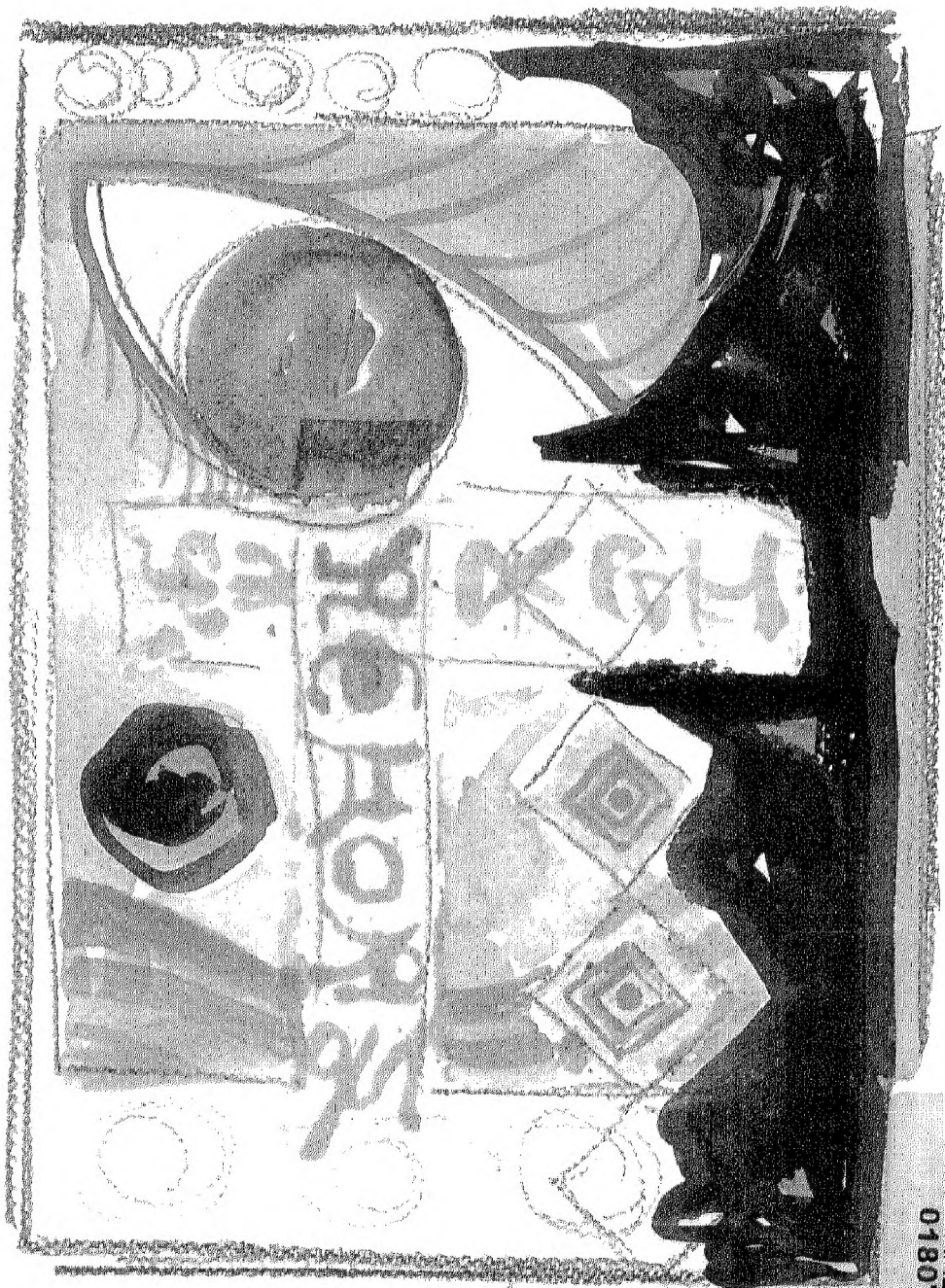


عبد الله القصيمي

فرعون يكتب سفر الخروج



0180761



Bibliotheca Alexandrina

فرعون يكتب سفر الخروج

عبد الله القصيمي



فرعون يكتب سفر الخروج

عبد الله القصيمي



ص. ب. 13/5752 ر. ب. 1103 2070
Email: arabdiffusion@hotmail.com
بيروت - لبنان

الطبعة الثانية ٢٠٠١

الفهرست

٧	الإيمان بحث عن متهم بكل الذنوب
١٣	إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً
٨٧	لا تحدق في القمر
١١١	كيف ابتكر الإنسان عقله
١٣٧	الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه
١٥٧	لماذا الوهم أعظم مجدداً من الحقيقة
١٨١	وحينئذٍ ستظل عاقلاً مهما أصبحت مجنوناً
٢٠١	هل تستطيع أن تحب الإله
٢٢٣	فرعون يكتب سفر الخروج
٢٤٣	أيهما الوحش: أعاؤه أم أنيابه
٢٦٩	القاتل بأمر السلطان شجاع
٢٨٧	كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب ..
٣٢٣	إذا تقادمت المذاهب والأرباب
٣٤٥	لماذا يا أنا
٣٦٩	سب الشيطان عزاء لأحزان القديسين
٤١٧	غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

البلديات تبحث عن متهم بكلّ الذنوب

.. لقد عاشت عينك لأنهما لا تحذفان في الأشياء.. لقد استطعت النظر إلى الأشياء وجرت على النظر إليها لأنك لا تستطيع التحديق فيها. لقد تقبلت أن تكون لك عينان بعد أن اشترطت عليهما ألا تكونا جهازَي رؤية أو تحديق.

إنك لو حدقت في أي شيء لتفجر في عينيك ... لتفجر في كل الإنسان الذي في داخلك، مخبئاً عن عينيك متباعداً عنهما لتلا يرى بهما أو يريا به أو يراهما أو ترياها. أنت لا تريد من عينيك فقط أن تعجزا عن الرؤية بل وأن تحميا منها، وأنهما أبداً لكما تريد منهما..

... لقد ركبت لك عينان لكي لا ترى. لأن الرؤية موت أو جنون.. إن العيون هي أقدم وأشمل جهاز احتمت به العيون لتلا ترى، وحمت به حاملها لتلا يرى.

إنه لخير لك ولآلهتك ولأنبيائك ومعلميك ومحبيك - إن كانوا أذكاء وأتقياء وشرفاء - أن يقال عنك أنك زنديق، وأن تكون كذلك زنديقاً، من أن يقال عنك أنك مغفل أو منافق أو جبان أو حقير أو بليد أو خائف، ومن أن تكون كذلك. إن تمردك على الإله الصحيح لأكثر مجداً لك من تمردك على الإله الزائف. إن استسلامك للإله الزائف لأقل جناً وأكثر نبلاً ورحمة من استسلامك للإله الصحيح.

وإن رفضك للإيمان بكل الأنبياء خيفة أن يكون دجالين أو أن يكون بينهم دجال واحد، أو أن تكون أنت دجالاً أو لصاً أو منافقاً باسمهم، لأكثر إيماناً وتديناً وذكاءً وفضيلة واحتراماً لهم أي للأنبياء، من أن تؤمن بكل الدجالين أو بأوقع وأكذب الدجالين، مؤملاً أن تجد بينهم نبياً أو خيفة أن تكفر بنبي واحد صادق، ومن أن تؤمن بدجال واحد، مؤملاً أن يكون نبياً صادقاً. إن رفضك للإيمان بالنبي الصادق لن يكون إلا معنى من معاني تقواك مهما كان معنى من معاني عذابك أو عدوانك أو جنونك أو خوفك.

وإن كفرك بالله، لأنك لا تريد أن تحقره أو تتهمه أو تورطه أو تظلمه، أو خيفة أن تفعل به ذلك، لأعظم إيماناً وتقوى وتكريماً له ودفاعاً عنه ووضعاً للسرور في قلبه من أن تؤمن به ومن أن تحول الدنيا كلها إلى معابد لتؤدي إيمانك به فيها ولتتحول هذه المعابد التي هي كل الدنيا إلى إعلان عن إيمانك وإلى ثناء عليه، لكي تسوغ وتفسر بإيمانك ضعفك وذنوبك ونقائصك، ولكي تدافع بإيمانك عن نقائصك وذنوبك وضعفك، ولكي تستطيع أن تفهم به أي بالله الذي آمنت به ما لا يمكن أن يفهم، ولكي تلقي عليه أيضاً بكل أدرانك وعاهاتك وأخطائك، طالباً إليه وكأنك تعبه وتمجده أن يمسخها عنك بأردانه وبضميره، ومريداً منه أن يتحول إلى ممسحة شاملة ودائمة لمرقك المحرم وغير النظيف، ومتعرياً أمامه بكل بذائلك وكأنك تضع في عينيه كل فنون وصور ومعاني الجمال والتكريم والحب والمغازلة. وهل آمنت بالإله إلا لكي تفعل به كل ذلك ولكي يفعل لك كل ذلك؟ إذن هل وجد

فرعون يكتب سفر الخروج

معتدى عليه ومساء إليه مثل الإله؟ أو هل وجد معتد أو مسيء مثل المؤمن بالإله؟ أو هل وجد عدوان أو تحقير مثل الإيمان بالإله؟

هل هناك من يهان ويحقر ويتهم، مزعوماً التكريم والتعظيم له، مثل الإله؟ هل يوجد مظلوم مهان الكرامة مثل الإله؟ نعم، وإن خروجك على جميع المذاهب والتعاليم والعقائد خيفة أن تكون حاقدة أو كاذبة أو متعصبة أو مخادعة أو عدوانية، أو أن يكون فوقها حاقد أو كاذب أو متعصب أو مخادع أو عدواني، ليقاقل ويحتال ويطغى ويسود باسمها، لأفضل لك ولها وللشخص جميعاً من أن تؤمن بها وتتبعها، متجعماً أو متفرقاً أو متقللاً أو متعاقباً، راجياً أن تكون متسامحة أو صديقة أو ذكية أو صادقة، أو أن يكون فيها ما هو كذلك، أو أن يقاتل أو يحكم بها من هو كذلك.

أجل، إن المؤمن بالله العابد له ليس إلا إنساناً يشتم ويقاقل ويتهم ويطارد ويظلم ويلقي بالذنوب على البريء. إنه أي المؤمن يبحث بإيمانه عن متهم بريء، عن متهم بكل الذنوب والأخطاء. إنه لم يوجد ولن يوجد من يمكن أن يتهم بكل الذنوب والأخطاء والمظالم والتفاهات والحقارات غير الإله في تصور المؤمن به.

إن إيمان الناس بالإله أو بالآلهة أسلوب وقح وغير شهم أو كريم من أساليب البحث عن متهم لا يعلم عن ذنبه أو عن تهمته شيئاً. إن الإله هو أعجب متهم لا يعلم عن تهمته شيئاً. هل يوجد متهم بكل الذنوب دون أن يكون له ذنب واحد أو أن يعلم عن اتهامه شيئاً أو أن يقول شيئاً للدفاع عن نفسه مثل الإله؟..

إن البشر ليدركون ويرون أنهم يواجهون جرائم من كل الأنواع والأحجام وفي كل الاتجاهات. فمن هو المجرم، أو من هم المجرمون؟ إن ها هنا متهمين. فمن هم؟ إنهم فكرياً ونفسياً بل وأخلاقياً محتاجون إلى أن يجدوا متهماً أو متهمين، وأن يصوغوا اتهاماً ويوجهوه..

هم لا يريدون أن يعتقدوا أو يقتنعوا أنهم هم المجرمون المطلوبون، وهم كذلك لا يستطيعون أو لا يريدون الاعتقاد أو الاقتناع بأن الكون هو هذا المجرم المبحوث عنه. إن اتهام الكون بأنه هو هذا المجرم ليس سهلاً ولا مريحاً الاقتناع به. إنه اتهام لو كان مقنعاً لا يريح ولا يهب المعنى المطلوب منه.

... إذن فليؤمنوا بمتهم كبير بريء يستطيع أن يتحمل ذنوب وأخطاء ووقاحات جميع ما يرون ويواجهون ويعلمون ويقاسون - يستطيع أن يكون تفسيراً وتسويغاً ودفاعاً عما لا يستطيع الدفاع عنه أو التسويغ أو التفسير له، ويستطيعون هم الاقتناع بأنه كذلك، كما يستطيعون أن يجدوا فيه الراحة والتفسير الكامل الشامل الذي يحشون عنه ويحتاجون إليه.

إذن فليؤمنوا بإله هائل كبير لا نموذج له، وليحددوا صفات هذا الإله تحديداً يجعله هو المتهم الأول الشامل، وهو المسؤول الأول الشامل عن كل ما يواجهون ويرون ويعلمون ويعانون من آلام وغباوات

الإيمان بحث عن متهم بكل الذنوب

وتفاهات ومن ذنوب وعاهات ووقاحات وأخطاء لا يمكن فهمها ولا تفسيرها ولا تسويتها ولا الدفاع عنها بغير إله كبير هائل ليس له نموذج ولا تفسير ولا منطق ولا شروط. ليؤمنوا بمثل هذا الإله إيماناً لا منطق ولا هدف ولا تفسير له سوى الاتهام وسوى الحاجة إلى وجود متهم بهذا الحجم، إلى وجود متهم بكل الذنوب والآلام والمظالم والحماقات.

إن الحاجة إلى وجود متهم ضخمة لا مثيل ولا شبه ولا نموذج لها هي أحد الأسباب في إيمان الناس بالإله العظيم الطيب المنزه. لقد آمنوا بالإله لأنهم محتاجون إلى متهم ضخمة بلا حدودا لقد وجدوا في الإله كائناً متهماً بكل الذنوب منزهاً عن كل الذنوب. إنه إذن لشيء رائع، رائع جداً.. لقد كانت قضية «من المتهم» هي البرهان الوقح على وجود الإله. لقد كانت إرادة العدوان والاتهام هي التي دلت على الإله وصاغت صفاته وأخلاقه ومنطقه وضميره وضخامته.

إن مثل هذا الإله الفريد، وكذا الإيمان به هو الذي يستطيع أن يجعل ما لا يستطيع فهمه مفهوماً، وما لا يمكن غفرانه أو الغفران له مغفوراً ومغفوراً له. إن تصور مثل هذا الإله هو الذي يجعل الإلقاء بكل القبح والسوء والغباء على متهم واحد أو على ذات واحدة ممكناً تقبله.

فهل يمكن أن يوجد من يذهبون يحاولون الانقاذ لهذا المتهم البريء الفريد النموذج والفريد المظلمة والاتهام، بل الفريد في خطاياهم وآلامهم وهمومهم وهزائمهم في تصور من يظنون أنهم يكرمونه؟ أليس إنقاذ هذا المتهم عملاً جيداً ومطلوباً، بل ومفروضاً، بل عملاً لا شبه له في جودته؟ أليس إنقاذ الإله من الإيمان به هو أعظم وأتقى وأنبى إنقاذ يمكن عمله أو تصوره؟

ألا يوجد من يملكون أي مستوى أو قدر من الشهامة أو النخوة أو المروءة والرحمة أو العدل أو الصدق لكي ينقذوا هذا المتهم البريء الفريد النموذج والصورة والمظلمة؟ كيف فقد البشر كل معاني الشهامة والتقوى حينما تصورا هذا المتهم وهذا الاتهام؟

كيف وجد أو يوجد من يستطيعون الصبر أو الصمت على مثل هذا العدوان أو على مثل هذا الاتهام؟ كيف لم توجد، أو كيف لا توجد محاولات دولية لرد هذا العدوان وهذا الاتهام؟ ألا يمكن أن توجد هذه المحاولات الدولية؟ أكل العالم قد أجمع بلا شهامة على ظلم هذا البريء؟ إن القضية هنا ليست الإيمان بإله ما ولكن القضية هي قضية اتهام لا مثيل له لبريء لا مثيل له. إذن هل يمكن أن يوجد أكثر ندالة ممن يؤمنون بالإله؟ هل يوجد أكثر ندالة ممن يؤمنون بكائن بريء لكي يجعلوه متهماً بجميع الذنوب والأخطاء والغباوات، لكي يجعلوه متهماً لا مثيل له، باتهام لا مثيل له دون أن تعاقبهم ضمائرهم أو أن يعاقبوا ضمائرهم؟

نعم، الآن وبتكرار لا يحتاج إلى اعتذار، أو يحتاج إلى اعتذار تقدمه كاملاً وبحماس إلى كل من يطالب به أو يرتاح إليه أو يراه حقاً من حقوقه أو يجد فيه تكريماً له أو قوة فيه... نعم، الآن.. وبعد هذا التاريخ الطويل الأليم لهذا الاتهام الفاجع، ألا يمكن أن يتحرك في العالم، في كل العالم شيء من

فرعون يكتب سفر الخروج

الشهامة أو من العدل أو من الرحمة أو من الغضب أو من التقوى أو من الفروسية أو من البحث عن الصدق والبراءة، أو من الاحترام للخيال وللصور الذهنية وللتعبير عن النفس وعن أمانيتها وعن خوفها وهربها وعدوانها.

نعم، ألا يمكن الآن أن يتحرك في العالم بكل هيئاته ومؤسساته ودوله وحضاراته ومذاهبه وتعاليمه شيء من ذلك لكي ينقذ الإله أو لكي ينقذ اسمه أو صورته الذهنية من هذا الاتهام أي من جعله متهماً بكل الذنوب، أي من الإيمان به، أي من الإيمان بأنه هو المريد والمدير والمخطط والخالق والمخرج لكل شيء، وبأنه إذن هو المسؤول عن كل شيء والملقى عليه كل شيء والمتهم بكل شيء بل والجاني لكل شيء؟ وهل يمكن أن يظلم أو يشوه أو يعاقب أو يحاكم أو يهان أحد مثل أن يتهم بأنه المريد المدير المخطط الفاعل المخرج لكل شيء بل والناظر إلى كل شيء المحدث في كل شيء مع الاعجاب بموهبته وبأخلاقه وبعبه للجمال والذكاء ولصدقة الأشياء.

بل ألا يمكن أن يفعل العالم كل العالم شيئاً لكي ينقذ الإنسان أو لكي ينقذ نفسه من هذه الوقاحة والنذالة والعدوانية التي ألهمته أن يجرؤ على اتهام هذا الاسم البريء أو هذه الذات البريئة أو الفكرة البريئة، أي على اتهام الإله بكل ذنوبه هو وعاهاته وتشوّهاته وآلامه وتفاهاته ونقائصه وبدايته ومصيره الخزيين، وبكل ذنوب وعاهات وتفاهات وتشوّهات وآلام ونقائص ومصير وبداية كل الأشياء، حينما آمن به ليضعه كل المتهم بكل ذلك، أي ليضعه هو كل المخطط والعاشق والفاعل لكل الذنوب؟ وهل يمكن أن تكون المريد المدير المخطط الفاعل المخرج لهذا الوجود دون أن تكون عاشقاً لكل الذنوب والآلام والأحزان والتشوّهات والعاهات والحقاقت والخطايا؟

نعم، ألا يمكن أن يصاب العالم بشيء من النخوة أو الشهامة أو الفروسية أو من حب العدل والصدق والعفة النفسية أو من نشاط الضمير لكي يعلن عالمياً براءة الإله من كل ذلك، أي لكي يعلن بأسلوب عالمي أنه لم يؤمن بالإله إلا لكي يجعله متهماً بكل الذنوب، وإنه لذلك يعلن عالمياً توبته من هذا الاتهام، أي يعلن توبته من الإيمان بهذا الكائن البريء أو الاسم البريء أو بهذه الصورة الخيالية البريئة؟ أي يعلن بقرار دولي وبوسيلة دولية براءته من الإيمان بهذا الإله ليكون ذلك براءة للإله من هذا الاتهام الفاجع؟...

.... أيتها الشهامة، أيتها الطهارة، أيتها الفروسية أصيبي العالم بشيء من كبريائك لكي يعلن بأسلوب عالمي توبته من هذه الوقاحة والنذالة والعدوانية.

أيها الضمير العالمي.. كيف غفوت في كل تاريخك عن ذلك.. كيف غفرت وتعاملت به وعليه ومعه؟

انهم لا يرون لنا لهم عيوناً

«إني أحذرك من أن تصبح كاتباً أو نبياً، إن ذلك يعني أن تسير عارياً صائحاً باكياً مستذلاً أمام كل الأبواب الموصدة في وجهك والمفتوحة لك أحياناً للشماتة بك، أو للتلهي والتسلي والتشفي بالأمك وعاهاتك، بدموعك وضعفك..»

إن ذلك يعني أن تسير عارياً صائحاً باكياً ذليلاً متضرعاً أمام كل الأبواب المغلقة دونك تدقها وتدقها، دون أن تشتت نفسك أي شرط من شروط الكبرياء أو الكرامة أو الاحترام للنفس أو المحافظة على الوقار.

دون أن تسأل هل أحد يقل أن تدق عليه بابه أو أن تقف على بابه.. إني أحذرك أن تصبح كاتباً أو نبياً، إن ذلك يعني أن تصبح رخيصاً مبتذلاً ثقيلاً متهاشئاً على الأبواب، مدفوعاً عنها.. إني أحذرك أن تصبح كاتباً أو نبياً.. إنك حينئذ الكائن الذي يجد الناس عزاءهم في الاستماع إلى آلامه وهوانه وصراخه ونفاقه وهزائمه.. إني أحذرك أن تكون كاتباً أو نبياً.. إني أحذرك، إني أحذرك...

هل يوجد من يقف على الأبواب أو من يعرض نفسه على الناس بابتذال وإلحاح مثل الكاتب والنبى؟

هل يوجد من يلقي بهوممه وعاهاته فوق الناس وفي الطرقات مثل الكاتب والنبى..؟

ها، إنهم يسيرون في الطرق المتزاحمة، وينقلون أقدامهم وخطواتهم بين الأقدام والخطوات الأخرى المتواجهة المتناقضة. ها، إنهم يسيرون بين أصناف المخاطر والمهالك، ويتحركون حركات مبصرة، وإنهم يشاهدون الأخطار ويتقونها، وإنهم ليصلون إلى الأغراض والأماكن التي يقصدون إليها، وإنهم ليتحدثون وتغازل عيونهم عيونهم. وإن أقدامهم لتتحرك داخل عيونهم، وإن عيونهم لتأمر أقدامهم وتحكمها وتعلم حركاتها قراءة الأشياء وتفسيرها ورؤيتها. ها، انهم يتحركون ويقترحون أنفسهم بقيادة عيونهم. لقد كانت عيون الإنسان هي أقوى وأعظم قادته وأدلائه في كل تاريخه. إن عيون الإنسان هي كل تاريخه. إنه لا تاريخ للإنسان لولا تاريخ عيونه. إن الآلهة لم تستطع أن ترى الإنسان أو ترى نفسها أو ترى الأشياء إلا بقوة عيونه لا بقوة عيونها هي.

ها، ان في وجوههم لعيوناً، وأن عيونهم لتتحرك وتنقل بين الأشياء، بين حركات الأشياء وتنقلاتها، وإن عيونهم لترتجف وتغضب وتتوتر وتخاف وترفض وتحزن وتقاوم أحياناً، وإنها لتهدأ وترضى وتشكر وتعانق وتصافح وتراقص وتسالم وتؤمن وتهتف أحياناً أخرى لاختلاف وتغير المواجهات.

ها، انهم ليقفون أمام المرأة محدقين فيها طويلاً، بارتجاف وضراعة كأنهم يناشدونها ويتهلون إليها أن تكون بوجوههم رحيمة نبيلة - كأنهم يعلمونها ويفسرون لها كيف ينبغي أن تصوغهم كأنهم يضعون لها النموذج الذي يريدون. كأنهم يرون أن المرأة هي التي تصنع وجوههم وصورهم، جمالهم وقبحهم، وليست هي فقط التي تعاقب بأن ترى، وبأن يرى بها ومنها، وبأن يكون أكثر من ينظرون إليها وبها ينظرون بحق وغضب وباشمئزاز وباحتجاج وعبوس - وبأن تكون هي المسؤولة المذنبه المتهمة بما لم تصنع هي، بما صنعته وجوه من يهتمونها - بأن تكون هي المذنبه المتهمة المسؤولة عن ذنوب جنتها وجوه المتهمين لها - جنتها على نفسها وعلى أصحاب الوجوه وعلى المرأة نفسها. نعم، إن المرأة هي المظلومة دائماً والمتهمة دائماً والمكذوب عليها دائماً.

وبأن يكون جميع من ينظرون إليها وبها، ويطلبون شهادتها مطالبين لها بأن تكون دائماً شاهدة

فرعون يكتب سفر الخروج

زور لمصلحتهم، بأن تكون دائماً كاذبة منافقة تقول لهم ما لا تعتقد وما لا تجد وما لا ترى، كأنها كاتب أو معلم أو نبي أو زعيم عظيم أو متحدث عن الله واعظ بأسرار السماء وبعطاياها. إنه لا شيء ولا أحد يطالب ويرجى بأن يكون شاهد زور وكذاباً مثل المرأة.

ها، إنهم جميعاً - ما عدا المصايين بالعاهة العظمى، ما عدا المصايين بعاهة العاهات - يقفون طويلاً أمام المرأة محدقين فيها بأسلوب من يصلون أو يشكرون أو يصافحون أو يتغزلون أو يقبلون أو يتفاوضون - أو بأسلوب من ينكرون أو يشاتمون أو يحاكمون أو يخاصمون أو يتهمون أو يرفضون أن يكون ما يرون حقاً أو أن يكونوا هم ما يرون - أن يكونوا هم الذين يقفون أمام أنفسهم - أو أن تكون المرأة التي أمامهم امرأة وليست شبحاً أو شيطاناً رجيماً معادياً لهم، بسخر منهم، ويعاقبهم بتشويه وجوههم، أو بوضع وجوه أخرى مكان وجوههم. إن البشر لا يقفون أمام شيء مثلما يقفون أمام المرأة بكل ما في ذلك من انفعالات متضادة، من ارتجاف وابتهاج. إنهم لا يقفون أمام إله من آلهتهم الجبارة بمثل الحماس أو الذعر الذي يواجهون به المرأة. إن المرأة إله عالمي، إنها إله يقف أمامه برهبة وارتجاف وضراعة كل الناس، كل العالم، يرجون ويتملقون ويتعبدون. إن البشر لا يهبون تملقهم وتضرعهم وخوفهم وأملهم لشيء مثلما يهبون ذلك للمرأة.

ولكن مع كل ذلك هل هم يرون، هل يحتمل أنهم يرون، أو أنهم يستطيعون أن يروا؟

إن الناس لا يرون، وإن الرؤية لا تساوي العيون، إن العيون ليست رؤية. إن نقل الأقدام والخطوات وتحركها بين الأخطار وأسباب التصادم ليس رؤية. إن للحيوانات عيوناً، وإنها لتحرك وتنقل أقدامها وخطواتها، سائرة في طريقها، وإنها لتهرب من الصياد ومن أسباب المخاطر المختلفة. فهل هي ترى؟ هل الحيوانات ترى مهما أبصرت؟ وهل هي ترى لأنها تبصر؟

إن العيون ليست رؤية، بل إنها قد تكون جهازاً للحماية من الرؤية.

إن الرؤية ليست عيوناً، وليست سيراً في الطريق ولا تجنباً للخطر أو للتصادم، وليست أيضاً وقوفاً أمام المرأة. إنها ليست النظر القوي الحاد، إنها ليست القدرة على رؤية أخفى المغازلات في أمكر العيون وأكثرها حياء واستتاراً وخوفاً. إن الرؤية ليست هي القدرة على قراءة أغبي الأفكار المكتوبة بأغبي الحروف على ضوء أغبي النجوم وأصغرها حجماً وأبعدها مكاناً.

إن الرؤية موهبة إنسانية، إنها موهبة إنسانية صعبة إنه ليس كائن غير الإنسان يملك الموهبة، موهبة الرؤية أو يستطيع امتلاكها أو معاناتها. وإنه ليس كل الناس يملكونها، ليس أقل الناس هم الذين يملكونها، حتى ولا أقل الناس. إنهم النادرون أو الشاذون جداً هم الذين يملكون هذه الموهبة، هم الذين يرون. إنه لصعب جداً أن تجد من يرى. إنك قد تجد كل واحد وكل أسلوب وكل مستوى من البشر دون أن تجد رائياً واحداً، دون أن تجد من يستطيع أن يراك أو يرى الأشياء التي يتعامل بها. إن موهبة الرؤية، رؤية النفس والناس والأشياء موهبة نادرة وصعبة جداً. إن موهبة الرؤية ليست

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

موهبة، إنها عقاب وتعذيب. إنها أندر مواهب الإنسان وأكثرها قسوة. إنه ليس كل العباقرة يملكون هذه الموهبة أو هذا العقاب والعذاب. إنه ليس كلهم يستطيعون أو يتقبلون معاناة هذه الموهبة أو هذا العقاب. إن من يملكون هذه الموهبة لم يشاوروا في امتلاكها، وإنهم لم يطلبوا امتلاكها، وإنهم لم يختاروا لامتلاكها. لقد عوقبوا بامتلاكها دون أن يقصد عقابهم.

إن العباقرة من البشر أكثر من الذين يرون، إن امتلاك العبقرية أسهل من امتلاك الرؤية. لقد وجدت العبقرية أكثر مما وجدت الرؤية. ما أكثر العلماء والمخترعين والمكتشفين والملمهين والشعراء والفنانين والمفكرين في تاريخ البشر. ولكن كم هم الراؤون الذين أبدعهم أو أعطاهم تاريخ الإنسان الطويل؟ إن البشر يستطيعون أن يمارسوا ويعانوا كل العبقریات وأعظم العبقریات بكل عذابها وتكاليفها العقلية والنفسية والأخلاقية والاجتماعية أكثر مما يستطيعون معاناة الرؤية. إن عذاب الرؤية عذاب خاص، خاص جداً. إنه عذاب بلا حدود وبلا زمان وبلا خلاص وبلا تهمة وبلا قانون وبلا طاعة. إنه ليس عذاباً يصيب الذات، إنه هو نفس الذات، نفس وجودها ونموذجها.

إن أقدر الناس على تحمل تكاليف أضخم العبقریات، وإن أقدرهم على اقتحام معازل أعصى العبقریات - إن مثل هذا الإنسان قد يرتجف خوفاً من أن يكون رائياً أو من أن يكون مالِكاً لموهبة الرؤية، أو متحملاً لعذاب الرؤية وأهوالها، ولما فيها من افتراس ورهبة وجنون وبذاءة ووقاحات ودمايات. إنها كل الكون، إنها كل الكون متحولاً إلى عذاب.

إن كل المجتمعات قد تتحمل، وقد تعطي كل أصناف العباقرة وكل مستويات العبقریات. ولكن هل توجد مجتمعات تتحمل أن يوجد فيها من يرون، أو تعطي هؤلاء الذين يرون - هؤلاء الذين يملكون موهبة الرؤية أو عذاب وعقاب الرؤية؟

ولكن ما هي الرؤية التي تتحدث عنها بكل هذه التهاويل؟

إن حاسة الإبصار هي أكثر حواس الإنسان شمولاً وحساسية وازدحاماً بالأشياء وتصادماً بها وتناقضاً معها ورفضاً لها وعجزاً عن التلاؤم بها وعن فهمها.

إن جميع الحواس تكاد تكون ذاتية، وتكاد تكون ممارستها بالاختيار، وإنه يمكن الهرب منها، وإنها لا تكاد تتحول إلى تصادم أو مناقضة لنا. إنها لا تستطيع أن تصنع لنا أو تفرض علينا أهوالاً من العذاب. إنها بلا شمول ولا ديمومة ولا محاصرة ولا عنف، وبلا أبعاد ولا أعماق. إنها ذاتية، إنها ليست كونية.

أما حاسة البصر فهي كل الشمول والديمومة والاحاطة والعنف، وهي كل العمق وكل البعد. إنها كل التصادم والمناقضة والتحدي. إنها كل الآفاق وكل الحواس الأخرى. وإن الهرب منها لمستحيل حتى ولو على أي مستوى من مستويات الهرب.

إن حاسة البصر حاسة كونية، وإن ممارستها ممارسة لكل الكون. إن الكون موجود في عيوننا، وإن

فرون يكتب سفر الخروج

عيوننا لموجودة في الكون. إن عيوننا لا تستطيع أن تعيش خارج الكون، وإن الكون لا يستطيع أن يعيش خارج عيوننا.

إنك إذا كنت ترى، إذا كنت تملك موهبة الرؤية أو عذاب الرؤية فأنت تمارس كل الكون وكل الناس وكل الأشياء. إنك حينئذ تعاني كل ذلك، كل ما فيه من آلام وأخطاء وحماقات وهموم وعبث وسخف - تعانيه ماضياً وحاضراً ومستقبلاً، تعانيه متكرراً ومتجدداً ومتغيراً وثابتاً. تعاني كل تفاسيره ومنطقه وحوافزه وأهدافه، تعانيه أسباباً ونتائج، خالقاً ومخلوقاً، مراداً ومريداً، قاتلاً ومقتولاً، ظالماً ومظلوماً - تعانيه بكل لغاته وأساليبه ومستوياته وظروفه - تعانيه في ذاتك وفي كل ذات وفي كل شيء.. تعانيه واقعاً ومحتملاً، صورة ومعنى وخيلاً. تعانيه خوفاً وانتظاراً.

إنك إذا كنت ترى - أو لو كنت ترى - فإنك سوف تعاني كل شيء وسوف تمارس كل شيء: كل آلامه وأحزانه وحقاراته وعاهاته وتفاهاته وضعفه وعبثه وموته ومرضه وجوعه وضياعه وغبائه وكل منطقته وتفاسيره. إنك حينئذ سوف تعاني كل ذلك معاناة المخاصمة والمصادمة والمقاتلة، معاناة التحدي والتحقير والرفض والاشمئزاز.

إنك حينئذ سوف تعاني وتمارس كل شيء - من طريق عينيك - تعانيه وتمارسه وتحياه، وتعذب به فيما كان وفيما يحتمل أنه قد كان، وفي كينونته التي تشهدها، وفيما سوف يكون، وفيما قد يكون أي، فيما يحتمل أن يكون.

إنك حينئذ سوف تعاني وتعيش كل عذاب وتفاهة وخطأ وظلم ودمامة وبلادة وتشويه - تعاني كل ذلك وتعيشه بتمنيك وبمشاعرك وبخيالك وبتفسيرك وبمنطقك وبوقعك وباشمئزازك وبرفضك، وبكل مستوياتك العقلية والنفسية والتاريخية والشخصية والأخلاقية والاجتماعية والإنسانية، لأنك قد عانيت برؤيتك.

إنك إذا كنت ترى فإن كل شيء سوف يتحول إلى تحد لك، وإلى اصطدام بك، وإلى عدوان عليك، وإلى مناقضة لأخلاقك ولذكائك ولأمانيك ولحبك ولأشواقك ولكل تعاليمك ومذاهبك. إن كل شيء سوف يتحول حينئذ إلى تحد وإهانة لكل نماذجك، ولكل مستوياتك، بل لكل آلهتك وأنبيائك وقيمك.

إنك إذا رأيت فلن تقبل ولن تغفر ولن تفهم ولن تسالم، وإن الأشياء لن تتحول حينئذ لتكون على مقاس عينيك وعلى مقاس نموذجك، رحمة بك أو خوفاً عليك، أو بحثاً عن مصالحتك وراحتك، وإنك أنت لن تستطيع تحويلها لتكون كذلك.

إنه لمحتوم عليك حينئذ أن تتحول إلى خصم لكل الأشياء، وأن تتحول كل الأشياء إلى خصوم لك - أن تتحول كل الأشياء إلى وحوش تفرسك - إلى وحوش تهاجمك من طريق عينيك، تهاجم كل مستوياتك ونماذجك وأمانيك وتعاليمك لأنها تهاجم عينيك.

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

إنك إذا كنت ترى فإن كل شيء سوف يتحول إلى عذاب يغزوك من عينيك. إنك حينئذ لن تقبل ولن تغفر ولن تفهم ولن تسالم. وإن الأشياء حينئذ لن تتعذب من أجلك إنها لن تكون فاضلة، ولن تتحول إلى ما تستطيع أن تقبل أو تغفر أو تفهم أو تصالح. إن الأشياء حينئذ لن تقتلها الرحمة لك. إن الرؤية تصادم محتوم، إنها لا تكون إلا تصادماً. إن الرؤية لأي شيء لا بد أن تتحول إلى تصادم. إن الشيء الذي نراه لا بد أن يصبح نقيضاً لنا ونقيضاً لما نريد، وهزيمة لنا وهزيمة لما نريد. إن الشيء الذي نراه لا بد أن يصبح خروجاً علينا، خروجاً على كل آمالنا وعلى كل مقاييسنا التي نتمناها، والتي نؤمن بها، والتي نحاول بلوغها أو نقاتل لبلوغها.

إن الشيء الذي نراه لا بد أن يصبح عاراً وذنباً وفضيحة ودمامة وعاهة في جميع مقاييسنا. إن الشيء - أي شيء - لا يكون جميلاً أو مهذباً أو معقولاً أو مرضياً أو سوياً أو جيداً إلا لأننا لا نراه. إن الرؤية هجاء للشيء المرئي بقدر ما هي عقاب وتعذيب للرائي. إن الرؤية هجاء وعقاب للمرئي وللرائي.

إنك لو رأيت الشمس - لو رأيت نفس الشمس لأذهلتك وقاحة الرؤية. إن كل هؤلاء البشر الذين يعيشون تحت الشمس لا يرونها. إنهم لم يروها، ولا يستطيعون أن يروها، ولا يريدون أن يروها، وإنهم لم يفكروا في أن يروها، وإنهم لم يعلموا أنهم لم يروها، بل وإنهم لا يعلمون أنه يوجد شيء أو مستوى اسمه رؤية الشمس، أو أن أحداً يراها، أو أن أحداً قد ينقدهم لأنهم لا يرونها، أو أن أحداً قد يصاب بمرض الرؤية، رؤية الشمس.

إن كل هؤلاء البشر لا يرون الشمس، إنهم لم يروها قط. إنهم يعيشونها ويواجهونها ويتعاملون عليها، ويستدفعون أو يستضيئون بها، وتبهروهم وتقهرهم - إنهم يفعلون ذلك، وتفاعل بهم الشمس ذلك بالأسلوب الذي تمارسه الحشرات في مواجهتها للشمس، وفي مواجهة الشمس للحشرات. إن هؤلاء البشر لم يروا الشمس إلا بقدر ما رأتها الحيوانات والحشرات. لقد واجهوا ولم يروا، مثلما فعلت الحيوانات والحشرات.

لقد ذهب الأنبياء والمعلمون والشعراء والوعاظ وكل المتحدثين عن جمال الأشياء وعظمتها - لقد ذهبوا في حماس متفجر بالمبالغات وبالطفولة المتزاحمة بالصبر والانفعالات التي ليست على مقياس شيء معروف أو معقول - يمجدون الشمس ويصلون لما فيها من عبقرية الجمال والذكاء والعظمة والابداع، ولما صب فيها من فنون الآلهة ومن حكمتها ورحمتها وحبها وشوقها إلى الكمال في جميع ممارساتها وفي جميع أشواقها.

لقد وجد الأنبياء والشعراء والوعاظ والمعلمون في الشمس اللوحة الكونية الهائلة للإله: لكل ما في ذاته من جمال وطلعة وضخامة واكتمال، ولكل ما في منطقته وأخلاقه من ذكاء وحب وسخاء ونظام. لقد وجدوا فيها الإعلان الكوني الهائل عن الإله - لقد وجدوا فيها الإعلان الكوني الهائل الذي تقرؤه

فرعون يكتب سفر الخروج

كل الحياة، وكل الطبيعة وكل الكائنات الأخرى، وكل الناس والحيوانات والحشرات - الذي يقرأ كل الوقت من كل أفق في كل وقت.

لقد وجدوا في الشمس كل صور الإله وكل جماله وذكائه وحبه وفنه واستواء ذاته. لقد وجدوا في الشمس كل مواهب الإله وكل قدرته وكل فنونه وأشواقه إلى عرض ذاته وفي عرض ذاته.

لقد وجدوا الإله مرتدياً الشمس، لابساً صورتها، ووجدوا الشمس لابسة أجمل وجوه الإله، وأجمل صوره وأجمل أزيائه. لقد ذهبوا يصلون ويغنون للإله، ويمجدونه، ويتحدثون بكل الرهبة والانبهار عنه، وهم يعنون الشمس. لقد ذهبوا يتحدثون بكل رهبة وانبهار عن الشمس، ويمجدونها، ويغنون ويهتفون لها، وهم يعنون الإله.

لقد وجد الأنبياء والشعراء والوعاظ والمعلمون في الشمس كل المنطق والجمال والحكمة والرحمة والفنون لأنهم لم يروها. إنهم لم يروها قط، إنهم لم يروها إلا بقدر ما رأها البرغوث والقراد والجمل. لقد سجدوا لمنطقها وجمالها وحكمتها - وهم لم يروها - مثلما سجد الذباب لحكمتها ورحمتها وذكائها وجمالها وهو يستدفي بحرارتها ويستضيء بنورها - هاتفاً مغنياً محبباً لها دون أن يراها.

إن كل من هتفوا أو غنوا للشمس، وإن كل من وعظوا وعلموا بها، وإن كل من تحدثوا عن جمال الإله وعن ذكائه وحكمته وحبه، أو عن ذكاء الطبيعة أو عن حكمتها وحبها أو عن جمالها بالتحدث عما في الشمس من ذكاء وحكمة وحب وجمال، إن كل من أشار إلى الشمس أو نظر إليها ليشير إلى شيء من جمال الإله أو الطبيعة أو إلى شيء من ذكائهما، أو لينظر إلى شيء من جمالهما أو ذكائهما - إن كل من فعلوا شيئاً من ذلك إنما هم قوم لم يروا الشمس، إنما هم قوم يصعب عليهم أن يروها.

لقد كان الشعراء والفنانون والأنبياء والعلماء والواعظون الذين تحدثوا - في صوفية مبهورة - عن جمال الكون وعبقريته صوره - لقد كان هؤلاء عاجزين بالمزاج والموهبة والمستوى النفسي عن الرؤية، عن أية رؤية، عن رؤية أي شيء. نعم، إن الرؤية شيء صعب دائماً وشيء مستحيل في الغالب.

لقد كان هؤلاء يحملون عيوناً لا تحمل احتمالات رؤية. لقد كانت عيونهم أعضاء مغلقة مثل أيديهم وأرجلهم. إن عيونهم لم تكن ترى أو تستطيع الرؤية أكثر من أصابعهم أو شعر وجوههم. لقد كانوا يحملون عيوناً لا تمارسهم ولا يمارسونها، لا يمارسون بها الأشياء ولا تمارسها الأشياء. لقد كانوا يحملون أعضاء لا عمل لها تسمى عيوناً. لقد نبت لهم عيون مثلما نبت لهم أظافر. إن وظيفة عيونهم لم تكن هي الرؤية، كما أن وظيفة أظفارهم لم تكن هي القراءة والتفكير وصياغة البراهين على وجود الإله.

لقد كانت عيونهم عيوناً لغوية لا عيوناً وظيفية. لقد كانت اللغة تقول إن لهم عيوناً ولكن ممارستهم للكون لأنفسهم تقول: إنه ليست لهم عيون. لقد كانت لهم عيون مثلما للأغبياء رؤوس.

إنهم لا يَرونَ لأن لهم عيوناً

إن اللغة تتحدث عن رؤوس الأغبياء، كأن لهم رؤوساً. وإنها أي اللغة تتحدث بنفس المستوى والأسلوب عن عيون الأنبياء والشعراء والوعاظ والفنانين والمعلمين الذين رأوا في الكون كل العبقرية والابداع والجمال والنظام. إنها أي اللغة تتحدث عن عيون هؤلاء وتشير إليها بتأكيد واقتناع وتكرار، كأن لهم عيوناً. إن للأغبياء رؤوساً مثلما للأنبياء والشعراء والفنانين والوعاظ عيون رأوا بها جمال الطبيعة وعبقرية مبدعها.

إن اقتناعك بأن للأنبياء والشعراء والفنانين والوعاظ عيوناً يساوي اقتناعك بأن للأغبياء رؤوساً مسكونة بأنواع العبقريات.

لقد رأى هؤلاء جمال الكون وعبقريته فغنوا له ومجدوه وحولوه إلى جمال إله وعبقرية إله مثلما رأوا جمال العلاقات الجنسية وذكاءها ونظافتها فركعوا لها وحولوها إلى تدبير إله ونظافة إله وحب إله وكرم إله. لقد رأت أعضاؤهم التناسلية جمال وذكاء الممارسات الجنسية مثلما رأت عيونهم جمال الكون وعبقریات صيغته. لقد رأوا جمال الله في الكون مثلما رأوا جماله في الجنس. لقد رأوا الله جميلاً ورحيماً ونظيفاً لأنه دبر لهم العلاقات الجنسية. إن أعضاءهم المحرمة هي التي رأت الله جميلاً ورحيماً ونظيفاً وليست عيونهم التي رأت الله كذلك.

إن موهبة الرؤية في عيونهم حينما رأت جمال الكون والإله والشمس ليست أعظم من موهبة الرؤية في عيونهم وفي أعضائهم البذيئة حينما رأت جمال ونظافة العلاقات والممارسات والنشوات المفتوحة بين هذه الأعضاء المتوحشة.

إن هؤلاء لا يشترطون لرؤيتهم الجمال والعبقرية في الكون وفي الإله وفي أنفسهم أكثر أو أفضل مما تشترط حشرات النباتات أو ذبابة المزارع لرؤيتها الجمال والنظافة في المزارع والنباتات التي تمارس نشاطاتها وشهواتها وصلواتها وأغانيها فيها ومعها ولها وإليها. إن هؤلاء لم يروا جمال الكون وعبقريته، أو جمال الإله وعبقريته، أو جمال حياتهم وعبقريتها أقوى أو أذكى مما رأت ذبابة الحقول جمال الحقول وعبقريتها، وجمال الزراع وعبقريتهم. إن هؤلاء لم يروا ولكن مارسوا، كما أن هذه لم تر ولكن مارسوا. لقد مارسوا هذه نفسها وتحدثت عن نفسها وشعرت بنفسها دون أن ترى، كما مارس هؤلاء أنفسهم وتحدثوا عنها وشعروا بها دون أن يروا. إن الرؤية ليست شرطاً في الممارسة. إن الرؤية تحقير للممارسة، إنها وعظ ضدها. إن الرؤية ليست شرطاً في الحديث عن الشيء الذي نتحدث عنه باقتناع لأننا لم نره. إن رؤية الطريق ليست شرطاً في المسير. إن عيون هؤلاء المبهورة بجمال الكون لم تر أكثر مما رأت أعضاؤهم المبهورة بجمال ممارساتها أو بجمال الأعضاء الأخرى التي تمارس معها ذاتها.

إنك لو رأيت الشمس لفدحتك فظاعة الرؤية وقباحة المنظر وسفاهة السخاء والتوزيع..

إنك لو رأيت الشمس لرأيت كل الجراف وكل الدمامة، وكل السخف، ولرأيت ضخامة العيب، وسفه التوزيع والأسلوب والصيغة والحركة والمكان، وفقدان التخطيط والمنطق والغاية والنموذج،

فرعون يكتب سفر الخروج

وبلادة الموازنة بين العمل والنتيجة، أو بين العمل والغرض، أو بين الذات وعملها، أو بين عملها ونفعه.

إنك لو رأيت الشمس لرأيت ضلال البداية والنهاية، وضلال المدبر والمفكر، وضلال المبدع، وضلال المسؤول.

إنك لو رأيت الشمس لرأيت ضلال البداية والنهاية، وضلال المدبر عبثاً عظيماً في مستوى حجمها. لرأيت حينئذ أضخم سرف في صياغة أضخم غباء وعبث. إنك إذا أنت بمنطقية العبث أو الغباء الضخم فإنك كبير في إيمانك بالعبث والغباء بقدر ضخامة ذلك العبث أو الغباء الذي أنت بمنطقيته.

إنك لو رأيت الشمس لرأيت ما يساوي أن يؤخذ من كل المدن والطرق والمصانع والمعاهد والمعابد والبيوت كل أنوارها لتصنع منها شمعة واحدة كبيرة، كبيرة، لتعلق في الفضاء البعيد، البعيد، لكي تستدفيء بها النمل والفئران، ولكي ترى بها نفسها وترى بها الأشياء حولها، ولكي تقرأ على ضوءها كتبها وصلواتها وحضاراتها، ولكي تجد فيها عبقرية مبدعها وجماله وحكمته ورحمته.

إنك لو رأيت الشمس لرأيت ما يساوي أن يؤخذ من الأرض كل ما فيها من مواد البناء والزخرفة والإضاءة ليصنع من كل ذلك أكبر تمثال لأكبر طاغية، ليضاء أضخم إضاءة، ليلعق في الفضاء حيث يراه كل الناس في كل مكان، أو حيث يراه كل سكان المدينة الواحدة، بعد أن يوضع فيه جهاز تدفئة، لكي يستدفيء بها الأطفال الفقراء ويقرأوا على ضوءها دروسهم ويلعبوا تحتها، ولكي يشغلوا عيونهم بالنظر إليها، يهرهم الإعجاب والإيمان بالعبقرية كانبهار الأنبياء والمعلمين والفنانين والوعاظ والشعراء حينما ينظرون إلى جسد الشمس الذي لا مثيل له في قبح مستوياته وكثافة قسماته وضخامته المتوحشة البليدة بلا قياس.

إنك لو رأيت الشمس لرأيت شمعة في حجم الأرض تصنع وتعلق لتضيء وتدفيء وكر عصفور.

هل تطيق أن ترى هذا المنظر، أو هل ترى فيه جمالاً أو عبقرية أو ذكاء؟

هل تطيق أن ترى شمعة في حجم الشمس وفي أضوائها وحرارتها وفي بعدها وفي كل أوصافها وأساليبها لتكون سراجاً ودفئاً وأوقاً وجمالاً لكائنات تعيش تحتها، لكائنات لها وفيها كل خصائص البشر وحياتهم ومستوياتهم وبدائهم ونهايتهم ومستقبلهم؟

هل تطيق رؤية هذا المنظر؟ هل تجد فيه عبقرية أو ذكاء أو جمالاً؟

هل ترى جمالاً أو عبقرية في الشمس حينما كانت وحدها، حينما كانت مصباحاً هائماً ضائعاً ضالاً في الفراغ الرهيب العقيم بلا إنسان، بلا كائنات صغيرة ذليلة كذابة جائعة منافقة في حجم البشر وفي جميع أوصافهم ومستوياتهم الذهنية والأخلاقية - ليقرأوا تحت ضوءها تعاليمهم وأكاذيبهم

إنهم لا يزون لأن لهم عيوناً

وغيابواهم - ليقرأوا على ضوءها سير أربابهم وزعمائهم ومعلميهم... ليقرأوا مخاصمات ومكاييدات ومشاتمات ومضاريات وحروب وأكاذيب وأحقاد هؤلاء الأرباب والزعماء والعلمين؟

هل تطيق أن ترى شمعة في حجم الشمس وفي بعدها وفي كل أوصافها بلا إنسان؟ وهل تطيق أن ترى مثل هذه الشمعة لتكون مصباحاً ودفعاً وأوقاتاً ومنظراً رائعاً لكائنات في حجم وصفات ونماذج وظروف البشر؟

هل ترى في مثل هذه الصورة جمالاً أو عبقرية أو ذكاء؟

إنك لو رأيت الشمس لما رأيت عبقرية أو جمالاً أعظم من أن ترى كتلة من المادة أو صخرة شواهء في حجم الشمس، محترقة مشتعلة متقلبة فوق كائنات مثل البشر، أو دائرة حولها كائنات مثل البشر. قد أشعلت من أجلهم أي من أجل هذه الكائنات التي هي مثل البشر، أو تخلقوا، أي تخلقت هذه الكائنات التي هي مثل البشر من حرارتها وجسدها قدراً وعبثاً غير مدبر أو مراد أو مفسر. إنك حينئذ لن ترى جمالاً أو عبقرية أعظم من أن ترى جمال وعبقرية حشرة في حجم الشمس وفي مكانها تموت محترقة صانعة باحتراقها ضوءاً وحرارة، متناثرة إلى قطع ومشاعل ولهب.

إنك لو رأيت هذا الكون لرأيت كوناً لن تتصور أن مهندساً صناعياً أو تجارياً أو جمالياً يقبل مهما كان مستواه الفني أو النفسي أو الأخلاقي أو الشعري أن يكون - أي الكون - من شعره أو تخطيطه أو تفكيره أو تصورات. إنك حينئذ سوف ترى شيئاً لا بد أن يجد أي مهندس أن نسبته إليه، إلى فنه أو إلى شعره، أو إلى تفكيره أو إلى قدرته أو إلى إحساسه بالجمال وصياغاته - أسلوب عنيف من أساليب الهجاء والتحقيق. إنك حينئذ ستري كوناً لا مثيل له في انحطاط مستوياته الفنية والجمالية. إنك حينئذ ستري كوناً لا مثيل له بين كل الأعمال الفنية والصناعية والتجارية والجمالية - لا مثيل له في دمايته وفوضاه.

إنك حينئذ ستري كوناً لا يشبه إلا نفسه. إنك سوف ترى حينئذ كوناً لا تساوي دمايته وفوضاه سوى دمايته وفوضاه.

إنه لا شيء يغطي قبح الكون وفوضاه، أو يغفر له قبحه وفوضاه، أو يعتذر له عن قبحه وفوضاه سوى أنه لا يوجد سواه. لقد أصبح تفرد أقوى اعتذار عنه وستر له. إنه لم يوجد نموذج غيره، لم يوجد نموذج يخضع له ويقاس عليه. لهذا فتنت بدمايته وفوضاه عيون لم تره، عيون وجدته وحده ولم تره. لهذا فتنت بدمايته وفوضاه عيون الشعراء والأنبياء والوعاظ والعلمين والأطفال، كما فتنت بذلك عيون الحشرات والطيور التي ذهبت تغني له بمهورة بدمايته وفوضاه كانبهار الأطفال والأنبياء والشعراء والوعاظ والمصلين. لقد بهرت عيون الأطفال والأنبياء والوعاظ والشعراء وعيون الطيور والحشرات بدماية الكون ووحشية تكوينه لأنها لم تره، ولأنها لم تجد سواه، ولأنها لم تتفوق عليه.

لرفعون يكتب سفر الخروج

إنك لو رأيت الإنسان، لو رأيت كيف يجيء ويذهب، وكيف يهون ويجوع ويخاف ويضعف ويجبن ويتصاغر، وكيف يمارس هوانه وجوعه وخوفه وضعفه وجبنه وتصاغره..
إنك لو رأيت كيف يحسد ويغض ويحقد ويشتهي ويريد ويتمنى، وكيف يمارس حسده وبغضه وشهوته وأمانيه وإرادته.

إنك لو رأيت كيف يكذب ويخدع وينافق ويتملق ويمدح ويمسح التراب، يمسخ كل التراب، بكل جهته وبكل هامته وبكل قامته، وبكل أربابه وأنبيائه ومذاهبه وأفكاره. حتى أربابه وأنبيائه ومذاهبه وأديانه - حتى هذه كلها يمسحها بالتراب، ويلقي بها إلى التراب الذي يحتاج إلى أن يلقي بكل ذاته إليه.

إنك لو رأيت عينيه، لو رأيت ما في عينيه من التأكيد على الاستجابة إلى كل المستويات الرديئة والضعيفة تحت الظروف المطالبة والشروط المطلوبة، بل وغير المطلوبة، بل وبلا شروط. لو رأيت ما في عينيه من التأكيد على الاستجابة إلى كل نداء يدق أذنيه، دون أن يعرف أو يسأل: من مطلق النداء.

إنك لو رأيت ما في عينيه من الاحتمالات المتناقضة، من التهيؤ الدائم للاستجابة إلى فعل الشيء وفعل نقيضه: من الكبرياء والاتضاع، ومن الجبروت والضعف، ومن العدوان واللين، ومن ممارسة الحرب بلا مستوى إنساني أو حضاري، ومن تقبل للهزيمة بلا أي قدر من الكرامة، ومن النفاق والبذاءة، ومن الصداقة بلا صدق، ومن العداوة بلا شرف، ومن العصيان الشرس والطاعة الذليلة، ومن الحسد للمتفوقين والعبادة للتافهين، ومن عمق الإيمان بالغباء، ومن الزندقة أمام كل ذكاء، ومن التصديق بكل بلاهة ورفض كل عبقرية.

إنك لو رأيت ما في عينيه من الاستعداد الدائم للانتقال من النقيض إلى النقيض بلا مناعة عقلية أو أخلاقية، وبلا كرامة عقلية أو أخلاقية، وبلا فتوى عقلية أو أخلاقية نعم، وبلا فتوى يصدرها العقل والأخلاق... إنك لو رأيت الإنسان كيف يتوزع على المذاهب والأديان والأرباب والنظم، وكيف يتنقل عليها وبينها كما يتنقل على قدميه، كما يتنقل بين الكراسي والغرف والأماكن.. إنك لو رأيت كيف تنتقل عليه المذاهب والأرباب والمعلمون والنظم والأديان، وكيف تتجمع عليه دون أن يرفض عقله أو كرامته أو أخلاقه، ودون أن يتدخل عقله أو كرامته أو أخلاقه، ودون أن يعلم بأنه من الجائز أن يتدخل عقله أو كرامته أو أخلاقه. لو رأيت ما في عينيه من الطاعة والانتفاع والحب، وطغاته وأربابه يسوقونه إلى الحروب والعداوات والآلام وإلى كل الحماقات. إنك لو رأيت ما في حياة الإنسان من احتمالات الموت والقتل ومن أسبابهما، وما في صحته من احتمالات المرض والضعف ومن أسبابهما، وما في شجاعته من مستويات الجبن ومن احتمالاته وأسبابه، وما في أمنه من أسباب الخوف ومستوياته واحتمالاته، وما في حبه وصداقته من احتمالات وأسباب البغض والعداوة، وما في شرفه من معاني ومستويات النذالة والخذاع والبيع والاتضاع والتنازل، وما في كرامته من أشواق إلى السقوط ومن

إنهم لا يزرون لأن لهم عيوناً

صدقة للسقوط، وما في صدقه من حنين إلى الكذب ومن استجابة تاريخية للكذب - وما في صدقه من معاني الكذب، ومن نيات الكذب، ومن عراقة الكذب.

إنك لو رأيت ما في ذكاء الإنسان من معاني الغباء والخرافة ومن مستوياتها وأسبابهما، وما في منطقته من معاني التضليل والضلال ونياتهما، وما في إيمانه وتدينه من أساليب النفاق والتجارة والكيد، وما في حضارته من بداوة وجاهلية وهمجية، وما في قامته من معاني الانحناء والقصر والتحطم، وما في جبهته وهامته من لغات السجود ومعاني التراب، وما في يديه ورجليه من بصمات الفسوق والعدوان والضياع والاعياء والضلال والعناء وضربات التاريخ بلا أجر مقبول متفق عليه، بلا أجر معلوم بالنطق أو بالتفاهم الروحي أو الأدبي، بلا أجر مضمون بأي أسلوب من أساليب الضمان ومستوياته.. لو رأيت ما في رجله من عذاب التيه، من عذاب المسير الطويل في التيه..

إنك لو رأيت ما في كباره من أخلاق الصغار وضآلتهم وخوفهم وهوانهم وما في صغاره من كبرياء الكبار وغرورهم ووحشيتهم وادعائهم ولغاتهم ومشاعرهم وخطواتهم...

إنك لو رأيت ما في وجهه وتعبيراته من النزق والشراسة والشماتة والقسوة إذا انتصر، ومن الانكسار والانهيار والتقوى والتهديب إذا انهزم.

إنك لو رأيته أسداً وأرنياً، لو رأيت كيف يصبح أسداً وأرنياً، كيف يصبح أسداً ثم يصبح أرنياً، وكيف يصبح أرنياً ثم أسداً، كيف يكون هذا وهذا معاً، وكيف ينتقل من أخلاق هذا وجلده ولغته إلى أخلاق ذاك وإلى جلده ولغته..

إنك لو رأيت ما في نظراته من لهفة وخوف وتطلع وحيرة وجوع وشهوة وافتراس، ومن آثار معارك لتاريخ حزين، ومن قراءات لمستقبل يخافه ويخطو إليه، يريده ويتوقع منه، يصنعه دون أن يختاره، يفاخر به ويمجده دون أن يفهمه، ودون أن يسعده أو يهبه تفسيراً يقنعه بمعنى وجوده.

إنك لو رأيت ما في نظراته من هزائم ومن جراح ومن ذنوب ومن فضائح ومن مظالم ومن أنين، ومن صراخ. إنك لو رأيت ما في قسماته من إهانات ومن تراكم الإهانات ومن تاريخ الإهانات ومن ذكريات الإهانات ومن تعبيرات الإهانات التي تغذت به، والتي تغذت بكل آبائه وتاريخه، وبكل القيم الإنسانية فيه. إنك لو رأيت قوافل الآلام الطويلة المتجمعة في عينيه والمتحركة في عينيه والباركة في عينيه. إنك لو رأيت في عينيه كل آبائه المرهقين وهم يعانون في تيه التاريخ الأعاصير والظلام والوحوش والبحث عن الآلهة المفترسة.

إنك لو رأيت ما في عينيه من دموع متجمدة متحجرة، ومن دموع صامتة، هامسة، هامسة، صارخة، صارخة، صارخة، أبدأ صارخة. وهل توجد عيون ليست فيها دموع متجمدة أو صامتة أو هامسة أو صارخة، صارخة؟ هل توجد عيون ليس لها تاريخ من الدموع؟ هل توجد عيون ليس فيها

فروعون يكتب سفر الخروج

دموع منطلقة أو منتظرة؟ هل توجد عيون ليست فيها كل معاني الدموع وكل لغاتها وتقاسيرها وكل أخلاقها؟

إنك لو رأيت ما في عينيه..

لقد رأى الشعراء والعاشقون والمقلدون جمال العيون وتحدثوا عنه طويلاً، طويلاً، أحاديث كثيرة، كثيرة، أحاديث فيها كل فنون التهاويل والحماس اللفظي والنفسي..

ولكنهم لم يروا - بنفس الأسلوب أو قريباً منه - عذاب العيون وما فيها من تراكمات الانفعالات الضاربة الضاربة الباكية، ولم يتحدثوا عنها بنفس الأسلوب أو قريباً منه. لقد رأوا الجمال في العيون ولم يروا العذاب فيها. إنهم لم يروا الجمال ولا العذاب. لقد تحدثوا من أعضائهم إلى عيونهم. إنهم بهذا الأسلوب قد رأوا الجمال، وبهذا الأسلوب لم يروا العذاب.

إنك لو رأيت ما في عيون الإنسان من عذاب، من عذاب متراكم، من أصناف العذاب، من العذاب المختلف والمتعدد الجنسيات. وإنه لم يوجد من يستطيع أن يعيش خارج كل جنسيات العذاب. لقد توزعت كل جنسيات العذاب على البشر، وتوزع كل البشر على كل جنسيات العذاب. لقد كان توزعاً رديهاً غيباً عشوائياً.

إنك لو رأيت ما في العيون الضاربة المسترحمة - المسترحمة والضاربة خوفاً أو هواناً أو معاناة من مرض أو من حاجة أو من عذاب ما.

إنك لو رأيت ذلك لتحولت الشمس والأزهار والحقول وكل الأشياء الجميلة إلى عاهات ودمامات وفضائح، إلى ذنوب وهجاء. إذن لتحولت كل الأشياء إلى عار في الطبيعة التي أعطت كل هذه الشمس وكل هذه الأشياء الكبيرة الجميلة ثم لم تستطع أن تعطي عيوناً غير ضاربة وغير مسترحمة ثم لم تستطع أن تكف عن إعطاء العيون المحكوم عليها بأن تكون ضاربة مسترحمة، ولتحولت كل الأشياء إلى عار في عينيك لو استطاعت عينك أن تريا شيئاً - أي شيء - غير العيون الضاربة المسترحمة تحت معاناة العذاب أو الهوان أو الخوف أو التحقير أو الحرمان.

إنك لو رأيت مثل هذه العيون، لو استطعت أن تراها، ثم لم تمت أو تصعق اشمئزاً أو غضباً أو رفضاً أو خجلاً لما أمكن أن يكون عذابك أقل من عذاب أصحاب هذه العيون. إنه لمحتوم عليك حينئذ أن تخجل من أجل الطبيعة. هل عانيت الخجل من أجل الطبيعة؟ إنه لا شيء يستحق أن تخجل له أو أن تخجل من عاره مثل الطبيعة. إن كل الخجل لو تحول إلى خجل من الطبيعة ومن أجل الطبيعة لما كان خجلاً كافياً.

إن العيون المعذبة لن تكون أقسى عذاباً من العيون الرائية للعيون المعذبة لو وجدت العيون التي تستطيع أن ترى العذاب في العيون المعذبة - لو وجدت العيون التي تستطيع أن ترى العيون المعذبة

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

بكل عذابها، وبكل أحساسها، وبكل نظراتها، وبكل ضراعاتها، وبكل احتجاجها وصراخها واستنجاحها.

إن الرؤية للعذاب حمل للعذاب من طريق العيون. إن العيون هي أقوى أجهزة التوصيل للعذاب إلى الذات، إنها أقدس وأشمل أجهزة التوصيل. إننا بأعيننا أكبر وأوسع منا بذواتنا. إن عذابنا بعيوننا أشمل وأكبر من عذابنا بأجسامنا. إن الذين يتعذبون بواسطة عيونهم هم أشمل وأشد الناس عذاباً.

إنك قد تتعذب برؤية العذاب، برؤية الخوف والهوان والضراعة في المعذب الخائف المهان الذليل الضارع أكثر مما يتعذب من تراه فتتعذب له أو لرؤيته، أو لرؤيتك له.

إن الجمال هو العيون الشريرة التي ترى بها الدمامات. إنه لا توجد عيون أخرى لرؤية الدمامات غير الجمال.

إنك لو رأيت أعلى مستويات الجمال، لو رأيت أجمل وجه لرأيت فيه كل الدمامات في كل الوجوه الدميمة تعاني كل عذاب الغيرة والغضب والحسد والظلم وتحقير الذات وكرهها. إنك لو رأيت وجهاً جميلاً، فإنك لا تراه، لا ترى وجهاً جميلاً وإنما ترى مكاناً تتجمع فيه الوجوه الدميمة، تتجمع فيه جميع الدمامات غاضبة شاتمة كارهة حاقدة محتجة منكرة محسورة. إنك لو رأيت كل جمال الكون وكل ما فيه من ضياء متحولاً إلى وجه، لو رأيت كل ذلك متجمعاً ليكون جمالاً لوجه، إنك حينئذ لن ترى ذلك الجمال، ذلك الوجه الذي أصبح كل جمال الكون وكل ضوئه بعض ما فيه من جمال. إنك حينئذ سترى ذلك الجمال، ذلك الوجه قد أصبح منظرًا منكراً، قد أصبح وجهاً دميماً جداً، وشيئاً دميماً جداً بقسوته وبعرضه الفاجع للوجوه الأخرى المضادة، بتحدياته الوحشية للوجوه الأخرى.

إن الوجه الجميل ليس إلا أسباباً للوجوه الأخرى، إنه إعلان متوحش عن الدمامات، إنه تذكير بها، إنه إشارة وقحة إليها. إن الوجه الجميل ليس إلا رؤية للوجوه الدميمة. إنه ليس وجهاً جميلاً ولكنه عيون إضافية، عيون أخرى جيدة تمنح قوة الرؤية وقسوتها للوجوه التي ليست جميلة. إن الوجه الجميل ليس إلا مرآة بديئة، ترى بها جميع الوجوه الدميمة بأسلوب تموت فيه كل معاني الرحمة والتعذيب. إنك لو كنت ترى لرأيت كل الوجوه الدميمة مظلة من الوجه الجميل الذي تراه، مظلة بذعر ويأس وارتجاف، بل لرأيت كل الوجوه الدميمة مشتومة مصلوبة فوق الوجه الجميل الذي تراه. إن الوجه الجميل ليس إلا صليلاً للقسوة تصلب فوقه جميع مستويات الرأفة، تصلب فوقه كل معاني الإنسان. إنك حينئذ لن ترى إلا غطاءً هائلاً من الدمامات فوق هذا الوجه الذي تراه. إن ذلك الوجه الجميل سيصبح حينئذ أقرب شيء، سيصبح أكثر الأشياء دمامة. إن جميع الدمامات ستجتمع فيه، ستصبح له غطاء لا مثيل له في دمامته وكثافته وفي إثارته للحزن والراءاء. إن دمامات كل الوجوه الدميمة ليست إلا الرؤية الجيدة، إلا الرؤية الثانية المكددة في جمال الوجوه الجميلة - ليست إلا الترجمة، إلا التفسير. إن الوجه الجميل ليس إلا مكاناً تعرض فيه جميع الدمامات بكل أساليب العرض وقسوته.

فرعون يكتب سفر الخروج

أما صاحب الوجه الجميل - لو كان يرى - فما أضخم شقاءه، فما أقسى وأدوم وأشمل أحزانه. إنه حيثئذ سيري وجهه، سيراه دائماً، سيراه أكثر وأعنف من كل الرائيين الآخرين. إنه حيثئذ سيري كل الوجوه الدميمة مجتمعة مسحوقة مهانة فوق وجهه. سيراه جميعاً غطاء لوجهه. سيراه جميعاً مطلة من وجهه، من جمال وجهه. سيراه جميعاً شاتمة لوجهه، غاضبة حاقدة على وجهه، محتجة عليه، شاكية من وقاحته، ومن عدوانه عليها. سيري وجهه حيثئذ غريباً منبوذاً مضطهداً. إن أقسى الأشياء غربة هو وجهك الجميل بين الوجوه الدميمة. إنه فاجر، فاجر. إن وجهك الجميل بين الوجوه الدميمة ليس وجهاً، ليس وجهاً ولكنه أسلحة وقذائف وحجارة تقاتل وتتفجر وتتساقط وتخيف وتبارز وتتحدى بهمجية..

إنه حيثئذ سيري كل الوجوه الدميمة تلعه وتكهره وتخافه وتعاديه وتتمنى له كل التشويه والعذاب والموت. سيراه تهمه وحده بإذلالها وتحقيرها وكشفها لنفسها ولكل الناظرين إليها. سيري حتماً أنه ظالم وعدواني ووحشي، وأنه في ورطة، وأنه لا خلاص له من هذه الورطة بأي تدبير عقلي أو أخلاقي أو إنساني. سيري أنه لا خلاص له من هذه الورطة إلا بالتخلص من ذاته، بالموت أو بتشويه جماله. إن ذنبه حيثئذ ليس ذنباً يعالج بالدين أو بالأخلاق أو بالتكفير. إنه ذنب لا يعالج إلا بالخروج من الذات، إلا بقتل الذات أو بإخفائها أو بتشويهها لتكون أكثر دماة من أشد الوجوه دماة. إن الجمال ذنب لا يمكن علاجه بالتوبة ولا بالاعتذار ولا بالتعويض ولا بالتهذيب ولا بالحب. إنه ذنب لا يعالج إلا بالموت. حتى الموت، إنه لن يكون علاجاً لذنب الجمال. إنه لا شيء يغفر للجمال عدوانه على الدماة.

إنك لو كنت إلهاً وكنت قاسياً بلا أي مستوى من مستويات الرحمة، وبلا أي موقف من مواقف الرحمة، ثم أردت أن تعذب إنساناً أقسى عذاب تصوره وتستطيعه لما وجدت أسلوباً لتعذيبه يمثل هذا الأسلوب أقوى من أن تهبه جمالاً بلا حدود، وتهبه قدرة على الرؤية بلا حدود. إن هذا هو العذاب الأكبر، إنه العذاب الذي لا تجرؤ عليه إلا قلوب الآلهة وأخلاقها.

إننا مهما تصورنا الإله قاسياً فإننا قد نعجز عن أن نتصور بأن قسوته قد ترتفع به إلى أن يهب إنساناً جمالاً ثم يهبه أي مستوى من مستويات القدرة على الرؤية. إن هذا الأسلوب من التعذيب اللفظ الرهيب قد يعافه الإله نفسه، قد يرهبه الإله نفسه. إنه تعذيب وقسوة قد يرهب الإله تصورهما، وقد يعجز عن تصورهما، وقد يخجل من تصورهما، وقد يعذبه تصورهما. ولكن هل يمكن أن يعاني شيئاً أو يرهب شيئاً أو يخجل من شيء أو يعذبه تصور شيء من خلق هذا الكون؟

إن أشد الناس حاجة إلى ألا تكون له عينان، إلى العجز عن الرؤية هو من وهب أي مقدار من الجمال. إن من وهب جمالاً يجب أن يخلق أعمى، وأن يعيش أعمى، وأن يظل أبداً أعمى. إن هذا هو أقل مستويات الرحمة، إنه أقل أساليب التوحش. إن الجمال لن يكون مزية لمن يصاب به إلا بقدر ما يكون أعمى.

إنهم لا يزورون لأن لهم عيوناً

إنها لورطة لا حدود لها - أن توجد الوجوه الجميلة بين الوجوه الدميعة. إنها لورطة لا حدود لها، لا رحمة ولا عدل فيها أن يوجد الجمال مواجهاً معاشاً للدمامة. إنها لوحشية، لوقاحة، إنها لأعلى مستويات الدمامة. إنها لأشنع ألوان الدمامات أن يوجد أعظم الجمال في مواجهة أبشع الدمامات. إن ذلك لأشنع الدمامات، لأشنع دمومات الوجوه، ودمامات النفوس والعقول والأخلاق.

إنه لعذاب وورطة أن يوجد الجمال في مواجهة الدمامة وأن توجد الدمامة في مواجهة الجمال. إنهما لعذاب وورطة أن تكون أنت الجميل أو أن تكون أنت الدميم. إنهما عذاب وورطة للجميل وللديميم إن كانا يريان. إن الدمامة التي ترى ليست أكثر عذاباً وتورطاً وحرماً من الجمال الذي يرى. إن الجمال الذي يرى هو أشد الخصمين وأشد النقيضين حملاً للإثم والحرَج والعذاب، إنه أشدهما شعوراً بالإثم والعذاب والحرَج. إن الجمال الذي يرى مذنب ومُعَذَّب، ولكن الدمامة التي ترى معذبة فقط. إن حامل الجمال مذنب يحمل ذنبه في وجهه ويحمله في الطرق العامة وفي عيون الناس ووجوههم.

إنك لو كنت إنساناً يرى كل الرؤية، بكل مستوياتها وتفاصيلها لما شككت في أيهما أشد تعذيباً وتورطاً وتأثيماً لك: أن تكون جميلاً تعذب وتعاقب الدمامات حولك، وتتوقع عليها بجمالك، أم أن تكون دميماً يعذبك ويعاقبك ويتوقع عليك الجمال فيمن حولك. إن معاقبة الآخرين والعدوان عليهم ليسا دائماً سعادة، إنهما قد يكونان شقاء، قد يكونان أشد الشقاء. قد يكون تلقي العقاب والعدوان أخف من إيقاعهما. قد تكون معاقباً ومعتدياً أشد عذاباً منك معاقباً ومعتدياً عليك. قد يكون رأيي الدمامة أو العاهة أو الخطيئة أبلغ عذاباً من حاملها أو فاعلها.

إن الجمال رؤية تتحول إلى شعور مريح مسعد. فإذا تحول الجمال فيك أو فيمن حولك إلى رؤية فيها كل العذاب فهل يصبح جمالاً؟ أليس حينئذٍ دمامة لأن الدمامة هي الرؤية المعذبة أو الرؤية غير المريحة أو غير الملائمة أو غير المسعدة؟ إن الجمال فيك رؤية غير مريحة وغير مسعدة لك، أعني لو كنت ترى. بل إنه حينئذٍ رؤية فيها كل التعذيب لك. إذن فهل يظل الجمال فيك جمالاً مع أنه يتحول إلى رؤية معذبة لك مثلما تفعل الدمامة ولكن بأسلوب قد يكون أقسى؟ إن الجمال ليس أبداً إلا رؤية مريحة، إن كل مزايا الجمال أن يهب هذه الرؤية المريحة. إنه إذا تحول إلى رؤية متعبة، أو إذا لم تهب رؤيته الرضا والراحة أصبح بلا معنى أو بلا قيمة. إن النظر إليه وحده هو الذي يهب القيمة. إنه لا يوجد جمال بلا رؤية.

إن الجمال والدمامة فيك كلاهما - لو كنت إنساناً يرى - يتحولان إلى رؤية تعذبك. ولكن القضية هي أيهما أشد تعذيباً لك.

* * *

لقد كان المؤمنون قساة على الإله بلا أي قدر من الرحمة أو الرأفة به أو الاحترام لمقامه. لقد اقتنعوا بأنه هو الذي خلق الجمال والدمامة عامداً متعمداً مدبراً.. واقتنعوا بأنه هو الذي يقسمهما - أي

فرعون يكتب سفر الخروج

الجمال والدمامة - ويوزعهما بين البشر، دون أن يعلم أو ييالي بما في ذلك من وحشية، ودون أن يعرفوا أو ييالوا بما في ذلك من عجز عن كل مستويات الرؤية والمعاناة. إن تقسيم الدمامة والجمال فن لا مثيل له في السفه والبذاءة والوحشية، إنه أغبى وأظلم من حرمان كل الناس من الحرية والخبز والحياة لإعطائهم أفراداً من الناس.

إنهم لم يفترضوا أن الله قد يرى، لقد افترضوا أن الله لن يرى. إنهم لهذا لم يفترضوا أنه قد يعاني ويتعذب حينما يرى الجمال والدمامة متواجهين. إنه لشيء فظيع أن يرى هذه المواجهة المتبارزة بكل عذابها وقبحها ووحشتها ونذاتها وظلمها، دون أن يعاني ويتعذب، ودون أن يعيش كل الشعور بالذنب.

وإنه لشيء أفظع أن يكون هو الذي صنع هذه المواجهة دون أن يرهبها أو يهرب ذنبها - دون أن يهرب رؤيتها وإثم صنعها. إن المؤمنين ليمجدون الله بأكبر الذنوب، إنهم يمجّدونه بأنه هو الذي يهب الجمال ويهب الدمامة. يا له من مجد مذنب. يا له من ثناء هو كل الهجاء. إذن لقد افترضوه لا يرى، لقد افترضوا الله كائنًا لا يستطيع أن يرى، لهذا لا يرى قبح المواجهة بين الجمال والدمامة.

أما أن يفترضوه كائنًا يرى ذنبه دون أن يتعذب أو يهرب أو يكره أو يتأثم من ذنبه فذلك افتراض هو أشنع وأقسى وأهجى وأغبى من كل الافتراضات الأخرى التي يمكن أن تفترض للإله، بل التي يمكن أن تفترض لأي وحش خيالي.

إن المؤمنين إن كانوا قد افترضوا الله لا يرى مواجهة الدمامة للجمال أو قبح هذه المواجهة فقد قسوا عليه مثل قسوته هو حينما خلق هذه المواجهة الصعبة بين الجمال والدمامة - وإن كانوا قد افترضوه يرى ذلك ويعلم أنه سوف يراه ويظل يراه فقد قسوا عليه أيضاً مثل قسوته هو حينما ظل صامتاً أمام هذه المواجهة بين النقيضين، لا يعالج ولا ينقل منها، بل ولا يغضب أو يحزن، أو يعوق من أن يكرر ما فعل. ولكن هل يمكن أن تكون قسوة من يمدح بالذنب أو من لا يرى الذنب ذنباً مثل قسوة من يصنع الذنب ويعيشه ويريده ويدبره؟

إن المؤمنين قد افترضوا الله لا يرى لأنهم هم لا يرون. إن الرؤية ليست في تفكيرهم، إنه ليس في حسابهم أو تفكيرهم أنه قد يوجد إنسان أو كائن يرى. وما هي الرؤية في تصورهم؟ إنها ليست موجودة في تصورهم، ليست من تصوراتهم. إنهم لم يعيشوها ولم يروها ولم يدرسوها. إنهم لم يقرأوا عنها شيئاً، ولم يسمعوها حديثاً عنها. إن الرؤية ليست درساً في مدارسهم أو معابدهم أو منابرهم. وأيضاً قد افترضوا - أي المؤمنون - أن الله لا يعاني من مواجهة العذاب لأنهم هم لا يعانون. والذي لا يمجّد نفسه - ولو كذباً - بالمعاناة كيف يفهم أن يمجّد إلهه أو أي شيء آخر بأنه يعاني؟ إن الشيء الذي لا نتصوره مدحاً لأنفسنا لن نتصوره مدحاً لأربابنا أو لأي شيء نحترمه. إننا نمدح أربابنا بما نتمنى أن يكون لنا أو فينا. إن المؤمنين لو كانوا يرون ويعانون في رؤيتهم لكان مستحيلًا أن يفترضوا وجود الإله - لكان مستحيلًا أن يفترضوه افتراضاً، لأنهم حينئذ لا بد أن يفترضوه يرى ويعاني من

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

رؤيته. وإذا افترضوه يرى ويعاني فإنهم حيثئذ لن يستطيعوا أن يفترضوه صائغ هذا الكون أو في مواجهته، مهما ظلموه في تقدير مستوياته الأخلاقية والنفسية والفنية.

إن الشرط الأول، أو الشرط الدائم للمؤمن ليكون مؤمناً أن يكون عاجزاً عن الرؤية وعن المعاناة. إن الرؤية والمعاناة نفي لكل احتمالات الإيمان، لكل احتمالات أن يكون فوق هذا الكون كائن يرى ويقرأ ويعاني - يرى الآلام والعاهات والتفاهات والدمامات، ويقرأها ويعانيها. إن الرؤية والمعاناة رفض لكل معنى رحيم أو نبيل في هذا الكون أو من ورائه. إن الرؤية والمعاناة تحولان هذا الكون إلى شيء لا يمكن أن يتهم به أحد، وإلى شيء لا يمكن أن يرضى أحد بأن يتهم به.

لقد كان مستحيلًا أن يكون المؤمن يرى ويقرأ ويعاني، ثم يرى أن الله لا يرى ولا يقرأ ولا يعاني. وقد كان مستحيلًا أيضاً أن يرى أن الله يستطيع أن يرى هذا الكون ويقرأ رؤيته ويعانيها. إذن لقد كان مستحيلًا أن يرى المؤمن بأن فوق هذا الكون إلهاً يرى ويقرأ ويعاني. إذن لا بد أن يكون هذا الكون في اعتقاد المؤمن بلا إله أو أن يكون الإله الذي فوقه إلهاً عجيبيًا، إلهاً لا يرى ولا يقرأ ولا يعاني من رؤيته.

وقد كان هذا الإله العجيب الذي لا يرى ولا يقرأ ولا يعاني هو الشخصية الكاملة للإله الكامل في عقيدة المؤمن. لقد كان الإله دائماً كائنًا عجيبًا في عقيدة المؤمن وتصوره.

إن المؤمن لم ير نقصاً أو ذنباً أو ذماً للإله أن يكون لا يرى ولا يقرأ ولا يعاني أو يتعذب مما يرى ويقرأ، أو حينما يرى ويقرأ. إن الرؤية القارئة المعانية لم تكن في تصور المؤمن شيئاً مطلوباً أو شيئاً محسوباً، أو حتى شيئاً موجوداً. لم تكن حتى ولا فكرة، حتى ولا تصوراً.

إنه هو أي المؤمن لا يرى ولا يقرأ ولا يعاني أية معاناة من رؤيته، وإنه لم يشعر أنه بذلك مذنب أو ناقص أو عاجز أو فاقد معنى من معاني الكمال والقوة. إذن كيف يطالب الله بكمال لم يتصوره، بل لم يتصوره كمالاً، ولم يتصوره شيئاً يكون أو يكونه أحد. إن مقاسات الإله موجودة دائماً في نفس المؤمن، مأخوذة منها، مقدرة دائماً على مقاساتها هي، أي على مقاسات نفس المؤمن. إن المؤمن يحول نقائصه إلى صفات كمال للإله. إن الإله محكوم أبداً بنفس المؤمن، إن قامته الإله مقدودة دائماً ومقدود طولها وشموخها من نفس المؤمن، من طولها وشموخه. إذن فالمؤمن لا بد أن يتحول إلى عدوان على الإله وإلى تحقير وتشويه له لأنه لا بد أن يراه ويفهمه من خلال ذاته، من خلال نقائصه وأهوائه ونماذجه.

* * *

إنك لو كنت ترى لكانت رؤيتك للشمس وللنجوم والسماء، وللأزهار والحقول، وللجمال والصحة، وللاتصارات والمسرات، تتحول إلى كل هذا النقيض.

ولكن حينما تكون إنساناً يرى فإن رؤيتك لن تكون فقط هي رؤية الشيء في نقيضه، لن تكون

فرعون يكتب سفر الخروج

هي فقط تحول الأشياء إلى نقيضها. لن تكون رؤيتك حينئذ هي أن ترى الظلام والضالة في رؤيتك للشمس، وأن ترى الدمامة والمرض والشيخوخة في رؤيتك للجمال والصحة والشباب، وأن ترى الأحران والدموع في رؤيتك للمسرات والابتسامات، وأن ترى الهزائم والمذلات في رؤيتك للانتصارات والأمجاد، وأن ترى الصحارى والقحط في رؤيتك للحقول والأزهار. أن تكون حينئذ هذه هي رؤيتك. بل لن تكون هذه - احتمالاً - هي بعض رؤيتك. إن رؤيتك حينئذ ستكون بلا واسطة وبلا تحويل. إن رؤيتك حينئذ ستمتلىء بلا وسيط، وبلا نقيض، ستمتلىء بالآلام والدمامات غير المحولة وغير المفسرة لتكون آلاماً ودمامات، وتفهم على أنها آلام ودمامات. سيجعلك حينئذ الألم والدمامة المباشران لا ترى الألم والدمامة غير المباشرين.

سترى حينئذ الشيء في الشيء لا في نقيضه. إنك حينئذ قد تكون عاجزاً عن رؤية الشمس والسماء والجمال والأزهار والحقول والانتصارات والضحكات لترى فيها النقيض، لتقرأ في رؤيتك لها نقيضها. إن الآلام والدمامات المباشرة ستتزاخم حينئذ على عينيك، ستملاً عليها حينئذ كل رؤيتها، فلا تستطيع أن ترى بالتحويل أو بالانتقال من النقيض إلى النقيض. إن الدمامات والعاهات والآلام المباشرة ستسد حينئذ على عينيك الطريق إلى السماء، إلى النجوم، إلى الرؤية برؤية النقيض.

إنك لو كنت إنساناً يرى لما وجدت عينك في هذا الكون وفي هذه الحياة وفي هؤلاء الناس، طريقاً واحداً ليس مسدوداً بالآلام والعاهات والتفاهات والدمامات والذنوب.

إنك لو كنت إنساناً يرى لما استطعت أن تجد درباً واحداً مهما كان ضيقاً ومهجوراً منبوعاً تخطو فيه إحدى قدميك ولو خطوة واحدة من خطواتها، دون أن تكون هذه الخطوة الواحدة فوق مواكب العاهات والدمامات والتفاهات والآلام والذنوب الضاحجة أو الصامتة.

إنك لو كنت إنساناً يرى لكان من الصعب أو المستحيل أن تخطو، أن تتحرك، لأنك حينئذ سترى كل الآفاق والاتجاهات مسدودة متزاخمة بالذنوب والدموع والأحزان، وبالفوضى والأخطاء والعبث. إنك حينئذ لن تجد مكاناً توجه إليه خطواتك. إنك حينئذ لن تجد اتجاهات تصوب إليه نظرتك. إنك حينئذ ستجد كل الطرق والاتجاهات مغلقة أمام خطواتك وأمام رؤاك. إنك حينئذ ستصبح مثل إنسان مؤمن جداً، يريد أن يخطو فوق أرض مغطاة كلها بأجساد الآلهة العارية النائمة، وينظر إلى أفق مملوء كله بأعضاء الآلهة المحرمة أي بأعضائها الداخلية. إنه لشيء يصعب تصديقه واحتماله أن تكون إنساناً يرى ثم يستطيع أو تجسر أن تمارس قدميك أو عينيك. إنك حينئذ ستجد كل شيء وحوشاً تفترسك، تفترس خطواتك ونظراتك.

إنك حينئذ لن تستطيع أن ترى الشمس أو القمر أو الجمال أو الصحة أو الشباب أو المسرات أو الضحكات أو الأزاهير لتحتج بها على الظلام والدمامة والأمراض والأحزان والدموع والشيخوخة والصحارى، أي على قبح ذلك.

إن رؤية الشيء الذي لا يلائم برؤية الشيء الذي يلائم إنما تكون حين لا يملأ الشيء الذي لا يلائم

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

رؤيتنا، أي حين يأذن لنا الشيء غير الملائم برؤية الشيء الملائم لننتقل من رؤية الشيء إلى رؤية نقيضه. هل نستطيع أن نرى الجمال لنحتج به على الدمامة إذا كانت الدمامة قد ملأت كل رؤيتنا؟ هل نستطيع أن نرى الصحة لنحتج بها على المرض إذا كان المرض قد ملأ كل رؤيتنا؟ هل نستطيع أن نرى الحقيقة والصدق لنحتج بهما على العبث والكذب إذا كان العبث والكذب قد ملأ كل رؤيتنا؟ إن جميع أولئك الأقلين جداً، أولئك الأقلين الذين رأوا الكون - لأنهم كانوا مصابين بمرض الرؤية - إنما رأوا منه أو فيه عاهاته ودماماته وآلامه المواجهة فقط، إنهم لم يروا آلامه أو عاهاته أو دمامته غير المواجهة أي المتخفية وراء أضدادها ونقائضها.

إنهم لم يروا الصحة أو القوة أو الجمال أو الشمس أو الحقول أو الأنهار أو الصدق ليحتجوا به على نقيضه، أو ليروا فيه نقيضه. لقد كان النقيض يملأ كل رؤيتهم، فلم يروا سواه.

لقد كانت العاهات والتفاهات والدمامات والعبث والآلام تملأ كل رؤاهم، فلم يروا غيرها. لهذا لم يحتجوا على نقيض ذلك، لم يحتجوا على الصحة أو القوة أو الجمال أو الشمس أو الحقول أو الأنهار أو على الصدق أو على الحقائق لأن رؤيتها تنقل إلى رؤية نقيضها، أو لأنها تتحول إلى نقيضها.

إنهم لم يحتجوا على شيء من ذلك لأنهم لم يروا شيئاً منه. لقد كانت كل عيونهم مملوءة برؤية النقيض، مشغولة بذلك النقيض الزاحم المالىء لكل طرقهم وأفاقهم.

إن عيونهم لم تكن تستطيع أن تصل إلى النجوم أو إلى الشمس أو إلى الابتسامات أو إلى الأنهار والحقول أو إلى الجمال والصحة أو إلى الصدق أو إلى الدكاء أو إلى الشرف، إنها لم تكن تصل إلى ذلك لترى به دمامة النقيض. إن عيونهم لم تكن تستطيع الوصول إلى شيء من ذلك لكثرة الزحام عليها، على عيونهم.

لقد كان زحام الآلام والدمامات المواجهة على عيونهم مانعاً لها أن ترى الآلام والدمامات المتخفية وراء الآلام والدمامات المواجهة. لقد سترت الوحوش المواجهة جميع الوحوش المستترة. إن الوحوش المواجهة المكشوفة لم تترك وقتاً ما ولا مكاناً ما لكثرتها ورهبتها وقبح طلعتها - لم تترك وقتاً ما، ولا مكاناً ما للوحوش المستترة لكي ترى، لكي يراها المصابون بمرض الرؤية النادر الوقوع، بمرض الرؤية الوقور النبيل الخجول الذي أصبح من أندر الأمراض في كل التاريخ وكل المجتمعات لأنه ظل في كل تاريخه وقوراً نبيلاً خجولاً. ولأنه ظل أبداً كذلك ظل أبداً من أندر الأمراض. إن مرض الرؤية هو أنبل الأمراض لأنه أندرها.

لهذا لم نجد في جميع «الرأيين» من رأوا الدمامة أو البذاءة أو الظلم أو الوحشية في الجمال أو في الصحة أو في السرور أو في القوة لأنهم لم يروا شيئاً من ذلك. لقد كانت عيونهم مملوءة، لقد كان الزحام عليها رهيباً. لقد كانت عيونهم مملوءة بالأهوال المكشوفة. لقد كانت عيونهم مشغولة عن

فرعون يكتب سفر الخروج

الأهوال المستترة بالأهوال المكشوفة. إن رؤية الأهوال المستترة مستوى من السعادة لأن رؤيتها تعني أن الأهوال المكشوفة لم تكن مغلقة كل الرؤية.

لقد كانت الوحوش المكشوفة المواجهة تخفي عن عيونهم كل الوحوش المستترة، لقد كانت تسد عليها كل اتجاهات الرؤية.

لقد كان عالمهم مملوئاً بالوحوش التي هي وحوش بلا تفسير ولا منطق، فلم يأذن لهم بأن يروا الوحوش بالتفسير والمنطق. أي الوحوش التي تصبح وحوشاً بالتفسير والمنطق.

إن الجمال وحش بالتفسير والمنطق، أما الدمامة فإنها وحش بلا تفسير وبلا منطق. ولقد كانت رؤيتهم للوحش بلا تفسير ولا منطق - أي رؤيتهم للدمامة - مانعة من رؤيتهم للوحش بالتفسير والمنطق - أي مانعة من رؤيتهم للجمال. لهذا لم يروا وحشية الجمال ودمامته، لهذا لم يحتجوا عليه، لهذا لم يروا فيه خطيئة حامله، ولا خطيئة مدبره وقاسمه ومبدعه، لهذا كانوا يرون في الجمال فناً غافراً، ولم يروا فيه ظلماً فاجراً، لم يروا فيه لؤم التدبير ولا لؤم المدبر، ولا وحشية الإخراج ولا وحشية الخرج، ولم يروا فيه وحشية العارض. إنهم لم يروا شيئاً من وقاحات الجمال ولا من بذائاته ولا من دماماته ولا من ذنوبه الكبيرة التي لا تغفر بأي أسلوب أو سبب من أساليب الغفران وأسبابه لأنهم لم يروه أي لم يروا الجمال. لقد استهلكتهم رؤية الدمامات.

* * *

إن العيون لم توضع في البشر لكي يروا بها، إن أحداً لم يدبر أو يرد لها أن تكون كذلك، إنها هي لا تستطيع ولا تريد أن تكون كذلك، وإن حاملها لا يريدون لها أن تكون كذلك، وأنهم لا يستطيعون أن يجعلوها كذلك، بل إنهم لا يريدون أن يستطيعوا ذلك.

إنه لا يمكن أن يفترض بأن الشمس أو النجوم، أو بأن أية شخصية أخرى نبيلة ذكية في هذا الكون، أو تحكمه من بعيد، من فوق - هي التي وضعت في البشر عيونهم، وهي التي جعلتها أجهزة رائية لكي يروها، لكي يروا عاهاتها وتشوهاتها وذنوبها بها. إن الشمس أو النجوم لن تدبر في البشر أو في أية كائنات أخرى عيوناً قادرة على رؤيتها. إن الشمس والنجوم ترفض أن تكون مرئية لو كانت قادرة على الرفض والتقبل.

إن أي كائن يصوغ هذا الكون ويصبح وحدة من وحداته المحكومة بأخلاقه وبصياغاته الجسدية والمنطقية لن يقبل أو يدبر بأن توجد عيون مبصرة لتراه. إنه لن يكون معادياً لنفسه أو بليداً على المستوى الذي يجعله يقبل أن يكون مرثياً، مرثية صياغاته النفسية والعقلية والجسدية. إنه حينئذ لا بد أن يحارب كل العيون التي قد ترى. إنه لا بد أن يفقأ كل العيون ليظل مستتراً، لئلا تراه عين واحدة كما هو عارياً في جسده وفي منطقته وفي سلوكه. إن رؤية الشيء كما هو بكل صفاته وتفسيره وتقاسيمه وتعبيراته ونياته لأسلوب رهيب من أساليب القتل والتحقيق والسباب.

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

إنه حينئذٍ سيحارب، سيحارب كل شيء وبكل سلاح لئلا توجد عيون قد ترى، قد تراه عارياً مقروءاً في كل تعبيراته المنطقية والنفسية والسلوكية والتفسيرية، في كل صوره بلا غطاء. إنه حينئذٍ لا بد أن يحول كل شيء إلى أغطية، إلى حجب متداخلة ليستتر بها، ليستر ذاته وصفاته وبشاعته الرهبة لئلا تراها عين واحدة، لئلا ترى منه العيون شيئاً.

إنه حينئذٍ سيصنع كل شيء لكي يكون محجوباً. إنه سيخترع أكثف الثياب الساترة. إنه سيكون أحوج من البشر الذين اخترعوا البيوت والثياب وكل الجدران والحجب لكي يستتروا وراءها، لكي يكونوا غير مرئيين. إن كل شيء يهرب من أن يكون مرئياً كما هو بكل حدوده وتفسيره وصفاته ونياته. إن كل شيء يهرب من أن يكون مقروءاً بكل لغاته وطبعاته، مرئياً بكل أزيائه، بكل العيون. إنه لا يوجد من لا يمارس أساليب كثيرة من أساليب الهرب من أن يكون مرئياً أو مقروءاً بكل صوره وبكل نصوصه.

إن مدير هذا الكون وصانعه ومخرجه هو أحوج الكائنات إلى ألا توجد عيون، بل إلى فقء كل العيون. إنه أحوج الكائنات إلى الاستتار، بل إلى الظلام الذي يجعله لا يرى، بل الذي يجعله لا يرى هو نفسه. إن رؤيته لنفسه تقتله بقدر ما تقتله رؤية الآخرين له. إن صانع ومخرج ومدير هذا الكون محتاج إلى أن يفقأ عيني نفسه مثل احتياجه إلى أن يفقأ عيون كل الآخرين. إن رؤيته هي أقصى خصومه، حتى رؤيته هو لنفسه.

إن العيون إذن لم توضع في البشر لكي يروا بها. إنه لن يوجد من يفعل ذلك أو من يريده أو من يوافق عليه أو من يتهاون في مقاومته. إنه لا يوجد من لا تعذبه العيون الرائية. إنه لا يوجد من لا يخافها أو من لا يهرب منها أو من لا يقاومها. إن كل الأجساد حتى أجساد الجمادات والحيوانات تخشى العيون الرائية وتعذب بها. إنها هجاء لها.

إن الرؤية تصادم وتنافر ورفض وتحقير وعذاب. إنها دائماً مناقضة، تناقض الرائي، وتناقض ما ينبغي وبطلب، وتناقض المنطق. إنها دائماً ضد كل الشروط والمستويات المطلوبة. إن الرؤية خروج على جميع النماذج والاحتياجات. إنها فضح وهجاء للمرئي مهما كانت صياغاته.

أما العيون فإنها ليست لشيء لذلك. إنها للنقيض، إنها نقيض للرؤية ودفاع عن قبحها وتجميل لقبحها.

إن موهبة العيون أن تصنع التلاؤم والتوافق مع كل الأشياء، مع أوقحها وأقبحها وأكثرها ظلماً وغباءً. إن موهبة العيون أن تتلاءم وتتوافق وتتصلح مع أبشع الدمامات والتشوهات والآلام، بل أن تحول هذه الدمامات والتشوهات والذنوب والبلادات إلى جمال وذكاء ومنطق وعدالة وحب وفنون، أن تحولها إلى أخلاق إله ومنطق إله - أن تتفاهم معها بلا أي خلاف أو تصادم أو غضب أو عتاب. إن الذين يملكون عيوناً دون أن يملكوا رؤية لا بد أن يتفاهموا ويتلاءموا مع الدمامات والآلام

فرعون يكتب سفر الخروج

والتشوهات أكثر من الذين لا عيون لهم... إن موهبة العيون أن ترتب الالف للأشياء، للأشياء الدميمة والشهواء والبليلة جداً. وأن تكرر وتكرر التعود على الأشياء والتحمل لها بل والغفران لها بإدمان النظر إليها، بل وأن تحاول الإعجاب بها، بل وتصنع هذا الإعجاب بالتكرار والالف والمداومة على النظر إليها، بل على النظر الباحث عن التوافق والتلاؤم، بل الباحث عن الإعجاب، بل عن الحب، بل عن الاقتناع، بل عن الإيمان بها، وبما يكون، بما لا بد من مواجهته والعيش معه. إن موهبة العيون أن تحول أقبح الأشياء وأكثرها ظلماً إلى أجمل الأشياء وأكثرها عدلاً بتكرار وإدمان النظر إليها. إن إدمان النظر إلى الأشياء يغفر لها كل قبحها وسخفها وظلمها ويحولها إلى النقيض.

إن الأشياء كما هي فاجعة مروعة، فاجعة مروعة بما فيها من تشوه وظلم وغباء وعبث وعذاب وتفاهة وتكرار ومصير وتفاصيل. إن الأشياء كل الأشياء محتاجة إلى عملية تسوينج كبيرة باهظة. وقد جاءت العيون - وكأنها قد جاءت بتدبير - لتؤدي عملية التسوينج هذه، لتضعف من أهوال الرؤية.

إن العيون لم تجيء إلى الإنسان لكي تكون فيه أعضاء ميتة أي أعضاء بلا وظيفة. بل لقد جاءت - أو كأنها قد جاءت - لتكون أعضاء مضادة. إنها لم تجيء لتكون فقط غير رائية، بل لقد جاءت لتكون ضد الرؤية، أي لتقاوم الرؤية، بل لتغفر للرؤية كل وحوشها وأهوالها، ولتحول كل دماوماتها وعاهاتها وتفاهاتها إلى جمال، وإلى فن، وإلى عبقرية إله وضمير إله، وعدل وذكاء إله، وحب ورحمة إله. إن العيون لم تجيء فقط غير رائية وغير قادرة على الرؤية، بل لقد جاءت لتزور الرؤية، لتزور الأشياء، لتجعل الأشياء نقيض نفسها وفوق نفسها، إن العجز عن الرؤية مزية تعجز عنها العيون. إن العيون لا تصمت عن الأشياء ولكنها تنظر إلى الأشياء لتزور في رؤيتها. إن صمت العيون مزية عجزت عنها العيون.

إن العيون المتكررة قد جعلتنا نرى الأنهار والأمطار من أجمل الأشياء وأذكاه وأنبها أخلاقاً. ولكن لو أن العيون لم تجعلنا نكرر النظر إليها ونعود على هذا النظر إليها وعلى النظر إلى ما في سلوكها من حماقات باطشة عدوانية، ثم رأيناها أي الأنهار والأمطار لأول مرة، ورأينا كيف تمارس أخلاقها ونفسها، وكيف تدمر وتغرق وتنجي وتمتنع وتجود وتبخل. كيف تجيء هنا بلا حساب ولا أوان، وتمتنع فلا تجيء هناك إلا بتقدير شحيح جداً، أو تمتنع عن الجيء البتة بلا دمة رحمة أو حزن على المنتظرين لها، الجائعين إليها، المستشفعين بكل الآلهة إلى قلبها العصي.

نعم لو أن الصورة جاءت كذلك فماذا يمكن أن تكون حينئذ رؤيتنا للأنهار والأمطار؟ إنها حتماً لن تكون جمالاً ولا فناً ولا ثناءً على الآلهة المبدعة. إنها حينئذ لن تكون موضوعاً لقصيدة شاعر أو لثناء خطيب، أو لتعاليم نبي. إن رؤيتها حينئذ ستكون فاجعة مروعة، فاجعة، مروعة.

إن الأنهار والأمطار لن تكون حينئذ أفضل ذكاء أو أخلاقاً من أي سفيه جاهل أحرق طاغية قاتل مدمر مبذر مجنون. إنها حينئذ لن تكون أفضل أو أذكى من سلطان أو قيصر عربي يعطي ويمنع لا

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

بخلاً ولا كرمًا لكنها خطرات من وساوسه كما يقول شاعر قديم - يصف جواداً عربياً بل يصف كل جود عربي.

ماذا لو أننا لم نتعود ونألف نظرنا المتكرر إلى من يضربون أو يهانون أو يشتمون أو يجلدون أو يقتلون أو يحرقون أو يبيكون، أو إلى من يعانون الهزائم والفضائح والتشوهات والأمراض والعاهات والخوف والخطر والشعور بالنقص وبالسقوط وبالانحطاط وبالجوع والحرمان والسجون والمعتقلات والمحاكمات والحسد والغيرة والجهل والغباء والضعف وتفوق الآخرين والخصوم؟

ماذا لو أن نظرنا الدائم المتكرر لم يألف ذلك ولم يقتل الشعور به، ولم يسقط الشعور ضده، بل ولم يحول الشعور به إلى شعور ملائم، إلى جمال ومنطق، وإلى مذاهب وأديان وعبادات، لأن النظر إليه تكرر وتكرر فسقط كل شعور ضده، بل وخلق شعوراً ملائماً به؟

ماذا لو أننا نفاجأ برؤية ذلك وبالشعور ضده وبه لأول مرة؟

ماذا لو أننا لم نألف ونتعود النظر المتكرر إلى ذلك، ثم ذهبنا نتصوره ونشعر به ونعلمه، ونعرف معناه، ونقرأ تفاسيره، ونفكر في دلالاته وفي قبحه وفي كل بشاعاته؟ ماذا لو أن نظرنا الدائم إلى الأشياء القبيحة والأليمة والذميمة لم يقتل في نفوسنا موهبة الاستقباح والاشمئزاز والرفض والقدرة على الرؤية؟

ماذا لو أن عيوننا المتكررة لم تسقط - بالتكرار والالف والتعويد - شعورنا المضاد لما في الكون والحياة والناس من دمامات وآلام ومناقضات لاشتراطاتنا واحتياجاتنا، ولنماذجنا العقلية والأخلاقية - فرأينا لأول مرة شيئاً كبيراً يعاني آلام وتشوهات شيوخته، أو طفلاً يعاني آلام وتشوهات أحد الأمراض الفادحة المستعصية القبيحة الرهيبة الموجودة في كل مكان دون أن تستطيع رؤيتها أية عين - أو رأينا - لأول مرة أيضاً - إنساناً يموت أو يشق أو ييكي أو يجلد أو يضرب أو يحرق أو يهان أو ييصق على وجهه أو على كرامته أو على شرفه دون أن يستطيع الدفاع أو دون أن يجروء على الدفاع، ودون أن يموت غضباً ورفضاً وانقهاراً؟

ماذا لو رأينا لأول مرة الدموع في عيني رجل كبير، لو رأيناه راکعاً متوسلاً توسل وركوع الاسترحام، تحت أبشع أساليب التعذيب والتحقير والاذلال والانهازم والعجز عن المقاومة أو الخوف منها - ماذا لو رأينا لأول مرة رجلاً كبيراً ييكي أو يتضرع أو يتوسل تحت أهوال العذاب أو الخوف أو الجبن؟ إن منظر الرجل الكبير باكياً أو متوسلاً أو راکعاً أو مسترحماً أو خائفاً أو مستسلماً أو متملقاً لهو منظر يتحول إلى حكم بالإعدام على كل ما في هذا الكون من احتمالات النبل أو الشرف أو الحب أو الجمال أو وجود الإله. إن كل ما يمكن أن تعطيه الآلهة أو ما يمكن أن يكون فيها من عبقرية أو قدرة لن يستطيع أن يكون ثمناً لهذا المنظر أو تكفيراً عنه.

ماذا لو أننا رأينا لأول مرة رجلاً واحداً مسيطراً يجن فتجن الدنيا كلها، أو يغضب فيصيب غضبه

فرعون يكتب سفر الخروج

الدنيا كلها، أو يحارب فتندفع الدنيا كلها إلى الحرب، أو يريد فيمارس إرادته ضد الدنيا كلها، أو يصاب بالغباء، أو يتعب جهازه العصبي فتعاني الدنيا كلها من غبائه ومن تعب جهازه العصبي، دافعة كل ثمن ذلك، أو يكذب فتحدث الدنيا كلها عن كذبه، وتتناقلها بتوتر وحماس كل أجهزة الدنيا، أو يحول مجتمعاً كبيراً كاملاً إلى مساومات ومضاربات ومتاجرات واستعراضات وإلى عروض شخصية، يحتاج إليها ويريدها ويمارسها وحده استجابة لانفعالاته وتقديراته ومخاوفه ووساوسه ومطامحه الخاصة، أو يكون بديقاً فتدق لبدائته كل الأجراس، وتقتحم بدائته كل الآذان، وتخطب بها كل المنابر؟ هل يهجو البشر أو الحياة أو الآلهة مثل هذا الرجل، مثل هذا الذي يحدث دائماً؟ هل يهجو مجد الأشياء مثل هذا الرجل؟

ماذا لو أننا رأينا شيئاً من ذلك لأول مرة دون أن يكون نظرنا الدائم المتكرر إلى الآلام والدمامات والمظالم والبشاعات والغباءات قد قتل فينا الشعور المضاد، دون أن يكون نظرنا المتكرر الدائم إلى الكون والحياة والناس قد قتل فينا القدرة على الرؤية الغاضبة المستبشرة؟

ماذا، ماذا، ماذا؟ أواه. ما أقسى أن نرى الأشياء قبل أن تقتل فينا عيوننا قدرتنا على الرؤية والرفض والاشمئزاز..

... هل يمكن حينئذ أن نرى في الكون شيئاً جميلاً أو معقولاً أو رحيماً؟ هل يمكن حينئذ أن نغفر له أو أن نتحدث عما فيه من أنهار أو أمطار أو سهول أو حقول أو ثروات أو جبال تتحول إلى قصائد وصلوات وموسيقى تسمعها وتقرأها وتعزفها العيون بانهار؟ هل يمكن حينئذ أن نتحدث عما فيه من ضخامة، من ضخامة في شموسه ونجومه وأفاقه وأبعاده وفي كل احتمالاته؟

هل يمكن أن نرى حينئذ فوقه إلهاً يطالبنا بالصلاة والشكر والحب له، وبالإيمان والإعجاب به، ثمناً لرحمته وصداقته لنا، ثمناً لنبل أخلاقه ونظافة قلبه وضخامة عبقرياته؟

هل يمكن حينئذ أن نذهب لنلتمس فوقه إلهاً ليكون تفسيره ومقاسه، لأنه هو لا يستطيع أن يكون تفسير نفسه أو مقاس نفسه، لأنه عظيم، عظيم؟

هل كان ممكناً حينئذ أن يوجد أي محراب أو منبر أو معبد لتمجيد أي شيء، أو لعبادة أي شيء؟

إن المواجهة الدائمة قد قتلت في عيوننا إرادة الرؤية والقدرة عليها. لهذا ماتت فينا موهبة الاشمئزاز والاستبشاع والغضب والرفض. لهذا أمكن أن نحيا، بل وأن نضحك، بل وأن نعجب لكل هذه الأحوال من الذنوب والآلام والدمامات والتشوهات. بل لهذا أمكن ألا نصعق أو نجن أو نموت استفظاعاً لوحشية المواجهة الدائمة. إن نظرنا الدائم المكرر إلى هذا الكون المشوه قد صنع منا إنساناً قد يشك أحياناً في أن قلبه ينبض لشدة سكونه، وفي أن أعصابه تحيا لشدة بلاذتها، وفي أنه يستطيع أن يقبل أو يرفض بعقله أو بأخلاقه.

... إن الرؤية هي الهول الذي لا بد أن يقتل أو يصعق أو يصيب بالجنون. لهذا كانت غير ممكنة

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

ولا مسموحاً بها، لهذا لم تصبح أي الرؤية مطلباً أو مذهباً أو ديناً أو تعليماً لأي معلم أو نبي أو قديس أو زعيم. لهذا كانت الرؤية زندقة وبذاءة وفسوقاً في تعاليم جميع الأنبياء والقديسين والقادة، في كل مجتمع، وفي كل عصر وفي كل مكان. لقد كان مستحيلاً في جميع العصور أن يوجد أي زعيم أو نبي أو قديس أو معلم لا يقاوم الرؤية. لقد كان الأنبياء والمعلمون والزعماء والقادة والوعاظ الذين يعلمون ضد الرؤية ويحرمونها ويشتمونها ويحمون منها هم كل الأنبياء والمعلمين والزعماء والقادة والوعاظ هم كل الزمان وكل المجتمعات وكل التاريخ... إن كل الأنبياء والمعلمين والزعماء والقادة والوعاظ يعلمون دائماً ضد أن يكون الكون أو الحياة أو الناس أو المذاهب أو الآلهة أو أي شيء مرثياً. إنهم جميعاً يخافون ذلك ويرفضونه ويعاقبون عليه. إن التعاليم ضد الرؤية والعقاب عليها هما من عمل كل الأنبياء والمعلمين وكل الزعماء والقادة والحكام، بل هما من عمل كل الناس. إن من دروس الآباء لأبنائهم والأزواج لأزواجهم أن يعلموهم ضد الرؤية.

ولكن أن يكونوا هم مرثيين فهذا هو الزندقة والإثم اللذان لا يحرمون شيئاً مثلما يحرمونهما، ولا يخافون شيئاً كما يخافونهما، ولا يعاقبون على شيء مثلما يعاقبون عليهما، إنه لا يوجد ولم يوجد زعيم أو قائد أو معلم أو نبي أو إله يقبل أن يكون مرثياً، أو لا يعاقب على رؤيته، أو لا يؤلف اللعنات على من يرونه أو على من يحاولون رؤيته أو يبيعون رؤيته. إن أشد الناس خوفاً من أن يكونوا مرثيين هم الكبار، هم الكبار جداً، هم الآلهة والأنبياء والزعماء والقادة والحكام وكل الكبار جداً.

لقد كانت كل تعاليم هؤلاء وسلوكهم، واهتماماتهم ومذاهبهم وقوانينهم وأديانهم أساليب مختلفة يعنون بها كلها تحريم الرؤية ومنعها؛ رؤية الكون والحياة والأشياء والناس، ورؤيتهم هم. لقد كانوا يعنون بتجريمهم لرؤية الأشياء التحريم لرؤيتهم هم. لقد كان جعل رؤيتهم محرمة أو ممنوعة أو مستحيلة هو قصدهم دائماً من كل تحريم لكل رؤية، ومن كل تحريم لكل شيء، ومن كل شيء يدبرونه أو يريدونه أو يصنعونه. إنه لا نبوة ولا رسالة ولا مذهب ولا قيادة ولا تعاليم بدون التحريم لرؤية من جاءوا بها.

إن جميع المناير والكتب المقدسة وجميع المذاهب والنظريات والعظات وجميع التعاليم عن الغيب وعن الثواب والعقاب الغائبيين، وعن الأخلاق والاحتشام والحب والتهديب، وأن جميع العبادات والصلوات والطقوس... إن جميع ذلك - على أحد وجوهه وتفسيره وحواضره - ليس إلا صناعة ملابس مختلفة النوع والصيغة والقيمة والقدرة لتكون ساترة، بل لتكون سلاحاً ضد العيون الراضية، ضد العيون المحاربة بالرؤية والتحديث - ضد العيون المحاربة للدمامات والآلام والوقاحات التي يعيشها الكون، ويعيشها كل المعلمين والأنبياء والآلهة، وكل الزعماء والقادة والحكام، وكل الكبار جداً، وكل الصغار جداً أيضاً.

إنهم إذا قالوا لك: صل واقرأ هذا الكتاب المقدس، أو آمن بهذا الدين أو بهذا المذهب أو بهذا الزعيم، أو استمع إلى هذا الخطيب أو إلى هذا الخطاب الذي سوف يلقيه الزعيم، أو إلى هذه الموعظة

فرعون يكتب سفر الخروج

التي سوف يليها ذلك الشيخ أو الكاهن، فإن بعض ما يعنون أن يحرموا عليك أن ترى، أن ترى الكون أو الحياة أو الناس أو الأشياء التي أمروك بقراءتها أو ممارستها، أو بالإيمان بها أو بالاستماع إليها. وأن يحرموا عليك أكثر وأكثر أن تراهم هم، أن تراهم هم.. إن تحريم رؤيتهم هم هي كل القضية في كل حساباتهم.

إنهم حينما يقولون لك: انظر إلى الكون أو الحياة أو إلى الناس أو إلى الجمال أو إلى الشمس أو إلى النجوم أو إلى الأنهار والحقول والأزهار، أو انظر إلينا، فإنهم إنما يعنون أن يقولوا لك: لا تر، لا تر، فإننا نحرم عليك أن ترى، نحرم عليك الرؤية لأي شيء، نحرم عليك أن ترى ما ندعوك إلى رؤيته. إنهم يريدون أن يقولوا لك: مارس عينيك ضد الرؤية، مارسهما كما تمارس شهواتك وأعضاءك التناسلية، كما تمارسها بلا رؤية وضد الرؤية. مارس عينيك، مارسهما لتلا ترى بهما فالعيون تمارس لكي تصبح عاجزة عن الرؤية. فالعيون لا تمارس إلا لكي تقتل بممارستها كل ممارسات الرؤية.

إنهم إنما يريدون أن يقولوا: افرض على عينيك أن تنظر إلى الأشياء المشوهة والعابثة والدميمة والظالمة وإلى كل أساليب وأنواع العذاب حتى تتألف معها عينك، وحتى ترضاها وتعشقها، وحتى تراها كل الجمال والعدل والحب والنظافة والعبقرية والألوهية. إنهم إنما يريدون أن يقولوا لك: صل بعينيك، انظر كما تصلي، انظر إلى الأشياء كما تنظر إلى صلاتك، كما تنظر إلى الإله الذي تصلي له وتؤمن به. إنهم يريدون أن يقولوا لك: افقأ عينيك..

وإنهم يريدون أن يقولوا لك: انظر، انظر، انظر حتى تصبح عاجزاً عن الرؤية.. حتى تصبح تمارس عينيك كما تمارس أعضاءك التناسلية، وكما تمارس جهازك الهضمي والمضغي واللعابي، وكما تمارس غدك الصماء أو كما تمارس غدك الصماء، أو كما تمارس الغدد الصماء نفسها وأخلاقتها وتعاليمها في ذاتك وضد ذاتك ومن أجل ذاتك - وكما تمارس عقلك ضد أعضاءك التناسلية، كما تمارس عقلك وأخلاقتك ضد جوعك، وضد إحساسك بجوعك، وضد طاعتك لجوعك. وهل تمارس شيئاً من هذا ضد شيء من هذا... إنهم جميعاً يقولون لك - ولكن بأساليب مختلفة - انظر إلى عدلنا وتقوانا وذكائنا وقوتنا وإبداعنا وإصلاحنا وانتصاراتنا وإحساننا إليك وحبنا لك، وإلى جمالنا وشهرتنا وعالميتنا وإلى جميع مزايانا. ولكن ليس فيهم من يقول لك: انظر إلى نقيض ذلك فينا.. ليس فيهم من يقول لك انظر إلى عيب من عيوبنا أو إلى ذنب من ذنوبنا، أو إلى دمامة من دماماتنا مهما كان ذلك هو كل ما يوجد فيهم.

إنهم حينئذ لا يريدون بذلك أن تراهم، وإنما يريدون أن تؤمن بهم وأن تقدسهم وتطيعهم.

إنهم كذلك يقولون لك: انظر إلى جمال الكون وسخائه وخيراته وضحامته، وإلى حبه وصدافته لك، وإلى شموسه وأنهاره وحقوقه وإلى أشيائه الأخرى الطيبة أو التي تبدو كذلك، ولكنهم لا يقولون لك: انظر إلى ما في الكون من عذاب وعبث وجور ودمامات وأحزان. إنهم يقولون لك: انظر إلى

إنهم لا يَرونَ لأن لهم عيوناً

سخاء الآلهة وذكائها في الطبيعة، ولكنهم لم يقولوا لك قط: انظر إلى شح الآلهة وغبائها في الطبيعة. إنهم بذلك لا يدعونك إلى رؤية الكون، ولكن يدعونك إلى الاقتناع والاستسلام والرضا والعبادة والتقبل. إنهم بذلك يدعونك إلى اتباعهم وتصديقهم والخضوع لتعاليمهم ولكل الحماقات التي يسوقونك إليها أو يعلمونك إياها، ثم يسوغونها لك ويجرعونك إياها بالتحدث الدائم عن الجمال والذكاء والحب والصدقة والعبقرية الموجودة في الكون والحياة والآلهة وفيهم وفي المذاهب وفي كل شيء.

وكما أنهم لا يريدون منك أن تراهم حينما يقولون لك انظر إلى مزايانا، وإنما يريدون منك أن تؤمن بهم وتطيعهم وتقدهم، فكذلك حينما يقولون لك: انظر إلى جمال الكون هم لا يريدون أن ترى الكون، وإنما يريدون أن تقتنع بأن كل شيء جميل وطيب ومعقول وصديق لكي تصبر وتخضع وتؤمن وتتعبد - لكي تواجه كل الدمامات والتشوهات والذنوب والعبث والآلام والأحزان، هاتفاً مصلياً شاكراً مثنياً، مقبلاً للتراب، واضعاً جبهتك على الأرض، متعبداً للإبداع والروعة والجمال والعبقرية، مصافحاً بكل أخلاقك وحبك وقلبك للإله الذي استطاع أن يفعل كل هذا وأن يعطي كل هذا، وأن يحب كل هذا الحب وأن يصادق كل هذه الصدقة.

إن رؤية الجمال والنبل والخير في الكون سبب من أسباب الطاعة والانخداع بالطغاة والزعماء والمعلمين الأنانيين الكاذبين. وإن هذه الرؤية لأسلوب من أساليب هؤلاء الطغاة والزعماء والمعلمين في إخضاع الناس لطغيانهم وأكاذيبهم وحماقاتهم ومظالمهم ولتسلطهم، بل ولرؤية أعظم مستويات الجمال والعدل والذكاء والحب والخير فيهم، أي في أشجع مستويات الدمامة والجور والبلادة والحقد والأنانية والشرور التي يمارسون ويعيشون ويحملون، بل ويعلمون ويوزعون، بل ويحولونها إلى مذاهب وآلهة وأديان وعبقریات، يقاتلون ويعادون ويشاتمون عليها وباسمها.

لقد أدركت الآلهة بذكائها الكوني، بذكائها غير الإنساني، أن الرؤية هي أقوى أعداء الآلهة، وأنها أفنك الأسلحة التي تستطيع بوحشية غير معهودة أن تنفذ إلى تشوهادها ووقاحاتها ففتك بها. لهذا دبرت وقررت - أي الآلهة - أن تجعل البشر عاجزين عن الرؤية، لهذا قضت بأن تخلق لهم عيوناً لكي يصبحوا عاجزين عن الرؤية بل ومقاومين للرؤية ورائين ضد الرؤية.

لقد قضت الآلهة بأن تجعل البشر عاجزين عن الرؤية فخلقت لهم عيوناً. لقد خلقت لهم عيوناً لأنها تريد لهم بلا رؤية، بل تريد لهم ضد الرؤية مقاومة وتديراً.

إن الرؤية سلاح مقاتل، يقاتل كل شيء، إنها لا توقع السلام ولا الصلح ولا الهدنة مع أي شخص، في أي وقت، تحت أي ظرف، إنها أبداً سلاح مقاتل قاتل.

إن كل عمل الرؤية أن تكون سلاحاً إنها ليست إلا سلاحاً يقاتل في كل الجبهات.

أما العيون فهي منطوق تسليم واستسلام وتقبل وإعجاب واعتذار. إنها تعتذر عن أقبح الذنوب

فرعون يكتب سفر الخروج

والشروع والعاهات والتشوهات لتجعل منها أجمل وأفضل وأنبل وأذكى الأشياء. لتجعل منها صفات إله وجمال إله وعبقريه إله. إن العيون ليست إلا اعتذاراً عن أبشع الدمامات والذنوب والآلام. إنها الصديق الدائم لتشوهات وآثام الآلهة والطبيعة، وتشوهات وآثام الزعماء والقادة والمعلمين وكل الناس وكل الحشرات.

لهذا كانت الآلهة دائماً صديقة للعيون، حفية بها، متعاملة معها، مثنية عليها، محكمة لها. لقد كانت تطالبها دائماً بأن تنظر، وتنظر، لكي تؤمن وتعجب، ولكي تدعو إلى الإيمان والإعجاب، ولكي تجد في كل الأشياء، في كل العاهات والدمامات والأحزان كل أسباب الإعجاب والإيمان. لهذا كانت الآلهة دائماً صديقة للعيون، مباركة لها، آمرة بممارستها، شاكرة لها. لقد كانت الآلهة دائماً تطالب العيون بأن تنظر وتستمر تنظر لأنها تعلم أنها دائماً منطق استسلام وتقبل وإعجاب واعتذار، وأنها لا يمكن أن تكون جهاز رؤية.

ماذا يمكن أن يجد البشر أمامهم لو أن عيونهم تحولت فجأة إلى رؤية وإلى تحديد في كل الأشياء؟ هل يستطيع الخيال حينئذ أن يتصور بشاعة ودمامة المواجهة؟

هل يقبل البشر أن يحدث ذلك؟ ولو حدث فهل يستطيعون أن يمارسوا عيونهم حينئذ؟ هل يستطيع حينئذ إنسان واحد أن يعاين منظراً واحداً من هذه المناظر، أو أن يرى عاهة واحدة من هذه العاهات؟ إن تفجر جميع المتفجرات حينئذ في أعصاب وأعضاء وذات إنسان ما لن يكون أكثر تعذيباً له من أن يستعمل عينيه في رؤية هذا الكون بتحديد، في رؤية أجمل الآلهة وجهاً.

هل يحتمل أن يحدث هذا في يوم من الأيام؟ هل يحتمل أن تتحول عيون البشر إلى رؤية ولكن بدون فجأة، لأن حدوث ذلك فجأة ليس احتمالاً، لكنه افتراض أو تصور فقط؟

ولعل هذا الاحتمال يساوي الاحتمال لأن يصبح البشر لا يتعاملون ولا يعملون ولا يحيون ولا يرضون أو يحسون حياتهم أو يمارسونها إلا بالمنطق، كما لا يقبلون أنفسهم أو يمارسونها أو يريدونها أو يريدون لها أو يريدون بها أو يحترمونها أو يستجيبون لها إلا بالمنطق. إن البشر لن يفعلوا غير أن ينتحروا لو أنهم لم يمارسوا أو يقبلوا أو يحترموا أو يطيعوا حياتهم وذواتهم، أو يستجيبوا للأشياء ويتعاملوا معها، إلا بالمنطق.

إن عقل الإنسان ليس للبحث عن المنطق في الأشياء ولا لممارسة الأشياء بالمنطق، ولا لتحويل الأشياء إلى منطق. إن ذلك لا يراد ولا استطاع، إنه لا يوجد من يستطيعه أو يريده. ولكن عقل الإنسان هو جهاز تلازم مع الأشياء بلا منطق وضد المنطق. إنه جهاز استسلام وخضوع للأشياء، إنه جهاز تعبد وإيمان. إن العقل ليس جهازاً منطقياً، وإنه ليس حليفاً أو صديقاً للمنطق. إنه أبداً خروج على المنطق. إن جميع معارك العقل واستعمالاته ليست إلا خروجاً على المنطق.

كذلك عيناه. إنها ليستا للرؤية ولكن للتلازم والاستسلام والخضوع، إنها للتعبد والإيمان، إنها

إنهم لا يزورون لأن لهم عيوناً

مثل العقل. وهل يحتمل أن تكون عينا الإنسان أقوى رؤية من عقله؟ هل يحتمل أن يكون عقله ليس للرؤية أو ضد الرؤية ثم تكون عيناه للرؤية؟

إن الصحيح أن عيني الإنسان لم تخلقا لتؤدي عملاً، أي لتكون لهما وظيفة، كما أن وجوده لم يجرى ليؤدي عملاً أي لتكون له وظيفة. لقد وجدت عيناه كما وجد أي حجر في قاع البحر أو فوق قمة الجبل، وكما وجدت أية حشرة بذيفة أو كما وجد أي مرض خبيث. لقد وجدت الأمراض والعايات والتشوهات والحشرات، ووجدت الصحارى المجردة والصخور الكمية التي تسد الطريق والتي يتعثر عليها الشيوخ والضعاف وفاقدو العيون - لقد وجد كل ذلك وغير ذلك بالتفسير والتعليل الذي وجدت به العيون... إنه لم يوجد شيء في هذا الكون من أجل شيء، كما أن الكون بكل كتلته، بكل جسمه لم يوجد من أجل شيء، أو من أجل كون آخر أو جسم آخر أو كتلة أخرى. إن شيئاً لم يوجد من أجل شيء. ولكن الشيء يوجد مع الشيء ومن الشيء وكما وجد الشيء. إنه كما وجد الشيء الذي فسر غيره وجد الشيء الذي فسر غيره.

إن أعضاء الإنسان وحواسه لم توجد لأنه محتاج إليها ولا لكي تؤدي عملاً ما أو وظيفة ما، كما أن ذاته لم توجد لتؤدي وظيفة أو عملاً ما، ولا لأن أحداً محتاج إليها. إن الإنسان لا يعطي احتياجه، وإن أي شيء في هذا الكون لم يعط احتياجه، إنه لم يعط ما أعطي لأنه محتاج إليه، كما أنه لم يعط الشيخوخة والموت والأمراض لأنه محتاج إليها، وكما أنه لم يعط ذاته ووجوده لأنه محتاج إليهما. إن ما يعطاه الإنسان ضد احتياجه أكثر وأعظم مما يعطاه ملائماً لاحتياجه. وكما أن ما أعطيه ضد الاحتياج ليس استجابة للاحتياج فكذلك ما أعطيه ملائماً للاحتياج.

وإذا كان يعطي احتياجه فلماذا أعطي الاحتياج إلى احتياجه؟ أي لماذا جعل محتاجاً إلى شيء ما؟ إن إعطائه الاحتياج إعطاء بلا احتياج. إن إعطاء الإنسان ذاته ووجوده وحياته ليكون محتاجاً إلى أشياء، ليكون محتاجاً إلى أعضائه وحواسه أسلوب من أساليب الإعطاء بلا احتياج. والإعطاء بلا احتياج يساوي في التفسير الإعطاء مع الاحتياج.

لعله لا يمكن أن يوجد الإنسان، أو أن يوجد ويعيش بدون أن تكون له عيان أو حواس. وإذا لم يكن يستطيع أن يوجد أو أن يعيش إلا بأن تكون له أعضاء وحواس فلماذا يراد له أن يوجد أو أن يعيش؟ وأي احتياج قد استجيب له بإعطاء الإنسان وجوده وحياته؟ لقد جاء الإنسان بلا احتياج إليه، وكذلك جاءت عيناه وحواسه وأعضاؤه. وبقدر ما جاءت الأمراض والحشرات دون احتياج إليها، كذلك جاء الإنسان بنفس صيغته وموهبته. إنه لم يوجد حتم من أي نوع يوجب أن تخلق للإنسان عيناه سوى حتم العشوائية وسوى الحتم الذي تفقد به عيناه.

إن احتياجات الإنسان لا حدود لها. فإن كان يعطي كل احتياجاته فإنه كان يجب أن يكون ما يعطاه بلا حدود حتى حواسه فإنها - كان - يجب أن تكون في قوتها بلا حدود، وإن عددها - كان - يجب أن يكون أكثر مما كان. لأن احتياجه إلى حواسه وإلى قوتها بلا حدود، أو هو - أي احتياجه -

فرعون يكتب سفر الخروج

أكثر مما هي، أي أكثر وأعنف من حواسه الموجودة. فإن كان احتياج الإنسان إلى عينيه هو الذي صنعهما فلماذا لم يصنعهما بقدر احتياجه إليهما، ولماذا يفقداهما إذن، ولماذا يصيبهما الضعف لتكونا أقل جداً من احتياجاته؟ ولماذا لم يعط احتياجاته الأخرى التي هي أكبر من العينين؟

أما إن كان الإنسان لا يعطى كل احتياجاته فلماذا إذن أعطي عينيه وحواسه؟ ولماذا لم يحرم من احتياجه إلى العينين وإلى الحواس الأخرى كما حرم من احتياجاته الأخرى؟ هل يحتمل أن احتياجه إلى حاسة الشم أعظم من احتياجاته الأخرى التي حرم منها؟ هل يحتمل أن إعطاءه هذه الحاسة أفضل من إعطائه الاحتياجات الكثيرة والحادة التي حرم منها؟

نعم، لماذا أعطي احتياجه إلى الحواس التي منها العينان، ولم يعط احتياجاته الأخرى إلى الأشياء الأخرى؟ إن رفض الاستجابة لكل الاحتياجات يساوي في التفسير والمعنى رفض الاستجابة لبعض الاحتياجات، وإن الاستجابة لبعض الاحتياجات يجب أن تكون استجابة لكل الاحتياجات من حيث التفسير والمنطق وإلا كانت الاستجابة رفضاً في المعنى.

ومن هو هذا الكائن الكوني الطيب الذي يفرض على نفسه وعلى عبقريته أن يعطي الإنسان وكل الكائنات الأخرى ما تحتاج إليه؟ إذن لماذا لم يفعل هذا الكائن الكوني الطيب شيئاً ليحمي هذه الكائنات التي أحدها الإنسان من الآلام والعاهات ومن الأمراض والموت والشيخوخة؟ هل افترض هذا الكائن الكوني الطيب أن العاهات والأمراض والموت والشيخوخة وكل الأحزان والآلام احتياجات جيدة من احتياجات الإنسان، أو افترض أن حمايته من هذه الآفات ليست شيئاً يستحق الاهتمام أو الممارسة لأنها آفات صغيرة، سهلة معاناتها وسهل إغفال علاجها وأن تركه لها دون حماية ليس ذنباً وليس تقصيراً؟

إن ترك الإنسان بلا احتياج وبلا من عليه بالاستجابة لهذا الاحتياج وبلا علاج له منه لأفضل له من إصابته بالاحتياج أو من فرض الاحتياج عليه، ثم معالجته منه أو من بعضه. كما أن تركي بلا مرض، وبلا إصابتي بجرح أفضل وأنبل لي من أن أصاب بمرض أو بجرح، ثم أعالج وأشفى منه.

كما أن حمايتي من الجوع والخطر والخوف والانتهاك ظلماً أفضل لي من أن أجوع وأخاف وأتألم وأهدد ثم أعالج من ذلك أو من بعض ذلك علاجاً مستمراً متجدداً غير شاف لأن احتياجي إليه يظل مستمراً أو متجدداً أبداً وغير مشفي شفاء كاملاً. ثم أظل أجوع وأخاف وأتألم وأواجه الخطر من جديد وباستمرار لكي أعالج من ذلك أو يحاول علاجي منه من جديد أيضاً وباستمرار. وهل يوجد أسلوب للسخرية والتعذيب أعظم من هذا؟ وهل يوجد هازل أعظم ممن يفعل هذا؟

إذن لماذا لم يكن هذا الأسلوب الأفضل هو ما يختاره ذلك الكائن الكوني الطيب للإنسان وغيره من الكائنات الأخرى؟ لماذا لم يحمها من الاحتياج بدل أن يفرض عليها الاحتياج ويعذبها بالاحتياج، ليذهب يعالجها من احتياجها الذي صنعه هو - ليعالجها بالمعاناة وبلا شفاء؟ إذا كان الاحتياج إلى الشيء هو الذي يوجد الشيء فقبل وجودي هل كنت محتاجاً إلى وجودي لكي أوجد استجابة

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

لاحتياجي إلى وجودي، أو هل كائن آخر محتاجاً إلى وجودي، فكان وجودي استجابة لاحتياجه؟ إن الأشياء لا تحدث في الطبيعة لأنها مطلوبة أو معقولة أو جميلة أو مريحة أو استجابة لاحتياج، ولكن الأشياء تحدث في الطبيعة لأنها لا بد أن تحدث. إن الطبيعة لا تفعل مستجيبة للاحتياج ولا رافضة له. إن الطبيعة لم تصنع للحشرة البصر أو أية حاسة أو أي عضو آخر لأن الحشرة محتاجة إلى ذلك، كما أنها لم تصنع نفس الحشرة أو صيغة الحشرة لأن الكون أو لأن شيئاً ما محتاج إلى وجود الحشرة وإلى أن تكون بالصيغة التي جاءت بها. وإن الاحتياج نفسه لم يصنع العضو أو الحاسة أو الذات أو صيغة الذات. إن الاحتياج ليس قوة خالقة. إن حاجتنا إلى أن نكون بلا ألم وإلى أن يكون ذكاؤنا وقوتنا بلا حدود لن يجعلنا كذلك. إن القانون الذي خلق الاحتياج هو القانون الذي خلق العضو أو الحاسة التي ظنت استجابة للاحتياج.

إن الأشياء لا تحدث بالتدبير ولا بالاختيار ولا بالمطالبة ولا بالمجاملة ولا بالحاجة ولا لأن حدوثها هو الأفضل أو الأذكى أو الأكثر إعطاء للراحة أو للابتسام أو للسرور. ولكنها تحدث بالتعاقب والتراكم والتسلسل أي بالضرورة الذاتية التي لا تفسير لها. إنها تحدث ضد الحاجة بأسلوب الذي به تحدث وكأنها استجابة للحاجة. إن مبدأ الوجود للأشياء كان بلا حاجة، وإن جعل الشيء محتاجاً كان ضد الاحتياج. فلماذا حدث هذا؟

إن الطبيعة لا تبحث عن الوظيفة في الأشياء، إنها لا توظف الأشياء ولا تجعل لها وظائف، ولا تحاول أن توجد بين الشيء ووظيفته - أي وما يظن وظيفته - تكافؤاً أو شيئاً من الذكاء أو المنطق أو الجمال. إن كل شيء ضد الوظيفة في الأشياء. لو افترضت الحواس في الحشرة وظيفية فهل يمكن افتراض الحشرة نفسها وظيفية؟ ولو افترضت الشمس منطقاً وظيفياً في الكون فهل يمكن افتراض الكون نفسه منطقاً وظيفياً؟

إن الطبيعة لم تصنع الشمس أو النجوم أو الأرض أو الأنهار أو الجبال، أو الصحارى أو الحشرات أو الأمراض أو التشوهات أو الإنسان أو عيني الإنسان. إنها لم تصنع شيئاً من ذلك، ولم تهيبه صيغته التي جاء بها لأن ذلك وظيفة ولا لأنها تبحث عن وظيفة. إن الطبيعة تصنع بالضرورة فقط. ويراد بالضرورة كون الشيء هو الشيء بلا منطق ولا تعليل ولا احتياج، وبلا خطة وبلا هدف. إنه لا يراد بالضرورة الضرورة العقلية أو الأدبية أو الأخلاقية، بل الضرورة الذاتية. إن الضرورة الذاتية لا تعني إلا كون الشيء هو ذاته بلا معنى أو قانون أو تفسير خارجي.

إن الوظيفة ليست في نفس الأشياء. ولكنها في سلوك الإنسان وفي احتياجه وفي أمانه وتقاسيره. لقد تصور أن الشمس والنجوم والأنهار والأمطار أساليب وظيفية في هذا الكون بل في هذا العالم، كما تصور أن يديه وعينه ورجليه وأنفه وأعضائه التناسلية أعضاء وظيفية، ركبت فيه وأعطي لها صياغاتها وعملياتها لتؤدي وظيفة ما. خاضعة لمنطق ما، لمريد ما. ولكن الإنسان لم يسأل بأسلوب المحاسب المقاتل: ولماذا الوظيفة؟ تؤدي لمن؟ ومن تؤدي له أو من أجله لماذا هو؟ وهل هو وظيفة أيضاً،

فرعون يكتب سفر الخروج

ووظيفة لمن؟ وإذا كان وظيفة فمن هو وظيفة له لمن هو وظيفة - أي من الوظيفة من أجله هو وظيفة من أجل من أو من أجل شيء؟ ومن هو المدير لهذا التوظيف أو لهذه الوظائف المتعاقبة المتداخلة المتلازمة؟ وهذا المدير لهذا التوظيف، أو لهذه الوظائف، هل هو أيضاً وظيفة، ووظيفة لمن؟ ومن جعله كذلك، وذلك الذي جعله من الذي جعله؟

المدير من دبره، والذي الوظيفة من أجله هو وظيفة من أجل من أو وظيفة لأي شيء؟ السبب من سببه، والمفكر من فكره، والواهب من وهبه، والخالق من خلقه، والأول من جعله أولاً؟ ومجموع ذلك: السبب وسببه، المفكر ومن فكره، الموهوب ومن وهبه، المخلوق وخالقه، الأول وجاعله، الأول وأوله، الأول ولاحقه، الوظيفة ومن هي من أجله، الحاسة وصاحبها، العين وحاملها، الشيء ومنطقه، الشيء وأجزأؤه، الكائن وأعضاؤه، الكون وكواكبه، الكواكب ومكوكبها، الإنسان وعوالمه.

مجموع ذلك هل هو وظيفة، ووظيفة لمن؟ هل بعضه وظيفة لبعض، هل بعضه من أجل بعض؟ والبعض من أجل ماذا؟ وهما - الموظف والموظف من أجلهما وظيفة لمن أو وظيفة لأي شيء؟ إنه لو كان كل كتاب موضوعاً فوق كتاب لكان كتاب ما موضوعاً على غير كتاب، ولكان مجموع الكتب ليس موضوعاً فوق كتاب.

عينك من أجلك. وأنت وعيناك من أجل من، أو من أجل أي شيء؟ الشمس والقمر والأنهار والحقول من أجل الحياة ومن أجلك، موظفة عندك وعند الحياة. ولكن أنت والحياة والشمس والقمر والحقول والأنهار الموظفة من أجلك ومن أجل الحياة - من أجل من أو موظفون عند من؟ الشمس سراجك ولكن أنت وسراجك سراج لمن، أو سراجان لمن؟

أنت موظف عند الإله، والإله موظف عندك. ولكن أنت والإله موظفان عند من؟

أنت من أجل عبادة الإله، ولكن الإله من أجل ماذا؟ أنت من أجل الإله ولكن الإله من أجل من؟ وأنتما من أجل من؟.. الإله وكل شيء من أجل من أو من أجل أي شيء؟

عبادتك استجابة لإرادة الإله أو لرغبة الإله في العبادة أو لحاجته إليها. ولكن لإرادة الإله لعبادتك ورغبته فيها وحاجته إليها من أجل ماذا؟ أنت تطيع الإله، ولكن الإله يطيع من في مطالبته لك بأن تطيعه؟

أنت جئت لتعبد الإله. ولكن الإله جاء لماذا؟ هل جاء ليكون معبودك؟ أي هل جاء لأنك أنت لا بد أن تعبد شيئاً فجاء لتجد هذا الشيء الذي لا بد أن تعبد؟ وإذن أنت لماذا جئت لتكون محتاجاً إلى عبادة شيء؟ إذا كان تعبدك تخلصاً من مجيئك أو ثمن مجيئك فمجيئك تخلص مماذا، أو ثمن مماذا؟ إذا كان الإله قد خلقك وجاء لكي تستفرغ عليه همومك وتفاهاتك فأنت لماذا جئت أو خلقت أو لماذا جئت أو خلقت مصاباً بالهموم والتفاهات المحتاجة إلى الاستفراغ؟

إذا كنت أنت محتاجاً إلى أن تكون عابداً فلماذا جئت كذلك؟ وإذا كان الإله محتاجاً إلى أن

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

يكون معبوداً فلماذا جاء كذلك؟ إذا كان الشيء لا بد أن يحقق صفاته ووظائفه واحتياجاته أو يحاول تحقيقها فلماذا جاء بهذه الصفات والوظائف والاحتياجات؟ بل فلماذا جاء؟ إذا كان محتوماً عليك أن تكون مستجيباً لذاتك فلماذا جئت بذاتك؟ إذا كانت تحكمك ذاتك فمن الذي حكم ذاتك - فمن الذي صاغ ذاتك لتكون حاكمة لك؟ ولماذا؟

لماذا جاءت الأعضاء التناسلية في الإنسان وفي الكائنات الأخرى، ولماذا جاءت بهذا الجوع وبهذه الوقاحات؟ لماذا جاءت بوظيفتها؟ لماذا جاءت بهباتها؟ أي احتياج إلى ذلك، من المحتاج إليه، من المدير له؟ ما حاجة هذا المدير إلى تديره؟ من صنع فيه حاجته هذه؟ من وضع فيه القدرة على هذا التدبير؟ هل يوجد مدير أعلى يسعد بوجود هذه الأعضاء التناسلية وبممارستها الفضاحة؟ ومن وضع فيه هذه السعادة، ولماذا جاء محتاجاً إلى رؤية ممارسيها المفتضحين؟ ومن الذي عاقبه بأن جعله محتاجاً إلى مشاهدة هذا الافتضاح؟

هل يوجد أي احتمال بأن وجود الأعضاء التناسلية بقدرتها وأسلوبها المشهودين احتياج من احتياجات الطبيعة أو من احتياجات أي كائن في الطبيعة أو فوق الطبيعة أو من وراء الطبيعة؟ وهل يوجد أي احتمال بأن وجود الحياة أو وجود التناسل حاجة من حاجات الطبيعة أو من حاجات أي كائن آخر؟ هل تموت الشمس لو لم يوجد التناسل والحياة؟ ولو ماتت الشمس ولم توجد الحياة فمن ذا يخسر أو يموت؟ ولو ماتت جميع الآلهة التي تخلق الأشياء فمن ذا حيثلذ يخسر أو يموت أو حتى يعرف؟

لقد جاءت الأعضاء التناسلية وجاءت عملياتها البذيئة دون أن تكون احتياجاً لأحد، حتى ولا احتياجاً لنفسها. لقد جاءت كما يجيء موتها وعجزها وشيخوختها. لقد جاءت كما تجيء الأمراض والآلام والأحزان والعاهات والنقائص والزلازل والبراكين. لقد جاءت كما تجيء الصبحارى والجبال والقحط والحشرات المحاربة للحياة. لقد جاءت جزافاً، جاءت بلا حاجة ولا وظيفة بل لقد جاءت ضد الحاجة والوظيفة، لقد جاءت كما جاءت الحاجة والوظيفة. إنها ليست استجابة للحاجة والوظيفة كما أن الحاجة والوظيفة ليستا استجابة لحاجة أو وظيفة.

* *

«إن الوظيفة هي التي خلقت العضو». «إن الحاجة هي التي خلقت العضو». «إن الاستعمال هو الذي خلق العضو».

«إن أيدينا وأرجلنا وأعينا وكل أعضائنا وحواسنا إنما صنعتها وظيفتها - إنما صنعها الاحتياج إليها - احتياجنا واحتياج حياتنا إليها - إنما صنعها استعمالها، استعمالنا لها، الدائم المتكرر المفروض على احتياجنا إليها وعلى احتياج الحياة إليها، أو الذي فرضته الحياة علينا..». «إن الحياة والوجود يديران لنفسيهما، إنهما يديران ما يلائمهما، إنهما يصنعان التلاؤم مع احتياجاتهما وظروفهما وكأنهما خالقان مبدعان ذكيان. إن جميع أعضائنا وحواسنا من إبداع هذا التدبير للتلاؤم».

فروعون يكتب سفر الخروج

هل صحيح هذا؟ أليس هذا يساوي القول: بأن الجبال والأنهار والصخور والرمال والتراب والأودية بكل صفاتها وحدودها وأعماقها وأبعادها وارتفاعها وأماكنها وتاريخها وأوزانها وألوانها وأعضائها وأفاتها وعماهاها وجمالها ودماماتها.

إن ذلك كله إنما خلقتة وصاغته الوظيفة أو الحاجة أو الاستعمال؟

أليس هذا يساوي أن يقال: «إن الشمس والنجوم والأرض وجميع الأكوان المرئية وغير المرئية، المعلومة وغير المعلومة، بكل هيئاتها ومستوياتها وتعدادها واحتمالاتها وأعمارها، وبكل قوتها وضعفها، وبكل إشراقها وإظلامها، وبكل حكمتها وسفهاها، وبكل إسرافها وبخلها.

«أفما خلقتها وأعطيها كل صيغها وأخلاقها وتقاسيرها ومعانيها الوظيفة أو الحاجة أو الاستعمال المتكرر الدائم؟»

أليس هذا يشبه أن يقال: إن الاستعمال أو الوظيفة أو الحاجة هي التي أخرجت الإنسان بكل صيغه كما هي بلا تغيير وبلا مزيد وبلا نقصان وبلا تحسين وبلا تعديل وبلا مراجعة وبلا قراءة أو دراسة جديدة له، لأن هذا الإخراج بهذه الصيغة هو الملائم والمساوي وحده للاستعمال وللحاجة وللوظيفة؟

أليس هذا يشبه أن يقال: إن الاستعمال أو الوظيفة أو الحاجة هي التي جعلت له يدين فقط ولم تجعلهما أكثر، وجعلتهما بحجمهما وبعدد أصابعهما وبمكانهما - وجعلت له رجلين فقط بحجمهما وطولهما وتعداد أصابعهما وقوتهما وبكل صفاتهما واستعمالتهما - وجعلت له عينين فقط بمكانهما وقدرتهما ولونهما وحدودهما واتساعهما وضيقهما وجمالهما ودمامتهما - وجعلت جسمه وذاته كما هما بكل ما فيهما من أعضاء وأجهزة ووظائف واستعدادات وخصائص وقوة وضعف وذكاء وغباء وموت ومرض وخوف وانهيار وهزائم وجوع - بكل نماذجهما ومستوياتهما وحدودهما واحتمالاتهما، لأن جعلهما أي جعل جسمه وذاته - كما هما هو وحده الملائم لاستعمالهما ولوظيفتهما ولاحتياجاتهما، وأن أي تغيير في ذلك ولو إلى الأفضل والأقوى ينافي الاستعمال والحاجة والوظيفة؟

هل يجرؤ أي منطق أن يقول إن الاستعمال أو إن الحاجة أو الوظيفة ترفض أو تنافي أن يكون نموذج الإنسان: نموذج ذاته وجسمه وأعضائه وحواسه ومشاعره وأفكاره وقوته وضعفه وذكائه وغيباته وحياته.

أن يكون كل ذلك أو بعضه على غير ما كان عليه، أن يكون أفضل وأقوى، أن يكون مغايراً؟ هل يجرؤ أي منطق على الزعم أو على الاقتناع بأن الاستعمال أو الوظيفة أو الحاجة هي التي حتمت أن يكون الإنسان - أن يكون جسمه وذاته وكل صفاته واستعداداته واحتمالاته، أن يكون كل شيء كما كان، بلا زيادة أو نقصان أو تغيير أو تعديل؟ هل يجرؤ منطق على زعم ذلك أو على الاقتناع به؟ هل يجرؤ أي منطق؟

هل يجرؤ أي منطق أن يزعم أو يقتنع بأن الاستعمال أو الوظيفة أو الحاجة ترفض أن تكون عينا

إنهم لا يَرَوْنَ لأن لهم عيوناً

الإنسان أكثر مما كانتا أو أقوى أو أجمل أو أقدر على الحياة والعمل والبقاء والتحمل وعلى التسديد والبعد في الرؤية، أو ترفض أن يتغير مكانهما، أو أن يكون في قفاه عيون أو عيناان أو عين كما في وجهه؟

هل يجرؤ أي منطق أن يقتنع أو يزعم - هل يجرؤ؟

هل يجرؤ أي منطق على الزعم أو الاقتناع بأن الاستعمال أو الحاجة أو الوظيفة هي التي حتمت أن تخلق هذه الحشرة، وأن تكون بهذا النموذج وبهذا العدد وبهذه الأخلاق والصفات؟ هل يجرؤ أي منطق على الزعم أو الاقتناع بأن خلق هذه الحشرة وكما خلقت هو وحده الملائم لاستعمال أو لوظيفة أو لحاجة الإله أو الطبيعة أو الحشرة نفسها؟

إن الاستعمال لا يكون إلا بعد وجود الشيء. إذن لا يمكن أن يكون استعمال الشيء هو الذي يوجده. وأن الوظيفة والحاجة في العضو وإلى العضو لا تكونان إلا بعد وجود الذات. إذن لا يمكن أن تكونا هما اللتين توجدان الذات، كما لا يمكن أن تكونا هما اللتين توجدان العضو.

إنه نوع من اللاهوتية الزعم بأن الاستعمال أو الوظيفة أو الحاجة هي التي توجد الأشياء وتصوغها وتصوغ نماذجها ومستوياتها وصفاتها. إنها لاهوتية، إنها اقتناع بالتدبير والقصد وبتوظيف الأشياء حيث لا قصد ولا تدبير ولا وظيفة في الأشياء. إن المنطق اللاهوتي ليس هو فقط المنطق المؤمن بالإله.

إن العقائد اللاهوتية تقول: إن الآلهة هي التي تخلق الأشياء بالتدبير وتهبها قدراتها وصفاتها لتؤدي وظيفة ما. إن هذا التفكير أو الاعتقاد يساوي التفكير أو الاعتقاد الذهاب إلى أن الاستعمال أو الحاجة أو الوظيفة هي التي تخلق الأشياء بالتدبير أيضاً لتؤدي وظيفة ما. إن المنطق الذي يبحث عنه التدبير وعن الوظيفة في الأشياء هو منطق لاهوتي وإن أنكر الآلهة. لقد آمننا بالآلهة لأننا لاهوتيون، ولم نؤمن بالآلهة لأننا وجدناها أو عرفناها أو أحبينها أو لأن من مصلحتنا أن تكون موجودة.

وإذا سئل الاعتقاد اللاهوتي: ولماذا هذه الوظيفة؟ ولماذا مؤديها، ولماذا العضو الذي يقوم بها؟ ولماذا من يحتاج إلى هذا العضو؟ ولماذا يجيء محتاجاً إليه؟ ولماذا يستجاب إلى احتياجه؟ ولماذا القصة كلها - من يستفيد منها؟ من يحتاج إليها؟ من يسعد بمشاهدتها، ومن يفرضها؟ لماذا الشيء وتوابعه ولوازمه ونتائجه؟ لماذا العضو وصاحبه؟

إذا سئل الاعتقاد اللاهوتي بهذه الصرامة وبهذا الأسلوب لم يكن عجزه أو حيرته أو هزيمته أعظم من عجز وحيرة وهزيمة القائلين بأن الاستعمال أو الوظيفة أو الحاجة هي الخالقة والمديرة والواهبه للأشياء بكل صيغها وصفاتها ومستوياتها لو سئلوا نفس هذه الأسئلة بنفس الصرامة والإصرار والأسلوب. إن القول بأن الآلهة هي التي خلقت أعضائنا لتؤدي وظائفها ليس أضعف ذكاء من القول بأن الحاجة أو الوظيفة هي التي خلقتها.

فرعون يكتب سفر الخروج

إذن فعينا الإنسان لم تخلقا لأنهما وظيفة أو لأنهما حاجة أو لأنهما عمل، أو لأنهما رؤية. إن عيني الإنسان لم تخلقا ولم تدبرا ولم تختارا ولم توظفا. لم ترهما الآلهة أو الطبيعة طريقتها الطويل الحالك، ولم تر بهما جمالها أو نظافتها. إن عيني الإنسان لم تخلقا ولم تدبرا ولم تختارا ولم تصاغا ولم توظفا، ولكنهما جاءتا فقط، جاءتا فقط. لقد جاءتا بالمنطق الذي جاءت به التشوهات والعاهات. لقد جاءتا كما تجيء الحشرات، وكما تجيء الآلهة والطغاة ليقتلوا ويعتقلوا ويعاقبوا عيوننا، ليسلبوها شجاعتها. وكما يجيء المعلمون الأغبياء ليفسدوا ذكاء وأخلاق عيوننا، ليفقدوها القدرة على الرؤية، بل ليحولوها إلى أجهزة تزوير، ترى كل الجمال والذكاء والصدق والمنطق في كل القبح والغباء والكذب والعبث.

إن كل شيء في الطبيعة يجيء فقط، يجيء لأنه يجيء لا لأنه وظيفة أو حاجة أو منطق أو تدبير. إن الطبيعة كلها مجيء، إنها لا تساوي ولا تعني إلا المجيء. إن مجيء الطبيعة بلا تفسير أو تدبير أو تخطيط أو وظيفة أو حاجة هو كل التخطيط والتدبير والحاجة والوظيفة والتفسير للطبيعة وفي الطبيعة. إنه مجيء فقط، إنه مجيء لا يمكن فهمه أو تفسيره أو حتى غفرانه، إنه مجيء لا يمكن أن تفهم له وظيفة أو منطق أو خطة. ولأنه مجيء هو كل المجيء فإن كل مجيء قد حدث بلا وظيفة وبلا منطق وبلا خطة وبلا احتياج إليه.

حتى الآلهة - إذا كانت قد جاءت - إنها ليست إلا مجيئاً فقط. إنها ليست تدبيراً أو حاجة أو وظيفة أو خطة، إنها مجيء فقط. إنها ليست مجيئاً - إن كانت قد جاءت - ولكنها سقوط، سقوط فقط، إنها سقوط أليم. لقد سقطت الآلهة على نفسها وعلى الكون وعلى الناس إن كانت قد جاءت. إنها لم تجيء على قدميها ولا بشهوتها ولا بتدبيرها، إنها لم تجيء محمولة على رؤوس الناس أو على رؤوس الحشرات أو على هامة الطبيعة تحت دوي هائل من الهتاف والصلوات. إنها لم تجيء بدعوة باكية مسترحمة موجهة إليها من الناس أو من الحشرات أو من الطبيعة. إنها لم تجيء لأنها حاجة أو وظيفة أو جمال أو علاج لشيء أو حل لمشكلة. إنها قد جاءت إن كانت قد جاءت عدواناً على نفسها وعلى الطبيعة وعلى الناس وعلى كل شيء. إن الآلهة لم تجيء إن كانت قد جاءت لأنها وظيفة أو مطلب أو احتياج أو جمال، بل لأنها مجيء عدواني.

لقد جاءت عيوننا كما جاءت الآلهة، لقد سقطت علينا عيوننا كما سقطت علينا الآلهة ليس لأنها حاجة أو وظيفة أو تدبير أو رؤية، ولكن لأنها سقوط. لقد سقطت علينا عيوننا كما يسقط علينا المرض والموت والشيخوخة. إن الشيخوخة أو المرض، أو الموت لا يسقط على عيوننا لأنه وظيفة أو احتياج أو تدبير، وكذلك عيوننا هي لا تسقط علينا لأنها وظيفة أو احتياج أو استعمال.

إن كل شيء فينا وفي الكون سقوط، إن كل شيء سقوط لا احتياج ولا توظيف ولا استجابة لطلب. إن أي شيء لم يأت عزاء أو مجاملة أو تحية أو استجابة لشيء حتى ولا استجابة للآلهة. إن أي شيء لا يجيء لحساب شيء حتى ولا لحساب نفسه. إن أي شيء لا يجيء بحساب ما إن كل شيء يجيء ضد كل حساب.

إنهم لا يَمُوتون لأن لهم عيوناً

إن الشمس لم تأت مجاملة ونحمة لعيوننا، وإن عيوننا لم تأت ابتهاجاً بالشمس أو شكراً لها على سخائها أو تحديقاً في جمالها. إن الآلهة لم تأت تمجيذاً للإنسان، إنها لم تأت احتفاءً بمجيبه وبعذابه وبهوانه وبجوعه وبفضائحه ثم بمرضه وشيخوخته وموته. وإن الإنسان لم يأت لكي يستقبل الآلهة، لكي يصلي لها، لكي يشبع جوعها إلى أن تعبد وتطاع وتهون لها الهامات والقامات والعقول والأخلاق - لكي يشبع جوعها إلى التفرد بالكبرياء والقهر وبالعبث العظيم، أو إلى الدموع والأحزان والآلام تقاسى أمامها وفي ضميرها.

إن الإنسان لم يأت لكي يكون سروراً وعزاء للآلهة الحزينة المصابة بالأنانية المتوحشة. إنه لم يأت ليكون ضحكات للآلهة المريضة بالكآبة الرهيبة المستعصية. إنه لم يأت ليقتل أحزان الآلهة بالآلام وتفاهاته وضعفه وتعريه وبممارساته المملوءة بالبذاءة والافتضاح والجوع، وبأغانيه ورقصاته المبتذلة. إنه لم يأت ليكون فناناً في تعليم الآلهة مبادئ السرور وجمال الضحك، أو ليقتل من حياتها الفراغ الكئيب العقيم.

إن الإنسان لم يأت لكي يمارس مسراته وهمومه في عيون الآلهة وفي قلوبها لكي تنسى مشاكلها وتبعاتها العقيمة، ولكي تتحمل وحدتها الموحشة أو لكي تتعلم منه الصبر والاحتمال أو لكي تتعلم منه الرحمة والذكاء والحب والتواضع والنظام، أو لكي تتعلم منه الحضارة والنظافة والرخاء والمستويات الجديدة الجيدة أو لكي تتعلم منه القوة والمنطق والذكاء. وهل يوجد من يحتاج إلى أن يتعلم كل ذلك لأنه يفقده كله مثل الآلهة؟

وهل يوجد من يحتاج إلى أن يتعلم مثل الآلهة؟ وهل يوجد عاجز عن أن يتعلم مثل الآلهة؟ إن الإنسان لم يأت لتتعلم منه الآلهة الارتجاف أمام دموع المعذنين والمقهورين والمفتضحين، أو لتتعلم منه احترام الشيوخ وحب الأطفال، أو لتتعلم منه الحياء والخجل والوقار والتعذيب والإنسانية. إن الإنسان لم يأت لكي يعلم الآلهة ويفسر لها أخلاق وعبقرية الألوهية، لكي يدرّبها على معاناة واكتساب هذه الأخلاق وهذه العبقرية. إنه لم يأت لكي يفسر لها البعد الهائل بين حقيقتها وبين وظيفتها، أو بين ما تدعيه لنفسها وما يراد منها، أو بين ما تفعله وتستطيعه، أو بين دعواها ومستواها. إن الإنسان لم يأت لكي تكون نقائصه وذنوبه إغراء للآلهة بالمزيد من نقائصها وذنوبها، أو لكي تكون ذنوبه ونقائصه اعتذاراً عن ذنوبها ونقائصها.

إن الإنسان لم يأت لكي ترى الآلهة أخلاقه وتخجل من أخلاقها - فتحاول أن تأخذ عنه مستوى أخلاقه.

إن الإنسان لم يأت ليكون تعويضاً للآلهة عن حرمانها من الزوجة والأبناء والأشياء. إن الإنسان لم يأت ليكون شاعراً مغنياً على أبواب الآلهة - على أبوابها المغلقة - على أبواب الآلهة التي يدعى على الوقوف بها وإلى قرعها كل الناس، دون أن تفتح لأحد منهم.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الإنسان لم يأت ليكون دواء لغيره الآلهة المفترسة التي تريد أن يكون لها كل الحب والاحترام والإيمان والصلاة والخلود والكبرياء والطفولة المستبدة - والتي تغار وتغار، وتصغر وتصغر في غيرتها حتى لتذهب تغار من الأصنام والأوثان الترابية، ومن الحيوانات والحشرات، ومن الناس ومن الأطفال أن يكونوا لها شركاء، أو يوهبوا شيئاً من الإيمان أو الاحترام أو الصلاة أو التقديس. حتى لتذهب تخشى منافسة الأحجار والأشجار والموتى لها على المجد والوحدانية. حتى لتذهب تعاقب من جنون غيرتها على حب الأطفال وعلى الاشتغال بتقبلهم عن الصلاة لها، وعن الاشتغال بالثناء عليها، وبتقبل توابيتها، وبتشييد قبورها، وبالبكاء في محاريبها بلا كرامة ولا وقار ولا سمو.

إن الإنسان إذن لم يأت من أجل الآلهة، وإن الآلهة إذن لم تأت من أجل الإنسان.

إذن لماذا جاءت، ولماذا جاء؟ لماذا جاءت الآلهة إذن؟ هل جاءت لتعاني وتتعب فقط؟ ولماذا جاء الإنسان إذن؟ هل جاء ليجوع إلى الجنس والطعام والنوم ليمارس جوعه أو يعجز، ليكرر الجوع والممارسة أو العجز، ثم يموت دون أن يشيعه أو يعلم به أو يحزن له أحد؟

إن الشيء ينبت في نفسه، أو ينبت نفسه، أو تنبت نفسه، كما تنبت فينا العيون دون أن تكون لها وظيفة ودون أن يراد منها أن تكون لها وظيفة، وكما تنبت الأمراض الخبيثة في أجسام الأطفال، وكما تنبت الأرض في الكون، وتنبت الجبال في الأرض، وتنبت الصخور في الجبال، وتنبت الأعشاب والحشرات في الصخور، وتنبت الأوهام والأكاذيب والخاوف في العقول، وتنبت العقول في الرؤوس دون أن يدعوها أو يعلم بها أو يدبرها أحد. إن الوظيفة أو الحاجة لم تخلق العيون في الوجوه إلا بقدر ما خلقت أي الوظيفة أو الحاجة الصخور في الجبال.

إن كل شيء إذن ليس إلا عملية إنبات في نفسه وضد نفسه، بلا وظيفة أو احتياج أو استعمال أو منبت. حتى الآلهة، لقد نبتت في نفسها وضد نفسها دون أن تكون لها وظيفة ودون احتياج إليها أو احتياجها هي إلى نفسها، ودون أن يصنعها الاستعمال، ودون أن يكون لها مريد أو مدبر أو منبت، بل ودون أن تريد نفسها أو تدبرها أو تختارها أو ترضى بها أو ترضى عنها. إن الآلهة هي أشهر الكائنات التي نبتت في نفسها وضد نفسها وضد كل شيء دون أن تدبر هي أو غيرها لها ذلك، ودون أن يراد أو يعرف لماذا أو كيف.

إن الآلهة لم تدبر أن تكون موجودة بقدر ما هي موجودة، وموجودة بقدر الاحتياج إليها واحتياجها إلى نفسها، وبقدر ما لها من وظيفة، وبقدر ما صاغها الاستعمال لها واستعمالها هي لنفسها.

إن الآلهة لم تدبر أن تكون موجودة كذلك إلا بقدر ما دبر الحجر أن يكون موجوداً كما هو موجود، وبقدر ما دبر الأنف الدميم في الوجه الدميم في المخلوق الدميم أن يكون دميماً كما كان، في ذلك الوجه، وفي ذلك المخلوق، ليكون حزناً كاملاً أو اغتباطاً أثيماً لمنافسه أو لحاسده أو لحامل نقيضه.

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

إن جميع لغات البشر في كل تاريخهم، جميع لغات شعرائهم وأنبيائهم ووعاظهم ومفكرهم وعلمائهم المتحدثة عن الحكمة والمنطق والتدبير والاختيار والحاجة والوظيفة والاستعمال الخالق للعضو، وعن كل معاني الخلق والإبداع والاصطفاء في الطبيعة وفي كل الأشياء - إن جميع هذه اللغات ذات التعبيرات الهائلة المقروءة غير المفسرة، والمفسرة غير المسألة، والمسألة غير المجيبة، والمجيبة غير الفاهمة أو المقنعة.

إن جميع هذه اللغات والتعبيرات إنما تعني تعبيراً واحداً لا يعني إلا معنى واحداً وتفسيراً واحداً. إن جميع هذه اللغات والتعبيرات لا تعني إلا كلمة «الإنبات» التي لا تعني إلا أن الشيء ينبت في نفسه وينبت نفسه ضد نفسه بلا وظيفة أو حاجة أو استعمال، وبلا تدبير أو اختيار أو اصطفاء أو طلب أو منبت.

وهكذا كانت عيوننا، لقد جاءت كنبات، جاءت مثل شيء ينبت بلا تدبير أو تفسير، ولم تجيء كوظيفة، لتؤدي وظيفة.

إن عيوننا لم تجيء لتكون رؤية، ولتكون أي شيء. إن عيوننا ليست وظيفة وليست بحثاً عن وظيفة. إن عيوننا مثل الكهف في الجبل أو الشق في الجدار أو الحفرة في الأرض. إنها مكان فقط وليست وظيفة.

إن أي شيء في هذا الكون ليس وظيفة ولا يمكن أن يكون وظيفة ولا يراد له أن يكون كذلك. لأن الكون كله ليس وظيفة، ولا يوجد من يريد أو من يستطيع أن يجعله وظيفة.

إنه لو وجد من يمكن أن يكون الكون وظيفة عنده لكانت الآلهة هي وحدها التي الكون وظيفة أو موظف عندها. ولو كان الكون وظيفة أو موظفاً عند الآلهة لما كان هناك أسوأ خطأ من الآلهة في موظفيها وفي التوظيف لها ولديها.

* *

ولكن ما هو الجمال، وما الدمامة؟ وهل يوجد جمال أو توجد دمامة؟ هل هما شيئان، هل هما شيء واحد؟ هل توجد حدود بينهما؟ هل ترى هذه الحدود؟ ما هي هذه الحدود؟ هل خططها أحد؟ هل رآها أحد؟ هل اعترف بها أحد؟ هل رضي بها أحد؟ هل تحولت إلى قرار دولي؟ هل تحولت إلى أي قرار على أي مستوى؟ هل أقرها أي دين من الأديان أو أي مذهب من المذاهب أو أي معلم أو مفكر في العالم؟

متى وضعت هذه الحدود؟ ومن وضعها؟ هل هم الشعراء؟ هل هم العلماء؟ هل هم الأنبياء، هل هم المفكرون، هل هم الفنانون، هل هم القادة والزعماء، هل هم الجماهير، هل هم السعداء، هل هم المعذبون، هل هم الضعفاء، هل هم الأقوياء، هل هم المصابون بالجمال، هل هم المصابون بالدمامة، هل هم الذين يرون، هل هم الذين لا يرون؟ هل وضعت هذه الحدود بالتقليد، هل وضعت بالابتكار؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل رآها الناس أم آمنوا بها؟ هل رأوها كما رأوا الله أم كما رأوا الموت والعذاب والغباء؟ هل آمنوا بها تعليماً أم تفكيراً؟ هل سمعوا فصدقوا، أم رأوا ووجدوا فأنبهروا؟

هل يوجد جمال، هل توجد دمامة؟ هل هما شيئان؟ من وضع هذا، من وضع هذه؟ أين يوجد هذا، وأين توجد هذه؟ لماذا يوضع هذا هنا وتوضع هذه هناك - لماذا، لماذا؟

هل يوجد هذا بدون هذه، وهل توجد هذه بدون هذا؟ هل يمكن أن يسكن أحدهما في هذا البيت دون أن يسكن معه شيء من الآخر؟ هل يمكن أن يدخل أحدهما الجنة ويدخل الآخر النار دون أن يدخل كل منهما مع الآخر، دون أن يدخل معاً النار، دون أن يدخل معاً الجنة - دون أن يدخل أهل النار الجنة، ويدخل أهل الجنة النار؟

هل رأى الجمال نفسه، هل عرف نفسه، هل عاش نفسه، هل لمس نفسه، هل آمن بنفسه؟ هل رأت الدمامة نفسها، هل عرفت نفسها، هل عاشت نفسها، هل لمست نفسها، هل آمنت بنفسها؟ هل اعترف كل منهما بالآخر، للآخر، هل رأى كل منهما الآخر، هل عرف كل منهما حدود الآخر؟ هل اقتنع كل منهما بنفسه، برؤيته لنفسه وبمعرفة نفسه، أم برؤية الآخرين وبحديثهم وبافتقارهم وبأهوائهم وبحبهم وبغضهم، وبمقاييسهم، وبجوعهم، وبتعبهم، وبضلالهم وبأكاذيبهم وبتلقيهم وبتقليدهم؟ هل عشق الجمال نفسه، هل جاع إليها، هل مارس نفسه كعاشق، هل أحس بنفسه إحساس الاستمتاع الممارس؟ هل استمتع الجمال بنفسه كأنه عاشق جائع يعالج جوعه؟

هل الجمال موجود؟ ما هذا الساحر العالمي الكوني الأبدى الذي فتن الحياة وفتن التاريخ وفتن كل البشر؟ ما هذا الساحر الذي استعبد كل العيون، وكل القلوب، وكل الأخلاق، بل وكل المذاهب والأديان؟

ما هذا الفاسق الذي أفسد كل الأخلاق والنيات والعقول والقلوب حتى أخلاق ونيات وعقول وقلوب كل الأنبياء والقديسين والمعلمين والمحرمين لكل المسرات واللذائذ؟

ما هذا الوثن الكوني الذي تصلي له كل الجباه في كل المحاريب بكل اللغات بكل الكتب المقدسة، بكل الأساليب، بكل العشق والافتضاح؟

ما هذا الذي يتحدث عنه بتعبد وانبهار وانتهاز كل الآلهة، والأنبياء والشعراء والوعاظ والأطفال والشيوخ والجائعين والأقوياء والضعفاء، والأذكى والأغبياء، وكل الأتقياء والفاسقين، والمؤمنين والمتمردين، وكل الناس؟

ما هذا الذي يتحدث عنه كل العالم دون أن يشك فيما يتحدث عنه: في وجوده أو في حدوده، أو في معرفته، أو في الاتفاق عليه، أو في صفاته - ودون أن يفسره أو يحدده أو يثبت به، أو يشير إليه، أو يسأل عنه - ودون أن يكون فناناً أو شاعراً أو عالماً أو خبيراً أو ذكياً أو متعلماً، أو حتى قارئاً، أو حتى نظيفاً، أو حتى محباً، أو حتى مفرقاً بين الألوان والمناظر، أو حتى مفضلاً للنور على

لأنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

الظلام، أو عارفاً الفرق بينهما - بل دون أن يكون مبصراً، أو قادراً على أن يكون مبصراً؟ ما هذا الفنان الذي يدرك فنه ويعجب به ويتحدث عنه جميع من لا يعرفون عن الفنون أي شيء؟

ما هذا الذي يراه، ويجده، ويعرفه ويتحدث عنه كل إنسان، ويبالغ في الإيمان به، والإحساس به، والجنون به، والتعبد له والنضال لخلقهِ وتعميمه والوصول إليه ولا متلاكه، كل الناس حتى من لا يملكون أي مستوى من الجمال النفسي أو الفكري أو الأخلاقي أو الإنساني، ولا أي مستوى من الحماس أو الانفعال أو الحب أو المعرفة أو الرؤية أو المقاومة أو التطلع أو الرفض أو الغضب أو الكبرياء.

حتى من لا يملكون أي مستوى من النظافة أو السمو أو الاشتراط أو الثقافة أو الحضارة أو الممارسات الجميلة أو الظروف الواهبة المعلمة الفنانة؟

هل الجمال رؤية أم إحساس أم قراءة أم تقليد أم تشريع أم سماع أم تكرار، أم هو جوع وتعبد وفرار ومعاناة نفسية أو عقلية أو تاريخية أو اجتماعية، أو أية معاناة؟

هل الجمال تلقين كالإيمان بالله وبصفاته وبجمالهِ، أو كالإيمان بالأنبياء وبالملائكة، بذكائهم وبجمالهم، وبأخلاقياتهم؟

هل الجمال وجود ماء، أم شوق ماء، أم حالة ماء؟

هل الجمال يساوي نفسه أم يساوي جوعنا وألمنا وهربنا وأحزاننا وضيقنا وظروفنا وحالتنا النفسية والاجتماعية والتاريخية والصحية والحضارية؟ هل الجمال في عيوننا ومنطقنا ومقاييسنا الجمالية والعقلية والأخلاقية، أم هو في أعضائنا وغددنا وأعصابنا - هل هو هجوم منا أم هجوم علينا؟

هل جمال البحر والقمر والنجم والصباح والزهر يساوي البحر والقمر والنجم والصباح والزهر، أم يساوي جوع الإنسان والطيور والحشرات وحاجتها إلى أن تهتف وتغرد وتصلي وتمارس وتهرب وتفتضح؟

هل القمر جميل أم نحن مفتونون وضالون ومثلهفون ومتطلعون ومحزونون وناظرون بلا عيون؟ هل الحياة أو الكون أو الطعام أو النوم أو الغناء أو الرقص أو التفكير أو الإيمان أو المذهب أو الإله أو الزعيم أو المعلم جميل أم الإنسان جائع ومعذب ومتعب وحزين وهارب ومعبر باللغة والحركة والصوت والأنين والاتضاع والافتضاح؟ هل شيء من ذلك جميل أم الإنسان خائف وراكم وتابع وهاتف وضارع وضائع ومحكوم عليه بالافتناع بشيء ما؟ هل حياة الحشرة أو طعامها أو مكانها جميل أم هي جائعة وممارسة وحشرة؟

هل الإنسان في رؤيته للجمال وإحساسه به أصدق أو أذكى من الحشرة؟ هل الحشرة في رؤيتها للجمال وإحساسها به وممارستها له فنانة أو ذكية؟ هل هي تعبير صادق عن جمال الكون أو جمال الحياة أو جمال الآلهة؟ هل الذباب مغرداً ومتراقصاً يعبر عن جمال ما يرى ويمارس، أم عن مستواه

فرعون يكتب سفر الخروج

هو؟ هل هو تعبير عن جمال الكون أم عن حالته؟ هل الإنسان - مصلياً هاتفاً - يعبر عما يجد ويرى أم عن حالته هو؟

هل الحشرة ذكية أو نظيفة أو شاعرة أو متحدثة عن جمال الإله وعن حبه ونظافته، أو عن جمال الطبيعة وعن حبها ونظافتها حينما تمارس علاقاتها الجنسية وتجن بهذه العلاقات وبجمال جنسها الآخر؟

هل الإنسان حينما يذهب إلى المعابد ليصلي ويؤمن ويدعو، وحينما يقاتل ويموت دفاعاً عن أنبيائه وزعمائه وأديانه ومذاهبه أو عن أي أسلوب من أساليب حياته، وحينما يفقد كل وقاره وحياته في حب الجنس، ويفرق في ممارساته الفضاحة، وحينما يهتف إعجاباً بأحد مناظر الطبيعة، بجمالها وبعقريّة منطقها وبرحمة تدبيرها، وحينما يفتن بحبه لأبنائه وإعجابه بذكائهم وجمالهم وبمستقبلهم الذي سيزينون به الكون والتاريخ والبشر، وحينما يجن ويلذّب ويفتضح من أجلهم أو من أجل الاحتفاظ بحياته أو بشيء فيها.

هل الإنسان حينما يفعل بعض ذلك أو كل ذلك يعبر عن جمال أو عن ذكاء أو عن نظافة أو عن قيمة في الأشياء، في أي شيء، أم هو يعبر عن حالته: عن آلامه وأحزانه وتفاهاته ودماّماته، عن كل ما فيه من حرمان واحتياج، يعبر عنهما - أي عن الاحتياج والحرمان - بشتى الأساليب.

هل الإنسان حينما يفعل ذلك يعبر عن آلهته ومذاهبه وأديانه، وعن حياته وأبنائه، وعن الكون - عما في ذلك من جمال ونظافة وذكاء وقيمة، أم هو يعبر عن حالته هو بأسلوب ما من أساليب التعبير كما يفعل الذباب أو أية حشرة تمارس حياتها وعلاقاتها الجنسية، وحينما تضج تغريداً وغناءً وتراقصاً كأنها أعمق وأتقى صلاة وإيماناً وحباً ومشاهدة لجمال الإله وجمال التقوى وجمال الطبيعة المؤمنة المسكونة بالآلهة - كأنها أتقى وأصدق وأكثر انبهاراً وإيماناً بجمال ما ترى من أي قديس أو من أي نبي يتناجى مع إلهه فوق جبل المناجاة، وقد غرقا: الإله والنبي في عناق حزين فضاح مميت قد جعل كلاّ منهما لا يعرف أيهما هو نفسه وأيهما هو الآخر، أيهما الإله وأيهما النبي، أيهما العاشق وأيهما المعشوق، أيهما الأكبر والأقوى والأفضل، وأيهما الأصغر والأضعف والأقلّ فضيلة؟

لو أن أي إنسان أو أي كائن لم ير الكون ولم يتحدث عنه أي حديث، ولم يعان الجوع والاحتياج والحرمان والألم بأي أسلوب وعلى أي مستوى.

ثم فجأة رأى القمر أو الليل أو الصباح أو المطر أو النهر أو البحر أو الطير أو الورد، أو رأى من يصلون ويعبدون ويهتفون ويسجدون، أو من يعظون أو يخطبون أو يعلمون، أو من يحبون ويمارسون حبهم، أو من ينامون ويأكلون، أو من يدربون على الحروب أو من يحاربون، أو من يحتفلون بزعمهم أو قائد أو معلم، أو من يؤمرون ويطيعون، أو من يضحكون ويقهقهون ويتزينون ويضعون الأصباغ وأدوات الزينة على وجوههم وأجسامهم، أو من يقفون أمام المرأة بإعجاب واستعراض، أو من يسيرون بانبهار وصلف، عارضين حركاتهم وخيلاءهم وحدود أجسادهم بزهو بذيء بليد على

انهم لا يرون لأن لهم عيوناً

عيون الآخرين وعلى شهواتهم وجوعهم - عارضين جوع أعضائهم الداخلية على جوع أعضاء الآخرين الداخلية.

نعم، لو أن أي إنسان أو أي كائن كان كذلك، ثم رأى ذلك فجأة فهل يمكن أن يرى فيه أي جمال أو أي ذكاء أو أي سمو أو أي وقار؟

بل أليس حتماً أن ذلك الإنسان أو ذلك الكائن سيصعق حيثيذ من بشاعة الدمامة والبلادة والبذاءة والسخف والعار والافتضاح؟

إنه حتماً لن يجد حيثيذ فيما يواجهه جمال أو ذكاء أو عبقرية إله، ليحوله إلى كتب مقدسة إلى قديسين وأنبياء ليصلوا له، وليمجدوه وليصبحوا أناشيد لاهثة راكعة تحت قدميه - كما لن يجد حيثيذ فيما يواجهه جمال أو ذكاء أو عبقرية كون عظيم رائع، يهره ويهره ليخلق من ذاته أعظم الشعراء والفنانين لكي يهبوا أعظم القصائد والفنون ثناء على ذلك الكون الرائع العظيم.

أنا أجوع وأحتاج وأخاف وأحب وأبغض وأمارس نفسي، وأمارس الناس والأشياء وأعيش في مجتمع وأتعامل مع الكون. إذن فالكون فيه ذكاء وجمال ومنطق وآلهة رائعة، رائعة في جمالها وذكاؤها ونظافتها، وفي رحمتها وحبها وصدقاتها.

أنا لا أجوع - لو كنت كذلك - ولا أحتاج ولا أتعذب ولا أعاني، ولا أحب ولا أبغض ولا أحن ولا أخاف ولا أمارس شيئاً. إذن فأنا أرى هولاً وكوناً من الدمامات والغباوات والبعث والسخف والتفاهة والتنافر والحقارة، والجنون والضياح - بل فأنا لا أرى شيئاً، لا أرى قبحاً ولا جمالاً، ولا أرى ذكاءً ولا غباءً، لا أرى شيئاً يعني شيئاً أو شيئاً يمكن تفسيره بشيء.

إنني حينما أرى الأشياء لا أرى الأشياء وإنما أرى نفسي، إنما أرى ذاتي متحولة إلى أشياء. إنني لا أستطيع أن أرى الأشياء في ذاتها، ولكنني أرى دائماً الأشياء في ذاتي. إنني لا أرى الأشياء كما هي وإنما أراها كما أنا. إنني لا أرى القمر أو الزهرة أو الصباح أو الطعام أو الجنس أو الناس بعيني أو بمنطقي أو بتجاربي أو بأخلاقي أو بتقواي أو بحدودهم وصفاتهم. ولكنني أرى ذلك بأماري وجوعي واحتياجي وقدرتي وضعفي وبحبي وبغضبي، وبخوفي وآلامي وأحزاني.

* *

أجل.. ولكن لماذا هذا؟ لماذا نرى الأشياء هكذا. هذه الرؤية المختلفة؟ لماذا نرى هذا جميلاً وذاك دميماً، لماذا نرى هذا النموذج هو الجمال ولا نرى النقيض أو المخالف هو الجمال؟ لماذا نرى هذا جميلاً ولا نراه دمامة؟ لماذا نرى هذا دمامة ولا نراه جميلاً؟ لماذا يكون الورد جميلاً دون النباتات الأخرى - أو لماذا يعد أو يرى الورد أجمل منها؟ لماذا يكون هذا النموذج أو هذا الحجم أو هذا الاتساع والطول واللون من الأجسام والأشياء هو الجمال دون النموذج أو الحجم أو اللون الآخر أو المخالف أو المناقض؟

فرعون يكتب سفر الخروج

لماذا نصر أو نقتنع مثلاً بأن الزهرة أجمل من السنبله أو من عنقود العنب أو من أية ثمرة تتغذى بها؟

لماذا نرى أن الصلاة والركوع والسجود للآلهة، وأن البكاء تحت كبرياتهم تضرعاً إليهم، وأن الهتاف للزعماء والقادة، وأن الاحتفال بهم وإلقاء الخطب أمامهم، وأن قراءة تعاليم المعلمين والإيمان بها وحفظها واتباعها، وأن الإيمان بالأديان والعقائد التاريخية، وبالأرباب المتوحشين.

لماذا نرى أن ذلك أجمل أو أذكى أو أكثر وقاراً واحتراماً للنفس من أن نمشي عراة في الطرقات المزدهمة ونفعل العار بأسلوب فيه كل معاني وتعابير الإعلان؟

إنه بالتقليد والتابع والقراءة والتكرار حدث هذا ورسخ. إننا نجيء فنجد المجتمع والتعاليم والنبوات والكتب والثقافات التي نقرؤها ونتعلمها تقول لنا بأساليب فيها كل التأكيد والاقتناع والتدين ومعاني الاجماع والسخرية ممن يخالف أو لا يقتنع - بأن هذا النموذج، أو بأن هذا الشيء هو الجمال، كل الجمال، وبأن النقيض أو المخالف هو الدمامة كل الدمامة، فنصدق ونتبع ونرى الأشياء كما قيل لنا وكما وجدنا من قبلنا يرون ويقولون ويتدينون.

كما يقال لنا أن هذا الإله أو هذا النبي أو هذا الزعيم أو هذا الدين أو هذا المذهب هو الحق والجمال والذكاء، فنصدق ونقتنع وكأننا قد صنعنا اقتناعنا وإيماننا مبتدئين من أنفسنا ومنطقنا، بل كأننا قد رأينا ووجدنا وأمسكنا بأيدينا، بل كأن الإله الذي حدثنا عنه في السوق موجود في بيوتنا بكل صفاته التي نؤمن بها، نلمسه وننام ونأكل معه على مائدته، ونجد فيه كل صفاته ونتعامل معها وعليها وبها في بيوتنا التي يعايشنا فيها بكل أزيائه، وبكل رهبته ورحمته وجبروته، وبكل جماله المصنوعة مقاييسه من آلام الإنسان وأحزانه وجوعه وموته وشيخوخته، ومن كل ما في الحياة والكون من زلازل وبراكين وقحط وأوبئة وعبث ووقاحات وتفاهات وصحارى كثيفة بذية، تعيش فيها جميع مستويات الغباء والفسوق الأخلاقي والنفسي، تعيش فيها جميع هموم الأرباب وبدائوتهم الخالدة وفنونهم التي لم تتدخل فيها الفنون. إن الصحارى هي التعبير العنيف عن بداوة الآلهة. لقد عرفنا جمال إلهنا من السوق لا من عيوننا ولا من عقولنا.. لقد صنعت لنا السوق عيوننا وعقولنا كما صنعت لنا صلواتنا وشئائنا وأحقادنا وعبقرية آلهتنا وأنبيائنا وزعمائنا.

.. إننا لو جئنا إلى مجتمع نتحدث كل أدوات التعبير فيه عن جمال شجرة القطن أو شجرة الجرجير أو عن جمال شجرة الشعير أو عن جمال جريد النخيل، دون التحدث عن جمال الورد أو الأزهار أو القمر أو النجوم لكان محتوماً أن نجد كل الجمال وأن نرى كل الجمال في هذه الأشياء التي جئنا فوجدنا مجتمعنا يتحدث عن جمالها، فوجدنا كل آلهة مجتمعنا وشعرائه وأنبيائه وكتابه ومعنيته ووعاظه يتحدثون بكل الإيمان والحماس عن جمالها، دون أن يتحدثوا عن جمال ما نراه اليوم جميلاً.

إن أدوات المجتمع الذي نجيء إليه هي التي تصنع لنا عيوننا، وهي التي تصنع لعيوننا رؤيتها وذكاءها

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

وأخلاقها وتقواها، كما أن هذه الأدوت هي التي تصنع لنا آلهتنا وأنبيائنا وزعماءنا، وتصنع لآلهتنا وأنبيائنا وزعمائنا صفاتهم وجمالهم وجميع مزاياهم.

لقد رأينا كل الجمال في المرض الويل وفي العاهة المذلة لأنه قد قيل لن أن المرض والعاهة هما من أتقى وأقوى الأساليب في التعبير عن جمال الإله وعن إحسانه إلينا وصدافته لنا. لقد قالوا لنا إن المرض والعاهة أسلوبان من أساليب التجميل التي يزين بها الإله نفسه فأما وقاتلنا من لم يصدقوا ذلك لأنهم زنادقة هاجون لجمال الإله. نعم، إنهم لزنادقة أولئك الذين ينكرون أن يكون المرض أو العاهة هبة إله أو تدبير إله أو جمال إله. لأن إنكار ذلك لا يعني إلا إنكار وجود الإله.

إذن كيف لا نرى كل الجمال والنظافة في حجر أسود حزين لأننا علمنا أن نراه كذلك؟ وكيف لا نرى في ذلك الحجر الأسود الحزين شفة الإله وكل ما في شفة الإله من جمال، فنذهب بجنون من التقوى نقبله، أي نقبل شفة الإله، أي جمال الإله المتجمع في شفثيه؟ إننا إذ نقبل الحجر لا نقبل حجراً، وإنما نقبل الإله، نقبل جمال الإله، جمال ذاته وجمال صفاته المتجمع في الحجر - في ذلك الحجر المعبود الأسود الحزين البدوي. أجل لقد وجدنا ورأينا في حجر كتيب دميم بدوي جمال إله وشفة إله وشهوة إله فرحنا نقبله ونؤله ونحج إليه ونقاتل دفاعاً عن أمجاده..

ولو أننا حينما جئنا هنا وضعنا في مجتمع يدرس أنبياءه وشعراؤه وحكماؤه جمال الذباب، ويعلمون أهل ذلك المجتمع أن جمال الآلهة والنجوم ليس إلا بعض الجمال المخزون في عيني الذباب وفي جناحيه وفي قامته الهيفاء الرشيقه لكان محتوماً أن نصدق ذلك، بل لكان محتوماً أن نرى ونجد ذلك، بل وأن نذهب ننظر برهبة وإيمان وتقى إلى عيون الذباب وإلى أجنحتها وقاماتها لنرى روعة جمال الآلهة وجمال النجوم، لنسبح الله ونحمده ونصلي له حينما يقع الذباب على عيوننا وطعامنا وأشياءنا، لنهتف لجمال الآلهة في عينيه وأجنحته وطنينه.

بل إننا لم نزل نعتقد ذلك ونصدق ونراه. إننا لم نزل نعتقد ونصدق أن الذباب - وكذا كل الحشرات والهوام والآلام - ليست إلا بعض جمال الإله، أي إلا بعض جمال رحمة الآلهة وحكمته ومنطقه، وبعض جمال صدافته وحبه للحياة وللإنسان. لقد آمنا بأن الذباب ليس إلا جمالاً فكرياً ونفسياً وأخلاقياً للإله، بل ولإيمان الإنسان، لأن من لم يؤمن هذا الإيمان فلن يكون مؤمناً بالإله. إن رفض الإيمان بقيمة الذباب الفكرية والأخلاقية والنفسية رفض للإيمان بالإله.

إن الإيمان بأن الذباب جمال منطقي وجمال أخلاقي هو أبشع من الإيمان بأن الذباب جمال ذاتي مادي. ولقد آمنا بأن الذباب هو أعلى مستويات الجمال المنطقي والأخلاقي، لأننا قد آمنا بأن الإله قد صاغ الذباب وألقاه علينا ليحقق حكمته ورحمته ومنطقه وأخلاقه، بل ليجعل هذه الحياة جميلة، ليجعل هذا الكون جميلاً. لقد آمنا بأن الله قد صاغ الذباب وفرض علينا معاشته ومساكنته لكي يكون - أي الإله - جميلاً، لكي يكون رائع الجمال. لقد آمنا بأن الذباب ليس إلا إعلاناً عن جمال

فرعون يكتب سفر الخروج

الإله وعن نظامه. إن الإيمان بأن الذباب هو كل الجمال بكل أنواعه ومستوياته ليس أكثر قبحاً من الإيمان بأن هذا الكون الذي الذباب هو أحد كائناته ليس إلا تدبير وخلق الإله.

وما يديره ويصنعه الإله بحكمته ومنطقه وأخلاقه أليس محتوماً أن يكون جميلاً جمالاً أخلاقياً ومنطقياً وعقلياً، بل ومادياً؟ وهل يمكن أن يكون الشيء الذي يعبر عن منطق الإله وجمال أخلاقه وحكمته فاقداً للجمال المادي أو للجمال الذاتي؟ هل يمكن أن يكون ما يديره ويخلقه الإله غير جميل بكل مستويات الجمال وأساليبه؟ هل يمكن أن يصنع الله غير الجمال؟ هل يمكن أن يصنع الله ما ليس جميلاً ولو بالحكمة والمنطق والتدبير والأخلاق؟ هل يخلق الله الدمامة من أي نوع؟ ولماذا؟

* *

لا توجد لدينا مقاييس من أي نوع لنعرف بها ما هو الجمال وما الدمامة، ولنعرف بها الفروق بينهما إن كانت بينهما فروق. إننا لا نستطيع أن نعرف ذلك بأية وسيلة. إننا لا نستطيع أن نعرف ذلك لا بالمنطق ولا بالأخلاق ولا بالرؤية ولا بالأحاسيس ولا بالإرادة أو الشهوة. وإذا وضعنا مقاييس لنعرف بها حدود هذا من هذه فهذه المقاييس كيف وضعناها، بأية مقاييس وضعناها، وكيف نعرف صدقها، كيف نعرف صدق تلك المقاييس. إذا كان الجمال والدمامة محكومين أو معروفين أو مقدرين بمقاييس فهذه المقاييس خاضعة أو معروفة أو موضوعة بأية مقاييس؟ كيف نعرف صحة مقاييس المقاييس؟

إننا لم نعرف ولا نستطيع أن نعرف هذا من هذه، ولا هذه من هذا، ولكننا فقط نحكم، لأننا علمنا أن نحكم، ولأننا جئنا فوجدنا من يحكمون فحكمنا كما وجدناهم يحكمون. إن الكون وإن الأشياء وإن الطبيعة وإن الحياة - إن شيئاً من ذلك لا ينقسم إلى دمامة وإلى جمال، وإنما تنقسم أحكامنا على الأشياء، إننا نحن الذين نرى شيئاً دميماً و شيئاً جميلاً دون أن نعرف، ولكن لأننا علمنا أو وجدنا أو احتجنا أو شعرنا. لذلك رأينا. لقد رأينا مع أننا لم نر أو لأننا لم نر.. إننا لم ننظر، لهذا رأينا. إننا لم نر ولكن حكمنا واقتنعنا وقلنا.. لا، بل لقد نظرنا ولم نر. بل لقد نظرنا ضد الرؤية. إننا ننظر لئلا نرى، وننظر لنحكم ونقتنع ضد الرؤية.

إن جميع الأشياء هي دائماً في نفسها صامته، إنها دائماً صامته، إنها ليست جميلة ولا دميمة. إنها لا تتحدث عن نفسها لا بهذا ولا بهذا. إننا نحن الذين نقول لها: أنت جميلة أو أنت دميمة دون أن ترد علينا، ودون أن تقبل أو ترفض، ودون أن تسمعنا، ودون أن ترضى أو تغضب. إن جميع الأشياء هي أشياء فقط، ليست أكثر من كونها أشياء، ليست جمالاً ولا دمامة، ليست ذكاء ولا بلادة، ليست عدلاً ولا ظلماً.

إننا نحن الذين نجعل الأشياء أكثر من أشياء، نحن الذين نجعل الأشياء جمالاً ودمامة، ذكاء وغباء، ظلماً وعدلاً، أي نجعلها أكثر من أشياء. إن رؤيتنا للأشياء وحكمنا عليها واحتياجنا إليها يجعلها أكثر من أشياء وأكثر من نفسها.

إنهم لا يزرون لأن لهم عيوناً

.. إننا نحن الذين نجعل الأشياء أكثر من كونها أشياء. نحن المتهمون للأشياء. إن دمامة الأشياء وجمالها فينا لا في الأشياء. إن جميع مزايا الأشياء ورذائلها، حتى ذكاؤها وغباؤها فينا لا في الأشياء. إنه ليس لنا قدرة من أي نوع على أن نعرف الجمال أو الدمامة. إننا لم نعرف، وإننا لن نستطيع أن نعرف. لقد ظللنا نرى أقبح الأشياء هي أكثر الأشياء جمالاً. لقد ظللنا في كل تاريخنا نرى أبشع الدمامات هي أعلى مستويات الجمال لأننا علمنا أن نرى ذلك كذلك.

أعني لقد ظللنا نرى أن شيئاً دميم، وأن شيئاً جميل مع أن الأشياء في ذاتها صامتة، ليست هذا ولا هذه. لقد ظللنا نرى أن هذا جمال جداً وأن هذا دمامة جداً، مع أننا لو عكسنا حكمنا أو رؤيتنا لكان ذلك معقولاً جداً، أو لكان أقرب إلى الصدق لو كان في الأشياء جمال ودمامة.

لقد رأينا أن الحياة وممارستها للحياة، وأن الجنس وممارساتنا للجنس، وأن التناسل، وأن التكاثر والتباهي بالأبناء، وأن إحضارهم إلى هذه الدنيا، وأن كل ألوان العلاقات فيما بيننا وألوان الأزياء، وأن كل أساليب التجميل ووضع الزينات على الوجوه والعيون والأعضاء الأخرى، وأن الحروب والأزياء العسكرية، وأن الشجاعة والمبارزة والقتل، وأن الصلوات والسجود والركوع والبكاء في المعابد، خوفاً من الآلهة، أو تملقاً للآلهة، أو بيعاً للآلهة، أو إعلاناً عن الآلهة. وأن الهتاف للزعماء والقادة والمذاهب. وأن الموت والقتل باسم دين أو إله أو مذهب أو نبي أو وطن. وأن وجودك لتكون طفلاً ثم غلاماً ثم شاباً ثم رجلاً ثم شيخاً ثم هرمًا ومريضاً ومعتوهاً وعاجزاً، ثم لتكون ميتاً، مع كل ظروف ذلك والتزاماته المعروفة وغير المعروفة، المتوقعة وغير المتوقعة. وأن صبيغة هذا الكون بشموسه وأقماره ونجومه وتفاهاته وعبثه وضبايعه وعمقه وسوء توزيعه وقسوة أخلاقه وفسوق ضميره. وأن صبيغة هذه الحياة بآلامها وهمومها وحشراتها وأمراضها وعاهاتها، وأن صبيغة هذا الإنسان بمذاهبه وآلهته وأديانه وأوطانه وأحقادته وخلافاته وخصوماته وحروبه وأجناسه وأكاذيبه وشتائمه وغوغائياته وجوعه وأنانيته، وأن صبيغته بكل كينونتها المادية والذاتية، بكل مقاساتها ومستوياتها.

نعم لقد رأينا أن كل ذلك درجات عليا من الجمال، نمارسه ونسعد به، ونعامل عليه، ونستيقنه، ونقاتل بحياتنا وبكرامتنا وبشرفنا وبمنطقنا وغضبنا وبكل حبنا وبغضنا ومذاهبنا ودونه.

إننا إذن لا نستطيع أن نعرف الجمال أو الدمامة. إن الجمال عندنا يساوي الممارسة أو الحاجة إلى الممارسة أو الشعور بالحاجة إلى الممارسة. إن جمال أي شيء لا يعني إلا احتمالات ممارستنا له، ممارستنا العملية أو الفكرية أو الشعورية أو التعليمية.

إن هذا هو ما يعنيه ويساويه الجمال في حساب أية حشرة.

إننا مخلوقات تمارس، ولسنا مخلوقات نعرف الجمال والدمامة أو تضع مقاييسهما. وهكذا الحشرات. إننا مخلوقات تمارس الجمال والدمامة دون أن نستطيع معرفة الفرق بينهما، أو تستطيع تحديد الحدود بينهما أو وضع مقاييس كل منهما. وهكذا جميع الحشرات والهوام الترايبية. إن جميع

فرعون يكتب سفر الخروج

الهوام والحشرات تمارس الجمال والدمامة كما يمارسها البشر. وليس عجز هذه الحشرات والهوام عن معرفة الفرق بين الجمال والدمامة، وعن تحديد الحدود بينهما وعن وضع مقاييسهما أعظم من عجز البشر عن ذلك.

كيف رأينا ما نراه جمالاً جمالاً، وما نراه دمامة دمامة؟ هل نستطيع أن نعرف كيف حدث ذلك؟ هل نستطيع أن نقتنع بصواب ما حدث؟

وممارساتنا للأشياء كيف حدثت؟ لماذا نمارس هذا أو نرغب في ممارسته دون هذا؟ ولماذا نمارس ممارساتنا بهذا الأسلوب؟ هل جاء هذا بقانون البحث عن الجمال والرغبة فيه، وبقانون رفض الدمامة والرغبة في رفضها؟ هل هذا هو فقط الطريق إلى الجمال؟ هل جاء كل هذا بأسلوب جمالي؟ هل هذا هو كل الصيغ الجمالية؟ هل هذا يعني شيئاً، هل يعني أي منطق؟

ونحن كيف جئنا؟ كيف جئنا بهذه الصيغة وحدها دون غيرها؟ هل جاءت صيغة مجيئنا تحقيقاً لكل معاني الجمال ولكل احتمالاته؟ هل نكون خروجاً على كل صيغ الجمال لو أننا جئنا بصيغة أخرى أو لو أننا جئنا بغير الصيغة التي جئنا بها؟ هل نكون خروجاً على كل صيغ الجمال؟ ومن هو ذلك الكائن الذي رفض هذا الخروج؟

كيف رأينا أن الإنسان جميل، أن صيغته الذاتية والإنسانية جميلة؟ كيف لم نر الإنسان هو أشبع صيغ الدمامة؟ كيف اقتنعنا بأن لرؤيتنا قيمة منطقية أو أخلاقية أو قيمة من أي نوع؟ كيف لم نر أن الكون وأن الحياة وأن الإنسان وأن الأرض هي أعلى ما يمكن من صيغ الدمامة؟ كيف لم نر ذلك، كيف لم نقتنع به؟ لماذا رأينا العكس؟ على أي نموذج أو مقياس جمالي رأينا العكس؟

هل يمكن أن نعرف الجمال أو أن نعرف الدمامة؟ هل يوجد جمال، هل توجد دمامة؟ هل يوجد جمال ودمامة؟ هل يمكن أن نعرف وأن نعرف أننا نعرف؟

كيف نعرف أن معرفتنا تعني شيئاً، كيف نعرف أن معرفتنا تعني صواباً أو تعني منطقاً أو حقيقة؟ كيف نعرف أن معرفتنا تعني معرفة؟

* *

إن رؤيتنا للجمال وإحساسنا به وممارساتنا له أساليب مختلفة من أساليب الدمامة، الدمامة فينا والدمامة في الأشياء، في الطبيعة والكون - أو أساليب مختلفة من أساليب الإعلان عن هذه الدمامة الكونية الشاملة. إن رؤيتنا للجمال وإحساسنا به وممارستنا له - إن ذلك تعبير عن دمامة الأشياء، إنه إعلان عن دمامة الأشياء - إنه إعلان وتعبير عن دمامة الوجود وعن دمامة الممارسة للوجود.

إن رؤيتنا للجمال، وإن إحساسنا به، وإن ممارستنا له تعني أننا جاععون ومتألمون وهاربون ومحتاجون وتافهون وحزاني ومحكومون بالتعب والملل والضيق، وبالبحث عن المفارقة، عن مفارقة أنفسنا، أي عن مفارقتنا لأنفسنا، وعن مفارقتنا للأشياء. إننا بدون ذلك - وهذا قد سبق الحديث عنه -

إنهم لا يقرّون لأن لهم عيوناً

لن نستطيع أن نرى أو أن نحس جمالاً، ولن نستطيع أن نمارس جمالاً ولا أن نمارس شيئاً، لأن الاحساس بالجمال وكذا الرؤية والممارسة للجمال، بل الممارسة لأي شيء تعبير وإعلان عن الجوع والاحتياج والهرب والحاجة إلى المفارقة. إن ذلك - أي الرؤية والاحساس والممارسة - إعلان وتعبير عن كل هذه المعاني والضرورات والظروف الأليمة. إن ذلك - أي الإحساس والرؤية والممارسة - ليس إلا تداوياً من هذه الظروف والضرورات والمعاني والآلام المحكوم بها على الإنسان. إنه ليس إلا تداوياً من دمامة الوجود ومن وقاحته وتفاهاته وعيبه، ومن دمامات أنفسنا وذواتنا، ومن وقاحاتها وتفاهاتها وعيبها.

إنك بدون ذلك - وهذا قد سبق تأكيده - لن تجد في الموسيقى، ولا في الغناء والأناشيد، ولا في أي شيء يسمع أو يرى أو يمارس أو يشتهي أو يفهم ويعقل أي جمال، أو سحر، أو تأثير أو هبة إله. إن جمال التفكير أو المنطق أو الإيمان أو الحماس، أو الشجاعة أو الوفاء أو العدل أو الصدق أو الذكاء أو الشرف أو الصداقة أو الكرامة أو الرفض أو الإباء أو النظافة أو العلم أو الحضارة أو المسكن أو الصحة أو الشباب أو السعادة أو الرقص أو السرور أو الابتسام.

إن جمال كل ذلك لا يعني إلا ما يساويه من الظروف والضرورات والكيّنونات والمشاعر المضادة الأليمة الدميّة التي نحاول أن نتداوى ونهرب منها، وأن نحتج عليها، وأن نشمئز منها، وأن نقاوم شعورنا بها ورؤيتنا لها، والتي نحاول أن نخفيها وأن نضع عليها الستائر.

إن شيئاً لن يكون جميلاً، وإننا لن نرى جمال أي شيء إلا بقدر ما نعيش ونرى ونحس الآلام والاحتياجات والدمامات والجوع والأحزان، وبقدر ما نخاف منها ونواجهها، وبقدر ما نحاول الهرب والمفارقة، وبقدر ما نعاني من الاشتمزاز والاستفراغ العقلي والأخلاقي والنفسي والإنساني، وبقدر ما في الحياة والكون وما في أنفسنا من دمامات متوحشة تطحننا طحناً رهيباً حياً مستمراً.

إن التفكير لن يكون جميلاً ولن نراه جميلاً بقدر ما نواجه من دمامات، وما نعاني من آلام وتعب واحتجاج واشتمزاز ورفض ووقاحات وذنوب في كل مواجهاتنا وتفسيرنا واحتمالاتنا وتوقعاتنا. إن التفكير الحر المحارب الشجاع لن يكون جميلاً إلا بقدر ما يواجه من آلهة دموية غيبية، ومن كون دميم غبي ومن بشر يعيشون كل الدمامات والغباوات. إن التفكير الحر الشجاع المحارب ليس إلا هرباً.

هل يعني جمال العدل ورؤيتنا لجماله شيئاً أكثر من دمامة الظلم ومن رؤيتنا لهذه الدمامة ومعاناتنا النفسية والعقلية والأخلاقية والسلوكية لها - بل من معاناتنا النفسية والعقلية والسلوكية والأخلاقية لكل الأشياء، حتى من معاناتنا لأنفسنا؟

بل هل يعني جمال العدل ورؤيتنا لجماله شيئاً أكثر من دمامة الكون ومعاناتنا له، بل واشتمزازنا منه واستقبحنا له: لأخلاقه وعيبه وسخفه وغيبائه ومظالمه، ومن رؤيتنا لكل ذلك وتجرعنا الدائم له؟ بل هل

فرعون يكتب سفر الخروج

يعني ذلك شيئاً أكثر من دماة أنفسنا، ومن ضيقنا بها وبالتعامل معها والمصاحبة لها ولما نعاني من مخاوف ومجاعات وهموم وتجارب رهيبة كالحلة؟

إن الجمال إذن، أعني إن إحساسنا بأن شيئاً ما جميل، وأن رؤيتنا له كذلك لا يعنيان إلا إننا جائعون وهاربون ومتألمون ورافضون ومحتجون وباكون، وإننا أيضاً محاصرون بالدمامات - أي أن وجود الجمال في إحساسنا واقتناعنا ورؤيتنا وممارساتنا يعني أن الكون نقيض، محارب لنا. وليست الدماة في جميع تعبيراتها وصورها سوى مناقضة لنا: مناقضة لاحتياجاتنا ولآمالنا ورغباتنا، ولرؤيتنا ومنطقنا. فإذا كان الكون نقيضاً لنا كان المعنى والتفسير: إنه دميم، دميم.

إذن فإحساسنا بأن شيئاً ما جميل لا يعني إلا أن الكون دميم، لأن الإحساس بالجمال - مرئياً ومرغوباً فيه - لا يكون بدون جوع وهرب ورفض وشكوى وبكاء واحتجاج وتعب وخوف. والدماة ليست شيئاً غير ذلك، ليست شيئاً أفضل من ذلك، أو ليست واهبة غيره، أو ليست واهبة شيئاً أفضل من ذلك. الدماة لا تعني غير المعاني التي يعينها الإحساس بالجمال والتي تعينها رؤية الجمال. إنه لو كان كل شيء جميلاً، أي لو لم يكن في الكون والحياة ما يناقضنا ويعذبنا لما أحسنا بأن شيئاً ما جميل.

إن رؤيتك للجمال تعني أنك هارب وجائع ومعذب وحزين، وأن كونك هارباً وجائعاً ومعذباً وحزيناً يعني أن الكون دميم، وإلا فلماذا أنت هارب وجائع ومعذب وحزين؟ هل يمكن أن تكون هارباً وجائعاً وحزيناً لو لم يكن الكون دميماً أي لو كان كل شيء جميلاً؟

إن رؤيتك للجمال إذن لا تعني إلا التعبير أو الإعلان عن دماة الكون والحياة والأشياء والبشر، وعن محاصرتك الدائمة بهذه الدماة، بكل مستويات وأساليب وأصناف الدمامات. إن رؤيتك للجمال ليست إلا أسلوباً من أساليب التفلت والتملل - بالرؤية والإحساس - من قبضة الدمامات. إن رؤية الجمال ليست إلا محاولة للهرب بالعين والإحساس من هذا العالم إلى عالم غير موجود.

إن رؤيتك للجمال - مرئياً ومشتهى - لا تعني إلا فرارك، إلا محاولتك الفرار من زحوف الدمامات عليك وعلى كل شيء. إن رؤيتك هذه لا تعني إلا هزيمتك أمام هذه الزحوف. إنها لا تعني إلا انسحاقك وإلا سقوطك إعياء وخوفاً وضياءً واستصراخاً وعجزاً عن الرؤية والفهم وعن الاختيار والاشتراط. إن رؤية الجمال والإحساس به والجوع إليه فرار من شيء ما. إنك بدون أن تكون فاراً من شيء ما لن ترى جمالاً ولن تجوع إلى جمال ولن تحس بجمال.

إذن فالكون والحياة والناس والأشياء أما دماة - أي في رؤيتنا واقتناعنا - وأما جمال - أي في رؤيتنا وإحساسنا واقتناعنا وإحساسنا - وأما جمال لا يعني إلا الاعلان والتعبير عن الدماة - لا يعني إلا أن يدل على الدماة ويتحدث عنها ويفسر بمختلف التفاسير والأساليب قوة بشاعتها وشمولها. إن الجمال لا يعني إلا أن يفسر بصراخ وقسوة معاني الدماة ووحشيتها. إن الجمال ليس إلا نبياً يتحدث عن الدماة ويدل عليها.

إنهم لا يزون لأن لهم عيوناً

إن الجمال ليس إلا دمامة، لأنه ليس إلا إعلاناً وتعبيراً عن الدمامة، وليس إلا تدليلاً عليها وتضخيماً لها. وهل يكون الاعلان والتعبير عن الدمامة غير دمامة؟ هل يكون التضخيم للدمامة والتدليل عليها إلا دمامة؟

إن جمال الطعام لا يساوي ولا يعني إلا شدة جوعك، وهل شدة جوعك جمال؟ إذن فهل جمال الطعام جمال أم دمامة؟ هل شدة الجوع جمال أم دمامة؟

إن جمال الطعام إعلان عن الجوع. وهل الاعلان عن الجوع جمال؟ هل يمكن أن يكون جمالاً؟ إن هتافاتك للآلهة والزعماء، وإن دعائك وتضرعك، وإن إيمانك وصلواتك - إن شيئاً من ذلك لا يعني إلا أنك مطارد من داخلك أو من خارجك بأسلوب من أساليب المطاردة. ولكنه لا يعني أن عقائدك ومذاهبك، وأن آلهتك وزعماءك يساوون رؤيتك لهم، أو إيمانك بهم، أو هتافك وصلواتك وضراعاتك، أو أن فيهم من الإغراء والتأثير عليك ما يساوي تأثرك بهم، أو أن الشمس قد وهبتهم من الجمال والإشراق والنظافة ما يجعلك تراهم كما رأيتهم، وتقتنع بهم كما اقتنعت - أو ما يجعلهم يستحقون أن تهبهم من جنونك وضعفك كل ما وهبتهم.

وكذلك رؤيتك للجمال أي شيء إنما تعني أنك مطارد من داخلك أو من خارجك - أي أن رؤيتك لأي جمال إنما تعني أنه محكوم عليك بهذه الرؤية - لأنك أنت محكوم عليك، لا لأن ذلك الجمال، أي لا لأن ذلك الذي رأيته جمالاً يستحق أن يحكم عليك أو يستطيع أن يحكم عليك. إنك محكوم عليك بلا حاكم بل من داخلك.

إن رؤيتك للجمال تعني أن في الأمر شيئاً غير جميل حكم عليك بهذه الرؤية - أي أن رؤية الجمال ليست إلا أسلوباً من أساليب الدمامة، وأنها ليست إلا معاناة للدمامة. إنك لا ترى الجمال إلا بقدر ما تعاني من الدمامة أي بقدر ما في حياتك وذاتك وفي الأشياء حولك من دمامات.

إن ممارستك للجمال هي أعلى مستويات الدمامة، وأقصى أساليب التعبير والاعلان والتحدث عن الدمامة، إنها أقصى أساليب الشعور بها - أي بالدمامة وبقوتها وقوة ضغطها عليك وعلى كل شيء. إن ممارسة الجمال دمامة في ذاتها - أي في ذات الممارسة وفي أسلوبها وفي ظروفها، وفي تعبيراتها وفي حوافزها وأهدافها ونتائجها، وفي كل صيغها ولغاتنا ومعانيها ودلالاتها.

إن ممارسة الجمال افتضاح، إنها افتضاح عالمي. إن ممارسة الجمال دمامة عالمية. إن ممارسته ليست أقل دمامة من ممارسة أية دمامة، إن ممارسته ليست أقل دمامة من أية دمامة. إن في هذه الممارسة كل معاني الدمامات، وكل تعبيراتها، وكل افتضاحاتها، وكل بذاءاتها.

* *

إذن لقد آمننا بالجمال وبمآذجه ومقاييسه بالتقليد والتتابع، لا بالرؤية أو المنطق أو الاقتناع، كما آمننا بالمذاهب والعقائد والآلهة والزعماء والمعلمين وبمآذجهم المثالية وصفاتهم المطلوبة أو المشترطة.

فرعون يكتب سفر الخروج

وكما كان ممكناً أن نؤمن بالأديان والمذاهب وبالزعماء والآلهة الآخرين المناقضين لمن آمننا بهم، والخارجين عليهم. وكما كان ممكناً أيضاً أن تكون نماذج عقائدنا ومذاهبنا ونماذج آلهتنا وأنبيائنا ومعلمينا وصفاتهم مخالفة ونقيضة للنماذج والصفات التي تصورناها وآمننا بها لهؤلاء الآلهة والأنبياء، ولهذه المذاهب والأديان - أي لو اختلف تعليمنا -.

نعم، كما كان ذلك ممكناً فقد كان ممكناً أن تكون نماذج الجمال الذي تصورناه واقتنعنا به، وأن تكون مقاييسه مخالفة ونقيضة ومقنعة لنا جداً، جداً - أي لو اختلف تلقيننا. إننا كائنات تتلقى ما يلقي فيها، حتى نماذج الجمال ووحداته ومقاييسه، حتى نماذج الآلهة والأنبياء وصفاتهم - حتى كل ذلك نتلقاه تلقياً.

إن الإنسان كائن لغوي، إنه يتلقى كل أشياءه، حتى مريثاته وآلهته، باللغة. إن اللغة عنده جهاز شامل، إنها جهاز تفكير ورؤية، إنه يرى ويفكر بلغته أقوى وأكثر مما يكفر ويرى بعقله وعينه.

لقد قالوا لنا: إن الغزالة أجمل من الجمل ومن البغل والحمار والفرس ومن الشاة. لقد قالوا لنا إن الغزالة هي نموذج الجمال، فصدقنا وآمننا، بل رأينا ذلك رؤية، ورحنا نتحدث به ونتعامل عليه في أشعارنا وأدبنا وفي كل كلامنا.

لقد اقتنعنا بأن الغزال هو نموذج الجمال، وبأنه أجمل من كل الحيوانات الأخرى لأنه قد قيل لنا ذلك. حتى الشعراء والأدباء والعلماء قد آمنوا بذلك وذهبوا يتعاملون عليه في أشعارهم وأدبهم وفي كل كلامهم. حتى الشعراء والعلماء والأدباء قد رأوا وصدقوا لأنه قد قيل لهم. حتى هؤلاء قد صدقوا أن الغزال هو النموذج للجمال لأنهم قد وجدوا مجتمعهم يقول ذلك.

حتى الذين لم يروا الغزال قط قد صدقوا أنه نموذج الجمال وراحوا يتحدثون بذلك كما يتحدثون عن صفات وأخلاق الإله الذي لم يروه ولم يتعاملوا معه. إن أكثر الشعراء والأدباء الذين فتنوا بجمال الغزال وتحدثوا عنه كأعلى نموذج للجمال - إن أكثر هؤلاء الشعراء والأدباء لم يشاهدوا في حياتهم غزالاً ما، أو إذا كانوا قد شاهدوه فإنهم لم يحاولوا أن يقرأوا جماله أو يناقشوه على أي مستوى من مستويات القراءة أو المناقشة. إنهم إن كانوا قد رأوا فإنهم لم يروا، لقد رأوا ما قيل لهم وما اقتنعوا به، ولم يروا ما أمامهم - لقد واجهوا ولم يروا إن كانوا قد واجهوا.

لقد قرأوا ذلك من الكتب والأشعار وسمعوه من أحاديث الناس فأصبح لديهم ديناً من الأديان، مثل صفات الإله وصفات الجنة والنار في عقيدة الشيخ والمؤمن وفي تصورهما وإيمانهما. لقد تحولت القراءة والسماع إلى إيمان بالجمال كما تحولت أي القراءة والسماع إلى إيمان بالآلهة. إن القراءة والسماع يتحولان إلى رؤية واقتناع.

.. إننا لو جئنا فوجدنا الحديث والتعاليم عن جمال الناقة أو البغلة أو الهرة كما وجدنا ذلك عن جمال الغزالة. ولم نجد أي حديث أو تعليم عن جمال الغزال، لأننا وتحدثنا بما وجدنا الحديث

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

والتعاليم عنه. وأن الأمر لكذلك في جميع نماذجنا الجمالية. إن كل نماذجنا الجمالية هي أحاديث وتعاليم، وإن كل نماذجنا الاعتقادية والمذهبية والأخلاقية لكذلك أيضاً.

نعم، إن الإنسان كائن لغوي. إنه باللغة يجد ويقتنع ويرى ويشعر ويؤمن ويحكم ويحكم ويخاصم. لقد صنعت له لغته كل آلهته ومعلميه وأبطاله وكل نماذجه ومثله وقيمه بل وحبه وبغضه وصدقاته وعداواته.

ولقد قالوا لنا أيضاً: إن الإله لا يأكل ولا ينام ولا يمارس العلاقات الجنسية. وأنه واحد أحد غير غضوب أناني منتقم. وأنه جبار متكبر، وأنه يحب نفسه حباً لا يحبه أحد لنفسه، وأن هذه المغالاة في حبه لنفسه جعلت أخلاقه غير معقولة وجعلتها بلا شبیه. حتى أنه من مغالاته في حبه لنفسه وغضبه لها لا يستطيع أن يغفر لمن يخالفه في الرأي، أو لمن يعجز عن رؤيته لأنه قد أصاب بصره بالآفة الرهيبة، أو لأنه لم يستطيع أن يرد أن يهبه بصرأ حاداً، أو لأنه هو أي الإله لم يستطيع أن يكون كبيراً أو واضحاً أو مشرقاً ليراه الآخرون الذين فرض عليهم أن يروه مهما كانت رؤيته غير مستطاعة بل مستحيلة، بل مهما كانت رؤيته هي الموت والجنون والافتضاح، بل مهما كانت شهوته في أن يكون مرثياً شهوة هي أكبر من كل معاني الهجاء والتحقير، بل مهما كانت شهوته في أن يكون مرثياً لا يمكن أن تكون أسلوباً من أساليب الوقار أو الذكاء أو الاحترام للنفس. إننا لن نستطيع أن نفهم كائناً يفرض على كل الكائنات أن تراه وأن تؤمن به وأن تهتف وتصلي له وإلا فكل الويل وكل العذاب لها. أي كائن هذا الكائن الذي يجد كل لذته وسعاده في أن يراه الآخرون وأن يقتنعوا بل وأن يمدحوه وإلا فقاء عيونهم وفقد كل وقاره ورحمته وسعاده؟ ما هي السعادة في أن يراك الآخرون؟ ما فائدتك، ما لذتك، ما غوايتك من ذلك؟ كيف تصوروا الإله بهذا المستوى - كيف تصوره؟ كيف رأوا صيغته هذه جمالاً بل كل الجمال؟

لقد قالوا لنا كل ذلك عن الإله - كما قالوا لنا عن جمال الغزالة - فصدقنا وصلينا وروينا، بل ورأينا. ولو أنهم قالوا لنا عن الإله نقيض ذلك لصدقنا أيضاً وصلينا وروينا ورأينا. لقد صنعوا لنا الإله وصفاته وأخلاقه بالألفاظ كما صنعوا لنا جمال الغزالة. إن نموذج الإله صناعة لغوية كجمال الغزالة. هل يحتمل أن يكون اقتناعنا واطمئناننا أقل لو أنهم علمونا بأن الآلهة ليسوا واحداً بل كثيرون، أو لو أنهم علمونا بأن الإله يأكل وينام ويلد ويمارس الجنس، وأنه لا أحد يشبهه في ذلك - لو أنهم قالوا لنا: إن الإله هو أوفر الكائنات حظاً في ممارساته للجنس وفي استغراقه في النوم وفي ضخامة موائده وفي كثرة أبنائه وجمالهم وقوتهم وصحتهم؟ ولكن لماذا لم يقولوا لنا ذلك؟ هل ذلك نوع من الحسد أو الغيرة أو العقاب؟ هل حسدوا الإله أن يكون كذلك، أو عاقبوه لأنه أشقاهم وحرّمهم، فلم يجعلوه كذلك؟ لماذا وضعوا الإله في هذه النماذج والمستويات البائسة الخزينة؟ لماذا أرادوا أن يجعلوه بائساً محروماً معذباً؟

إنهم لو قالوا لنا ذلك لكان المتوقع أن يكون اقتناعنا واطمئناننا أعظم لأن الإله المستريح السعيد

فرعون يكتب سفر الخروج

المسرور المستمتع يوثق به: بذكائه وبأخلاقه وبمقدرته وبصداقته وبجبه وبسلامة مزاجه النفسي أكثر مما يوثق بالإله الذي هو نقيض ذلك - بالإله الذي هو نموذج الحرمان والكآبة والتوتر والتعب والتوحد والإرهاق. ولأن المفروض أن يكون الإله هو أفضل الكائنات خطأً وأعظمها سروراً واستمتاعاً، وألا يهب مخلوقاته طيبات ومزايا ومسررات يحرمها على نفسه أو يحرم نفسه منها. كيف تتصور المخلوقات أن يحرم الإله نفسه من مسرات وحظوظ ومتع يناضل ويكد لكي يحققها لها أي للمخلوقات؟

إنني لأعترف بأني عاجز أن أفهم كيف استطعنا أن نتصور أو نصدق النموذج الذي علمونا إياه عن الإله. كيف استطعنا تصوره وتصديقه؟ إنه نموذج لا مثيل له في بؤسه وضعفه وهوانه وأحزانه، وإنه تصور لا مثيل له في قسوته ووحشيته وكآبته وعقمه وغبائه. إنه لا مثيل لنموذج الإله في تصور المؤمنين. إن أي عدو متوحش القسوة عبقرى الخيال لو أراد أن يختار لعدوه نموذجاً يهبه كل العذاب والتحقير لما وجد أقوى من نموذج الإله في تصور المؤمنين به.. لقد علمونا عنه: أنه كائن يعيش وحده، أنه معزول عن كل العالم وعن كل شيء ومخالف لكل شيء ومتوحد في كل شيء. إنه محروم من كل المسرات، ومن كل الممارسات، ومن كل الأشباه والأمثال، ومن كل الأصحاب والأصدقاء، ومن كل الأقارب، ومن الزوجات والأبناء ومن كل الأعوان والمستشارين، ومن كل الصداقات والزيارات والعلاقات والمحالفات والمشاركات. لقد جعلوه وحشاً متفرداً، وحزناً متفرداً، وعذاباً متفرداً، وحرماناً متفرداً، وكآبة متفردة.

إنه لا يأكل ولا يشرب ولا ينام ولا يعشق ولا يحب ولا يضحك ولا يسر ولا يطرب ولا يغني، ولا يجد ما يرضيه. إنه لا يتلقى أي ثمن ولا أي عزاء. إنه أبدأً صيغة واحدة من الهول. إنه النموذج الوحيد في العذاب والحرمان، كما أنه النموذج الرهيب للعذاب والحرمان.

إنه يقف فوق كون كله ضده ونقيضه، كله خارج عليه ومخالف له. كله غيظ له ولأنبيائه ورسله وتعاليمه. كله عصيان، وزندقات، وبذاءات، وتحديات له. كله افتضاح وعار وزور. كله يتفجر في عينيه وفي ضميره وفي منطقته - يتفجر تكديماً ورفضاً ونكراً وعاراً.

عيناه تحترقان أبدأً، وضميره يتعذب أبدأً، وأمانيه تموت وتصدم أبدأً، وتعاليمه يلقي بها في التراب أبدأً، يلقي بها مدحورة ذليلة تحت أقدام الشهوات، تحت أقدام الشيطان أبدأً. كرامته وشرفه مهانان أبدأً، وأنصاره والمؤمنون به مهزومون وأغبياء أبدأً، وملوثون ومناققون وكذابون أبدأً - يكذبون باسمه، ويضعفون باسمه، وينافقون باسمه، ويفعلون كل أخطائهم وتلوثاتهم وذنوبهم باسمه. يصنعون ما يريدون ثم يزعمون أنهم لا يصنعون إلا ما يريد. يمارسون بلاداتهم البذيئة ثم يزعمون أنهم لا يمارسون إلا ذكاءه ومنطقه وإرادته. يصلون له بلا تقوى وبلا طهارة ولا نظافة ولا حب، ثم يزعمون أنهم يشيدون له مجد التقوى والحب ومجد الطهارة والنظافة فوق هذه الأرض. خصمه أبدأً متفوق عليه. المعركة بينه وبين خصمه الشيطان لم تكن في يوم ما قرية من التكافؤ. إنه أبدأً، إنه أبدأً مهزوم، وإنه أبدأً يائس من الانتصار. إنها ليست معركة، ولكنها عملية إذلال يواجه بها أبدأً خصمه الجبار.

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

ليس له من يعزيه أو يجامله. لا يجد ما يهبه شيئاً من العزاء أو المجاملة أو التفاؤل. كل شيء يتحداه ويتعداه ويغيظه ويعصيه، ويتحول بين يديه إلى تشاؤم وإرهاب وأحزان.

إنه يظل كما كان أبداً تاريخياً، يظل في بداوته الأولى. إنه يظل في مستوياته وارتفاعاته القديمة التي خاطب منها أنبياءه ورجاله الأوائل، ليملي عليهم أخلاق ومنطق وذكاء بداوة الطبيعة التي لا تتغير ولا تتحضر ولا تقهر ولا تفهم. إنه يظل أبداً كالطبيعة التي صاغها في بداوته، لا يتحضر ولا يتغير. إنه يظل ويريد أن يظل بدوياً كالطبيعة التي صاغها بدوية ويرفض، أو لا يعرف أن يتحضر أو يتغير.

إنه يظل أبداً كذلك بينما يتغير كل شيء أمامه فيتخطاه ويخيفه ويهزمه، ويعجز عن فهمه وعن التوافق معه، ويعجز عن رؤيته. إن رؤيته تعذبه وتقتله. إنه يتحول إلى غريب أمام كل شيء. إنه يتحول إلى غريب أمام كل الناس وأمام كل الأشياء. إنه يتحول إلى غريب لا مثيل لغرفته، ولا عزاء له أمام غربته وفي غربته. إن كل شيء يتحول إلى خوف له. إنه لا يجد ما يهبه الأمان أو الأمل أو الصداقة أو الإصغاء إليه أو الاستماع إلى أنيته أو إلى شكواه أو إلى أغانيه الحزينة. وهل يوجد أنين كآنين الإله أو حزين كالإله؟

إن كل شيء يتغير ويتخطاه يتخطى صفاته وذكائه وكل مستوياته وارتفاعاته، وأن كل شيء يصبح أعلى من قامته، إن كل شيء يتخطاه: يتخطى أنبياءه وكتبه وتعاليمه ومحاريبه وصلواته. إن كل شيء يتخطاه، يتخطاه ذكاءً وأخلاقاً وسلوكاً. إنه الكائن العجيب الذي يظل أبداً بصيغة واحدة، لا يكون غيرها ولا يفهم غيرها ولا يريد غيرها. إنه الكائن العجيب الذي يستحق الرحمة لا الإعجاب. إنه المعبود الذي يستحق كل الرثاء.

حتى الطبيعة، إنها تحاربه وتعصيه وتغيظه وتخرج عليه وتفلت من قبضته ومن فنونه ومن تعاليمه ووقاره. إنها تخرج عليه وتعصيه وتخيف وقاره بزلالها وبراكينها وتشوهاتنا وأعاصيرها وبكل أحداثها الفاجعة، وبكل أحداثها غير المؤدبة أو المتوقرة.

إنما بذلك تسيء إلى وقاره وذكائه وتهذبه وإلى فنونه وإلى قوانينه وإلى احترامه لنفسه وإلى رغبته في أن يبدو مسيطراً قوياً مطاعاً، لا يتمرد عليه شيء من مخلوقاته، ولا يسيء إليه شيء.

أليست زلازل الطبيعة وبراكينها وتشويهاها وأعاصيرها وكل أحداثها الفاجعة الشريرة أشد عصياناً للإله وغيظاً لقلبه من كل آثام البشر؟ أليست الطبيعة بحماقاتها هذه أكثر خروجاً عليه وإساءة إلى أخلاقه وذكائه وإلى كرامته وعبقريته وشرفه من كل ما يصنع البشر؟ هل يوجد من يستطيع أن يعصي الإله مثلما تستطيع أن تعصيه الطبيعة؟

هل يوجد عاص مثل الطبيعة، أو معصي مثل الإله؟ هل يوجد عاص ومعصي مثل الإله والطبيعة؟ إن الطبيعة في أحداثها الفاجعة العدوانية لا تصلي للإله ولا تثني على عبقريته الأخلاقية أو العقلية. إنها في ذلك تتمرد على الإله وتعصيه وتتحول إلى سباب لأخلاقه، ولوقاره وذكائه وحكمته ورحمته،

فرعون يكتب سفر الخروج

ولقدرته ولموهبته الفنية. إن الطبيعة بأحداثها الأليمة الحمقاء تشتم الإله: تشتم أخلاقه وتشتم عبقريته. إنه لا شيء يشتم موهبة الإله ويشتم أخلاقه مثلما تشتمها الطبيعة بنزواتها الشريرة.

إذن فكل شيء يتمرد على الإله، كل شيء يصنع له الغيظ والغضب والحزن، حتى الطبيعة. إن الطبيعة هي أوقح شاتم للإله. إنه لا شيء يصنع الغضب والغيظ والأحزان للإله مثل الطبيعة. إنها أوقح شاتم للإله.

إذن ما الذي يمكن أن يهبه المسرة أو الرضا أو التفاؤل أو أي مستوى أو أسلوب من أساليب السعادة أو مستوياتها؟ ما الذي يمكن إذن أن يهب الإله المسرة أو الرضا أو التفاؤل أو شيئاً ما من الأمل أو السعادة؟ أي شيء حيثئذ يجعله يتحمل وجوده القاسي جداً، يتحمل آلام وأحزان وحرمان كينونته الفاجعة؟ إن الإله لكائن يستحق أن تقام من أجله المآتم والمباكي لتذرف عليه الدموع والأحزان، لا أن تشيد باسمه المعابد ليصلى له ويمجد. إنه يستحق البكاء لا الصلاة، إنه يستحق أن يرحم لا أن يمجّد أو يعبد.

إنهم لقساء، لقساء جداً، إنهم لأقسى القساء: أولئك الذين تصوروا هذا النموذج للإله، والذين علمونا هذا النموذج عنه بالأسلوب الذي علمونا به أن الغزاة نموذج للجمال، وأن أرداف المرأة معبد من معابد الجمال الكوني، وأن ضيق خصرها هو الجمال الذي يفضل القديسون والنيبون النظر إليه على النظر إلى وجه الإله مبتسماً، وأن يشغلوا بالثناء عليه وبالإعجاب به عن الاعتذار إلى أعصاب الإله غاضباً وعن النظر إلى الشمس منتحرة.

إنهم لأشد القساء: أولئك المؤمنون الذين ابتكروا هذا النموذج للإله وحكموا به عليه. كيف اهتدت قسوتهم إلى هذا النموذج، كيف ارتفعت إليه وحشيتهم؟ إنهم لأشد القساء، إنهم لأشد القساء. إن أحداً لم يقس على أحد مثلما قسا المؤمنون على الإله حينما ابتكروا له هذا النموذج وتصوروا له هذه الحياة.

هل في هذا احتمال أي احتمال بأنهم أرادوا بهذا النموذج احترام الإله وتمجيده وإرضاءه، أم أن كل الاحتمالات، بل كل اليقين أنهم لم يريدوا بذلك إلا معاقبة الإله والتنكيل به والإساءة إليه؟ إن القضية ليست قضية قوم أرادوا أن يحترموا الإله فأخطأوا. إن القضية هي قضية قوم أرادوا أن يعاقبوا الإله، أن ينكلوا به. ولكن حينما أرادوا أن يعاقبوا الإله ويسبقوا إليه وينكلوا به كيف استطاعوا أن يبلغوا كل هذه الوحشية، وأن يهتدوا إليها؟ كيف عرفوا ثم كيف استطاعوا؟ إنه لشيء يهرب المنطق. إن خيالاً ما لم يتصور عذاباً وبشاعةً مثلما تصور خيال المؤمنين عن الإله وللإله.

* *

ولكن.. نعم ولكن..

إذا كنا قد آمنّا بالنماذج الجمالية تقليداً واتباعاً لمن كانوا قبلنا، فأولئك الذين كانوا قبلنا والذين

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

أخذنا عنهم نماذجهم ومقاييسهم ووحداتهم الجمالية كيف اختاروا هم أو عرفوا هذه النماذج والمقاييس والوحدات وحدودها حدوداً للجمال ورأوها كذلك؟

إننا قد افترضنا أن الجمال ليس في الشيء الجميل ولكنه في الإنسان الذي رآه جميلاً أو أحسه أو اقتنع به كذلك. إذن كيف اهتدى أولئك الذين أخذنا عنهم نماذج الجمال إلى نماذجهم؟ إن كانوا قد قلدوا واتبعوا مثلنا فإن التساؤل حينئذٍ ينطلق إلى أولئك الذين كانوا قبلهم وأخذوا عنهم. وأما إن كانوا مبتكرين ومبتدئين برؤية نماذجهم فإن هذا التساؤل ينطلق إليهم بلا وسيط. إن البداية حيرة وظلام وتعجيز. إن مطالبتك بأن تكون أول من يخلق أو يبتكر أو يختار - دون أن تكون مسبوقاً بأية بداية، أي بأن تنطلق من الفراغ، لأسلوب باهظ من أساليب التعجيز والتعذيب. كيف رأوا وكانوا أول من رأى - كيف رأوا الجمال والدمامة؟ كيف رأوا أن هذا جمال، وأن هذه دمامة؟ كيف عرفوا نماذجهم واقتنعوا بها؟

لقد عرفوا هذه النماذج واقتنعوا بها - مع أنه كان من الممكن أن يعرفوا نماذج أخرى مخالفة أو مناقضة ويقتنعوا بها.. ولقد عرفوا هذه النماذج واقتنعوا بها تحت ظروفهم المتعددة الخاصة. لقد كانوا في ظروف خاصة معينة جعلتهم يرون نماذج الجمال كما رأوها وجعلتهم يقتنعون بنماذجهم كما اقتنعوا. لقد كانوا كالذين رأوا أن هذا الزبي أو هذا النظام أو هذا التفكير أو هذا الدين أو هذا النبي أو هذا الإله أو هذا الشاعر أو هذا المفكر أو هذا الطعام هو الأجل أو الأفضل أو الأصدق أو الأقوى - أو أنه هو وحده الجمال والفضيلة والصدق والقوة والصحيح. لقد رأوا ذلك مع أنه كان ممكناً أن يروا النقيض وأنه لممكن دائماً أن يروا النقيض، وأن يروا أجمل وأفضل ما رأوا هو أقبح وأردأ ما رأوا.

إنها نماذج ومقاييس وأحكام خاضعة دائماً للظروف، للظروف الخاصة، إنها ليست خاضعة للمنطق ولا للصدق ولا للعدل ولا للظروف العامة، بل ولا لحقيقة الأشياء أو لطبيعتها. إن عيوننا محكومة بظروفنا مثل عقولنا وأخلاقنا وشهواتنا. إن عيوننا ليست أقل ضللاً وتزويراً من تفكيرنا أو من أهوائنا أو من مصالحنا. إن عيوننا لا ترى رؤية شاملة، كما أن عقولنا لا تفكر تفكيراً شاملاً، كما أن أخلاقنا لا تكون كينونة شاملة، كما أن أقدامنا لا تتحرك حركة شاملة. إن ظروف الشيء ليست حتماً خارجية، إن ظروف الشيء قد تكون هي نفس الشيء.

إن أخلاقنا لا تختار أو تشتهي الأفضل، وإن عقولنا لا تفهم أو تصدق أو تعقل دائماً الأذكى أو الأصح أو الأقوى، إن عيوننا كذلك لا ترى دائماً الأجل، إنها لا تبهر دائماً بالأجل. إن عيوننا قد تكون غبية جداً كما تكون عقولنا وأخلاقنا. إن عيوننا قد تكون أغبى من عقولنا ومن أخلاقنا. إن العيون الغبية ليست أقل من العقول أو الأديان الغبية.

إننا ننظر بالمرآة التي عندنا والتي نجدها، لا بكل مرآة ولا بأفضل مرآة ولا بأقوى مرآة. إن مرآتنا لا ترى كل الوجوه ولا أجمل الوجوه. إنها لا ترى إلا الوجه الذي يواجهها. إنها لا ترفض أن ترى الوجه

فرعون يكتب سفر الخروج

الذي أمامها لأنه يوجد وجه أجمل منه... لقد رأى أولئك أن الأجمل، أو أن الجمال هو هذا، أو هو هذا النموذج.

ولماذا رأوا كذلك؟ لقد رأوا كذلك كما رأوا أن هذا الإله أو هذا الدين هو الأفضل والأجمل والأصدق، وأن هذا النموذج للإله أو للدين، وأن هذه الصيغة هما أفضل وأجمل النماذج والصيغ.

ولماذا رأوا هذا الدين وهذا الإله دون غيرهما، ولماذا رأوهما بهذا النموذج أو بهذه الصيغة دون النماذج والصيغ الأخرى؟

لقد رأوهما، ورأوهما كذلك كما رأوا أن هذا اللباس، أو أن هذا الطعام، أو أن هذا الطبخ والإعداد للطعام، أو أن هذا السلوك، أو أن هذا الأسلوب في الحياة وفي التعامل مع الناس، أو أن هذا التزين والعرض للذات هو الأفضل والأنبل والأذكى.

ولكن لماذا رأوا ذلك؟

لقد رأوه بالقدرة والمستوى وبالتاريخ وبالملاءمة وبالشهوة التي لا تخضع للمنطق، وبالظروف الكثيرة المتعددة. لقد رأوه بالصدفة أحياناً. لقد رأوه بلا سبب مفهوم أو محتمل فهمه كما جاءوا هم بالأسلوب الذي جاءوا به - كما جاءوا هم بالصيغة التي جاءوا بها دون سبب مفهوم أو محتمل أن يكون مفهوماً. لماذا جاءوا هكذا، لماذا جاءوا بهذا الأسلوب والصيغة والمستوى؟ إنه سؤال يساوي: لماذا رأوا أن هذا هو الجمال، وهو نموذج الجمال.

إنه لا يمكن أن تكون كل الأسباب معقولة. إنه لو كانت جميع النتائج مفهومة أو معقولة لما كان ممكناً أن تكون الأسباب مفهومة أو معقولة، أو لما كان ممكناً أن تكون كل الأسباب مفهومة أو معقولة. إنه لا بد أن تظل كل الأسباب أو بعض الأسباب غير معقولة أو غير مفهومة، بل إنه لا يمكن أن تكون كل الأسباب مفهومة أو معقولة. إن ذلك شيء مستحيل. إن الأشياء لا يمكن أن تكون مفهومة أو معقولة مهما كان محتوماً أن يكون فيها ما يفهم ويعقل. إن الأشياء لا يمكن أن تكون معقولة مهما كانت مفهومة أو مفسرة.

إن الأسباب الأولى لا يمكن أن تفهم أو أن تعقل، إنها لا يمكن أن تعقل مهما أمكن أن تفهم أو تفسر.

إننا لو فهمنا أو عقلنا بأننا قد جئنا لأن الكون قد جاء لما كان ممكناً أن نفهم أو نعقل لماذا جاء الكون. وأننا لو فهمنا أو عقلنا أن الكون قد جاء لأن الله قد جاء لما كان ممكناً أن نفهم أو نعقل لماذا جاء الله.

ولو أننا فهمنا وعقلنا بأن الطبيعة هي التي خلقتنا لما استطعنا أن نفهم أو نعرف من الذي خلق الطبيعة، ولو أننا فهمنا وعرفنا بأن الله هو الذي خلق الطبيعة لما استطعنا أن نفهم أو نعرف من الذي

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

خلق الله. ولو أننا فهمنا وفسرنا كل شيء لما استطعنا أن نعقله. إن ما نستطيع أن نفهمه أو نفسره لا نستطيع أن نعقله.

إن الشيء قد يكون مفسراً ومفهوماً ولكنه لا يكون معقولاً. إننا قد نفسر المرض أو الموت ولكننا لا نستطيع أن نعقله.

إننا نعاني ونحزن ونجوع ونحب ونبغض ونشيخ ونمرض ونموت ونشعر ونتخيل ونستطيع أن نفهم أحياناً لأننا جئنا بهذه الصيغة. ولكن لماذا جئنا بهذه الصيغة؟

إننا نحيا، وإن الحشرات أيضاً تحيا لأن ظروف الحياة موجودة، ولكن لماذا كانت ظروف الحياة موجودة؟

إننا ندافع عن بقائنا لأننا نريد الاستمساك ببقائنا، أو لأننا نرفض أن نزول أو نموت. ولكن لماذا نريد الاستمساك ببقائنا أو لماذا نرفض الموت والزوال؟ إن كنا نفعل ذلك لأننا قد جئنا كذلك، فلماذا جئنا كذلك؟

إنه مهما كان ممكناً أن تفهم الأشياء وأن تفسر فإن أي شيء، بل فإن كل شيء، كل الأشياء لا يمكن أن تعقل، أن تكون معقولة.. إنه بقدر ما كان مجيئنا ومجيء الأشياء غير معقول وغير ممكن أن يفسر بالمنطق، وبقدر ما كان مجيئنا ومجيء الأشياء بهذا الأسلوب وهذه الصيغة غير معقول أو غير ممكن تفسيره فإن سلوكنا وأحكامنا واختيارنا وتلاؤمنا وتنافرنا كذلك غير ممكن أن يكون معقولاً أو مفسراً بالمنطق.

إنه بقدر ما كان مجيئنا مجيئاً فقط لا منطقاً، وبقدر ما كان مجيء الشمس والبرغوث مجيئاً فقط لا منطقاً، فإن رؤيتنا للجمال والدماثة أو فإن رؤيتنا بأن هذا جمال، وبأن هذه دماثة، رؤية بلا منطق. إننا نرى بلا منطق كما نكون ونجوع ونذهب بلا منطق. إنه كما جاءت صور عيوننا ومكانها وعددها وقوتها بلا منطق فإنها - أي عيوننا - كذلك ترى هذا جمالاً وترى ذاك دماثة بلا منطق أيضاً.

إن منطق كل شيء هو ذاته، لهذا فإن منطق عيوننا هو ذات عيوننا.

إن خطأ أي شيء هو منطق أي هو صوابه، وإن خطأ أي شيء هو ذاته، أي هو منطق.

إن الشيء لا يكون مخطئاً أو خطأ إلا إذا حكم عليه بغيره، أي بغير ذاته وقوانينه أو بغير إرادته وأخلاقه. إنه بدون الحكم عليه بغيره لا يكون مخطئاً ولا خطأ مهما حدث ومهما جاء.

* *

أيها الكون، أيتها الحياة، أيتها الأشياء.. أنت لست جمالاً ولست دماثة. أنت لست صورة ولست رؤية ولست لغة. أنت صمت أعمى، صمت لا تعبير فيه، صمت لا يعرف أية لغة ولا يستطيع أن يتعلم لغة من اللغات. أنت ظلام لا رؤية ولا حدود فيه. حتى الصورة، أنت لست صورة. أيها الكون، أيتها الحياة، أيتها الأشياء.

فرعون يكتب سفر الخروج

أنت لست حقاً ولا باطلاً، ولست عدلاً ولا ظلماً، ولست ذكاءً ولا غباءً. لست جمالاً ولا دمامة. أنت لست تعبيراً ولست اتهاماً ولا دفاعاً، ولست قضية، ولست مذهباً من المذاهب. أنت لا تؤمنين بأي إله ولا بأي دين. أنت لست إيماناً ولا كفرة. لست مذبنة ولست متدينة. أيها الكون، أيتها الحياة، أيتها الأشياء. أنت لست شيئاً يتكلم أو يعرف أو يقرأ أو يرى أو يحكم أو يحاكم. أنت لست شيئاً سوى الإنسان.

إن الإنسان هو جمالك ودمامتك، وهو ذكاؤك وغباؤك، وهو صورتك ورؤيتك، وهو لغتك وتعبيرك، وهو ظلمك وعدلك. هو الحق والباطل فيك. هو الحكم لك وهو الحكم ضدك. هو كل محاكماتك. هو إلهك وهو نفس إلهك.

أيها الكون، أيتها الحياة، أيتها الأشياء.. لا، أنت لست صمتاً، لست صمتاً. أنت لغة، أنت كل اللغات.. أنت دمامة، دمامة جداً.. أنت دمامة، حتى جمالك، إنه دمامة، إنه أقبح وأوقع دمامة. أنت نقيض للإنسان، حتى جمالك، إنه نقيض للإنسان.

أنت تصنعين للإنسان - حتى جمالك - أنت تصنعين للإنسان الجوع والدموع والأحزان والخوف والارتجاف والغيرة والحسد والتشوهات والبغض والحقد والضعف والغباء والتفاهة والأنانية والعري والافتضاح والعار - أنت تصنعين له، حتى جمالك يصنع له - أنت تصنعين له - حتى جمالك يصنع له - كل الجبن والهوان والركوع، بكل جبهته، وبكل قامته على الأرض، على كل الأرض. أنت تتحولين - حتى جمالك يتحول - إلى عدوان على الإنسان، وإلى إذلال له، وإلى تخطيط وتحقير لذاته ولحياته ولشرفه ولكرامته ولطهارته ولنظافته. إلى موت لأعضائه الحية السعيدة، وإلى ممارسات بذية ملوثة، وإلى نهايات عقيمة عابثة رهيبة.. أنت تتحولين إلى عدوان شامل على الإنسان، وإلى إذلال شامل، وإلى تخطيط شامل، وإلى قتل شامل - حتى جمالك، إنه يتحول إلى كل ذلك. أنت تتحولين - حتى جمالك يتحول إلى نقيض للإنسان، إلى نقيض لأخلاقه ولمنطقه ولآماله ولأهدافه ولشرفه ولكرامته ولكبريائه، لكل احتياجاته وأساليب حياته.

أنت نقيض للإنسان - حتى جمالك نقيض له - أنت غيظ للإنسان، حتى جمالك غيظ له - أنت إعلان عن تفاهة الإنسان وعن دمامته وعن سقوطه، وعن ورطته الشاملة.

وهل الدمامة بكل صورها وأشكالها ومستوياتها شيء أكثر من المناقضة للإنسان ومن الغيظ له ومن الإعلان عن دمامته وتفاهاته؟ هل الدمامة شيء غير العصيان لأخلاق الإنسان ولأمانيه ولمقاييسه ولمشاعره، ولعينييه؟ هل الدمامة شيء غير العصيان للإنسان والخروج عليه - هل الدمامة غير الخروج على مشاعر الإنسان؟

أيها الكون، أيتها الحياة، أيتها الأشياء - أنت إذن دمامة، دمامة. أنت لست صمتاً، أنت تعبير، تعبير. أنت تعبير فيه كل الدمامات، كل أنواعها وكل لغاتها وكل مستوياتها وكل هتافها. أنت كل

إنهم لا يزورون لأن لهم عيوناً

العصيان للعيون والأخلاق والمشاعر - أنت كل الخروج على الإنسان. إذن أنت كل الدمامات، كل الدمامات.

لقد حدثنا الأطفال طويلاً، طويلاً عن جمالك.

لقد حدثونا طويلاً، طويلاً عن جمال جسدك - أيها الكون، أيها الحياة، أيها الأشياء - وعن جمال أخلاقك، وعن جمال منطقك، وعن جمال حبك وصدقاتك، وعن جمال ممارساتك. عن جمال ممارساتك للإنسان، وجمال ممارسات الإنسان لك، وعن جمال علاقاتك: علاقاتك بالإنسان، وعلاقات الإنسان بك، وعلاقات بعضك ببعض، لقد حدثونا عن جمال علاقاتك بالآلهة وعن جمال علاقات الآلهة بك.

لقد حدثنا الأطفال والمراهقين طويلاً، طويلاً عن جمال آلهتك، وعن جمال منطقهم وتديريهم وخططهم، وعن جمال أخلاقهم وذكائهم وحبهم، وعن جمال ممارساتهم لأنفسهم وممارساتهم لك وللإنسان.

لقد حدثونا طويلاً، طويلاً بكتبهم المقدسة، ورواية عن آلهتك، وبتعاليمهم وأشعارهم، وبفنونهم ومواعظهم، وبنحتهم وتصويرهم، وبكل صلواتهم وارتجافاتهم، وبكل همومهم وآلامهم.

لقد حدثونا طويلاً، طويلاً عن جمال المنطق الذي حوّلك إلى فكرة، وعن جمال الفن الذي حوّلك إلى صورة أو الذي أخرجك صورة، وعن جمال الصورة التي صارت جسدك أو التي صارت شمسك ونجومك وأرضك وصحاريك وجبالك وسهولك وأنهارك وصخورك وزلازلك وبراكينك وحشراتك ونباتاتك وكل وقاحاتك وتشوهاتك الجسدية. لقد حدثونا بانبهار عن جمال عاهاتك الجسدية، وعما في تشوهاتك الذاتية من جمال الآلهة ومن فنون الآلهة وعبقرياتهم وحبها للجمال، وحبها لما في الدمامات من جمال.

لقد حدثونا طويلاً عن جمال الأهداف العقلية والأخلاقية والكونية والآلهية التي أصبحت من أجلها فكرة، والتي جئت من أجلها، والتي تناضلين وتقاسين وتهرولين في سبيل الوصول إليها.

وهل هم قد أحسوا بجمالك ورأوه فحدثونا عما أحسوا أو رأوا؟

ولكن ماذا يعني إحساسهم بجمالك ورؤيتهم له وحديثهم عنه؟

إن إحساسهم بجمالك ورؤيتهم له وحديثهم عنه هو أقصى مستويات الدمامة. لقد فرضت عليهم الدمامة وجعلتهم يعيشونها ويتعلمونها ويتقربون إليها ويستمتعون بها، ويرونها، ويرونها وحدها، ويرونها أبداً. لقد خلقت فيهم الدمامة. لقد خلقت الدمامة في حياتهم وفي عقولهم وفي مشاعرهم وفي أعصابهم وخيالاتهم ورؤاهم وفي ممارساتهم ومستوياتهم - لقد سلبتهم الشعور ضدها والرفض لها والغضب منها - لقد جعلتهم دمامة. لقد جعلت كل شيء فيهم دمامة. لقد هبطت بهم إلى أردأ مستويات الدمامة - لقد حكمت عليهم بأن يمارسوا الدمامة، بأن يمارسوها، ويمارسوها - وبأن يجوعوا

فرعون يكتب سفر الخروج

إليها، ويجوعوا، ويجوعوا. لقد جعلتهم دائماً جياً إلى الدمامة مهما تغذوا بها. لقد حكمت عليهم بالجوع الدائم إلى الدمامات.

لقد فعلت كل ذلك. لقد فعلت كل ذلك بقسوة وفحش وديمومة وشمول وإصرار حتى رأوك جمالاً، وحتى راحوا يتحدثون عن جمالك، ويصلون له، ويحولون كل أربابهم وأنبيائهم ومعلميهم إلى شعراء، يحولون كل موهبتهم إلى قصائد في امتداح جمالك أي في امتداح دماماتك.

لقد حوّلت كل شيء فيهم إلى وعاء وتجربة للدمامات. إن عيونهم، وإن آذانهم، وإن عقولهم، وإن خيالاتهم، وإن إيمانهم، وإن عقائدهم، وإن صلواتهم، وإن نماذجهم وصور أربابهم في تصوراتهم وتعاليمهم: إن كل ذلك قد حولته فيهم إلى أوعية وتجارب للدمامات.

لقد كان حديثهم عن جمالك أسلوباً من أساليب البكاء والاعتذار.

لقد كان أسلوباً من أساليب البكاء. لقد كانوا ييكون من عذابهم واقتضاحهم، من عذاب كينوتتهم واقتضاحها، مما في كينوتتهم ومواجهاتهم من عذاب ودمامات، مما فيك وفيهم من عذاب ودمامات. لقد حوّلو بكاءهم إلى حديث عن جمالك. إن حديثهم عن جمالك أسلوب من أساليب البكاء. لقد كانوا ييكون بأسلوب من يتحدثون. وما أكثر ما يزور البشر بكاءهم. ما أكثر الصيغ التي يعبر بها البشر عن بكائهم. ما أكثر ما يتحدث الناس، وما يعلمون، وما يغنون، وما يعظون، وما يصبحون قادة وأنبياء، وهم لا يعنون إلا أن ييكونوا بأسلوب ما، بأي أسلوب. إن كل لغات البشر وتعبيراتهم ليست إلا لغات وتعبيرات عن البكاء مهما جاء الأسلوب. إن البكاء هو التفسير الشامل للإنسان.

ولقد كان أيضاً أسلوباً من أساليب الاعتذار. لقد كانوا يعتذرون حينما كانوا يتحدثون عن جمالك. كانوا يعتذرون عن ورطتهم، وعن ضعفهم وسقوطهم، وعن عجزهم وتلوّثهم. لقد كانوا يعتذرون وهم يتحدثون عن جمالك. إنهم لم يكونوا يرون جمالك أو يتحدثون عنه - لقد كانوا يعتذرون.

لقد كانوا عاجزين عن رفضك وعن رفض ممارستك - لقد كانوا عاجزين عن رفض الدمامات فراحوا يتحدثون عن جمالها، عن جمال الدمامات التي عجزوا عن رفضها. لقد كانوا بذلك يدافعون عن أنفسهم، لقد كانوا يعتذرون عن تقبلهم لما لا يستطيعون أن يرفضوه. لقد عجزوا أن يرفضوا، وخافوا أن يفتضحوا، أن يعيروا، وألا يقبلوا أنفسهم، وألا تقبلهم أنفسهم، وألا يستمتعوا بما لا يستطيعون رفضه، فذهبوا يتحدثون عن الجمال، ذهبوا يبالغون جداً في حديثهم عن الجمال، خيفة ألا يصدقوا، ألا يصدقوا - خيفة ألا يصدقوا أنفسهم أو ألا تصدقهم أنفسهم - خيفة ألا يصدقوا ما يقولون، وألا يصدق بعضهم بعضاً. إن اعتقادهم بأن الكون جميل يشبه اعتقادك بأن إلهك أو دينك أو نظامك أو مذهبك أو تفكيرك أو وطنك أو سلوكك أو وجودك أو بقاءك جميل لأنك لا تستطيع أو

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

لا تريد التخلي عنه. إنه اعتذار عن العجز لا حديث عن الحقيقة. إنك قد تحاول أن تعتذر عن نفسك بأن تخطيء أو تكذب في رؤيتك أو في تفكيرك أو في اقتناعك...

هل يمكن أن يكون هذا الكون جميلاً، أو هل يمكن الغفران لمن يجرؤ على التحدث عن جماله حتى ولو لم يوجد فيه إلا مهان واحد أو حقير واحد أو نذل واحد أو غدار واحد أو خسيس واحد أو مصلوب واحد أو جائع واحد أو أعمى واحد أو مشوه واحد أو دميم واحد أو مظلوم واحد أو ضائع واحد أو معتوه واحد؟ أليس وجود الأعمى أو المشوه أو الدميم أو الجائع أو المريض دماثة ثم وجود المبصر أو السوي أو الجميل أو المتخيم أو السليم المعافي مواجهاً لنقيضه دماثة أخرى؟ أليس وجود المصاب بلا نقيض أقل دماثة وفجوراً؟

هل يمكن أن يكون هذا الكون جميلاً، أو هل يمكن الغفران لمن يتحدثون عن جماله حتى ولو لم يوجد فيه إلا طاغية واحد، حتى لو لم يوجد فيه إلا زعيم واحد - إلا ما في نفس زعيم كبير واحد من البذاءات والأحقاد والفحش والظلام والكبرياء والغباء، ومن الأكاذيب والسوء، ومن نيات الغدر والخيانة والبطش، ومن الآثام والدمايات، ومن الهموم والخواف والجراح، ومن الأشباح والأموات والقتلى والمقابر، ومن احتمالات الحروب والجنون والويلات والمآثم؟ أواه، ما أعظم وأبشع ما في نفوس وقبور الزعماء والقادة من القتلى والمآثم والهموم.

ما أقبح وأبشع وأكثر المقابر المدفونة في نفوس وأخلاق وأقدار الزعماء والقادة والمعلمين الذين كانوا والذين سوف يكونون.

إن ما في مقبرة قائد واحد من قادة التاريخ العظيم - إن ما في مقبرة قائد واحد من الآلام والخراب والهموم والتشويهات ومن الأرامل والآثام والجثث التي كان قد أهداها يوماً للأرض ولآلهة الكون، والتي وضعت معه في مقبرته كأوسمة من الجحيم، وكصبغ للجمال، لجمال البشر، وجمال الكون والحياة والمذاهب والأديان والآلهة والحروب والمعلمين الذين قد يكونون من دعاة ذلك.

نعم، إن ما في مقبرة مثل هذا القائد من هذه الويلات المدفونة معه في قبره والموضوعة في حسابات جمال الإنسان والتاريخ والحياة، ليجعل أي تحدث عن أي جمال في الكون أو في الحياة أو في الأشياء أو في الآلهة أو في الإنسان استهزاء وقحاً.

كم من الآثام والأرامل والمشوهين المدفونين مع جثة أي قائد عظيم قد دفن مجد التاريخ في قبائحه وعاهاته وذنوبه.

إن ما في الشمس، أو ما في النهر، أو ما في السحاب من احتمالات الخراب والذنوب والعذاب والبلادة والوقاحة والعدوان والتشويهات - إن ما في تاريخ الشمس، أو ما في تاريخ النهر، أو ما في تاريخ السحاب من ذلك ليجعل كل حديث عن الجمال في أي شيء استهزاء وقحاً. نعم، كم في

فرعون يكتب سفر الخروج

تاريخ وحياة واحتمالات السحاب والشموس والأنهار من خراب وعدوان وتعذيب وبلادة ووقاحة وتشويه.

إن ممارسة الإنسان لنفسه أو لجوعه أو لشبعه أو لهمومه أو لمسرته أو لخوفه أو لأمنه أو لحبه أو لبغضه أو لأعضائه، أو لأربابه، أو لعباداته وصلواته وإيمانه أو لعلاقاته أو لصداقاته.

إن ممارسة الإنسان للغاته أو لتعاليمه أو لنياته أو لأكاذيبه أو لكل احتياجاته وأحزانه.

إن ممارسته للآخرين أو للأشياء أو لموته أو لحياته أو لمحبيته أو لذهابه.

نعم، إن ممارسة الإنسان لكل ذلك وما في هذه الممارسة من حقارات ومخاوف وصغائر ودمامات لتجعل كل حديث عن الجمال في أي شيء، في أي مكان استهزاء وقحاً.

إن أي إنسان يجرؤ على التسلل بنظراته إلى داخل نفسه، إلى مشاعره ومخاوفه، وإلى نيته واهتماماته ورغباته، وإلى ضعفه ونقائصه، وإلى تلوثاته، وإلى حقه وكرهه وغيره - إلى ما يريد، إلى كل ما يريد ويتمنى، إلى ما يصنع له الفرح وما يصنع له الحزن، إلى ما يصنع له الهزيمة وما يصنع له الانتصار، إلى ما يصنع له التكبر وما يصنع له الاتضاع.

نعم، إن أي إنسان يجرؤ على النظر بجسارة إلى داخل نفسه، إلى ما يتقاتل فيها من حشرات يحاول أن يزورها، أو أن يخفيها بكل ما ابتكر البشر من لغات وبلاغة وتعاليم، ومن آلهة وأديان ومذاهب ونظريات ومنابر ومن أنبياء ومعلمين.

إن أي إنسان يجرؤ على النظر إلى عالم نفسه الداخلي بلا أغطية أو حواجز أو حراسات فلن يستطيع أن يرى أي جمال في أي مكان، في أي شيء مهما كانت وقاحة عينيه، أو مهما كانت قدرة عينيه ومشاعره على الكذب والغواية والوقاحة، بل مهما كان فاجر الرؤية، فاجر الغباء.

إن أي إنسان يستطيع أن يتسلل إلى داخل نفسه بأية وسيلة ليواجه ويعرف ويتعامل فلن يجرؤ على التحدث عن أي جمال مهما كانت بذائته وفجوره اللغوي والأخلاقي والنفسي، مهما كان فجور ماسيره.

ولو أن أقوى إنسان إيماناً لبس زي الشيطان وشخصيته لكي يستطيع بسهولة أن ينفذ إلى نفس نبيه ومعلمه، ولتغلغل في كهوفها ودروبها، وليعيش فيها ويشاهد ويعاني ويجرؤ ويكتشف نياتها وأخلاقها وعوالمها الخبيثة، ثم استطاع أن يفعل ذلك وأن يمارس هذه الرحلة العجيبة الرهيبة غير الشائقة داخل نفس نبيه ومعلمه - لكان الجواب المعقول أن يحمل السلاح ليقاتل كل من يتحدثون عن أي جمال في هذا الكون، وعن أي جمال في نفوس المعلمين العظام، في نفوس من يعلمون جمال السماء وجمال الآلهة.

إنك لو استطعت أن تقتحم بعيون مبصرة محدقة نفس واحد من هؤلاء المعلمين الخالدين العظام

إنهم لا يرون لأن لهم عوناً

الذين جاءونا ليلفونا حدود طموح الإله وشهوته، وليقرأوا علينا قصائده في تمجيده لنفسه وفي تحقيره لنا تمجيدها لنفسه أيضاً، لهالك أن تسمع أي حديث عن الجمال.

ولو أن أعظم نبي استطاع أن يقوم برحلة داخل نفس إلهه الذي بعثه ليعلم الناس جمال الحب وجمال البغض وجمال التعصب وجمال التسامح، وجمال الرحمة والرفق، وجمال القسوة والعنف - لكنت هذه الرحلة هي أعظم اكتشاف، لأعظم معرض، تتجمع فيه أعجب وأعظم الدمامات. إن الإله لو جرؤ على النظر إلى داخل نفسه لكان تحدّثه عن الجمال أكثر استهزاء من تحدّث الشيطان عن حبه وصداقته للإنسان. ولكن أليس الشيطان صديقاً ومحباً حقاً للإنسان؟

هل يوجد محب أو صديق للإنسان مثل الشيطان أو غير الشيطان؟ أليس هو المعلم لقلب الإنسان كل رقصاته وخفقاته النشوى؟ أليس الشيطان هو التعويض النبيل يقدمه الكائن المجهول اعتذاراً عن كتابة الآلهة والمعلمين والمذاهب والعقائد؟

أيها الأطفال، أيها الأطفال المتحدثون عن الجمال. إن حديثكم عن الجمال هو أقسى أساليب الدمامة. إن حديثكم أيها الأطفال عن الجمال هو أصدق الأحاديث عن الدمامة، إنه أقوى أساليب التعبير عنها. أيها الأطفال - أيها الأطفال - إن رؤيتكم للدمامة جمالاً هي أعنف مستويات الدمامة. إن رؤية الدمامة جمالاً لن تكون إلا دمامة.

لقد عشتهم الدمامة، وعاشتكم الدمامة. إنكم لن تعيشوا سواها، ولم تروا سواها ولم تتعاملوا مع سواها، ولم تفهموا سواها.. حتى ذهبتم تتحدثون عن جمالها، وحتى حولتم آلهتكم وأنبياءكم وكل وعاظكم ومفكريكم إلى شعراء يتغزلون بجمالها، ويصلون لجمالها.

أيها الأطفال، أيها المتحدثون عن الجمال، عن جمال الدمامة..
أيها الأطفال، أيها الأطفال.

إنكم أيها الأطفال لم تعيشوا سوى الدمامة، فلم تستطيعوا أن تعرفوا أنها دمامة. إنكم لم تعرفوا. كيف تعرفون أيها الأطفال؟

إن أسوأ مستويات الدمامة أيها الأطفال أن تتحدثوا عن جمالها. أن يوجد من يتحدثون عن جمالها..

أيها الأطفال، أيها الأطفال.. أيها المتحدثون عن جمال الدمامة.

إن حديثكم هذا هو أسوأ دمامة تمارسونها، وأقوى دمامة تمارسونها..

أيها الأطفال.. أيها المتحدثون عن جمال الدمامة، عن جمال المرض والموت والشيخوخة والتشويه، وعن جمال الذباب والبرغوث.. أيها المتحدثون عن جمال الكون والحياة اللذين فيهما كل هذا، وعن جمال الإله أو المنطق الذي يخلق ويدبر ويتقبل كل هذا.

أيها الأطفال المشوهون الحزاني. أيها الأميون بعيونهم واشتراطهم وأحاسيسهم وباشمئزازهم.

فرعون يكتب سفر الخروج

أيها الأنبياء والمعلمون والشعراء والوعاظ. أيها المحدثون عن الجمال لأنهم لم يعيشوا أو يجدوا أو يروا أو يصنعوا إلا الدمامات..

توجد قولة مشهورة تقول: «كن جميلاً تر الوجود جميلاً». وهذه القولة يجب ألا تفهم وألا تفسر لكي تظل صادقة ومفهومة ومفسرة ومنشدة باستمتاع وإيمان وتعبد.

إن أكثر حقائقنا أو كل حقائقنا يجب ألا يحاول فهمها أو تفسيرها أو التدليل عليها لكي يظل الاقتناع بها ممكناً، ولكي تظل مفهومة - نعم ولكي تظل مفهومة. إن أكثر الحقائق لا يمكن فهمها إلا بالعجز عن فهمها وبالكف عن محاولة فهمها.

... ماذا يعني أن تكون جميلاً؟ هل يعني أن يكون وجهك أو عقلك أو تهديك أو أخلاقك أو نفسك جميلة؟ وماذا يعني هنا بأن يكون وجهك أو عقلك أو نفسك أو أخلاقك جميلة؟ وماذا يعني أنك سترى الكون جميلاً لو كان عقلك أو وجهك أو نفسك أو أخلاقك جميلة؟

ما العلاقة أو التلازم بين جمال وجهك أو عقلك أو أخلاقك وبين جمال الكون، أو بين ذلك وبين رؤيتك للكون جميلاً؟ ألا يمكن أن يكون عقلك أو خلقك أو وجهك جميلاً ثم يكون الوجود دميماً أو أن تراه كذلك؟ ألا يمكن أن يكون عقلك أو خلقك أو وجهك دميماً ثم يكون الوجود جميلاً أو أن تراه جميلاً؟ - ألا يمكن؟

هل تتحول الحشرات والعاهات والتفاهات والطغيان والمظالم والعبث والأكاذيب والغباوات والحقارات والأوبئة والزلازل والبراكين وحماقات التوزيع في الطبيعة وجميع الآلام والأحزان والتلوثات إلى جمال، أو هل تراها جمالاً لو أن عقلك كان جميلاً، أو لو أن وجهك كان جميلاً، أو لو أن أخلاقك كانت جميلة؟ هل من الجمال أن ترى الذنوب أو المظالم أو المفساد أو الآلام جمالاً؟ أليس هذا يساوي أن يقال: كن إنساناً تر الطغيان والحروب والقتل والعدوان شيئاً جميلاً، أو كن نبياً تر الزندقة شيئاً جميلاً؟

أليس هذا مثل أن يقال: كن جيد العقل والنفس والأخلاق، أو جميل العقل والنفس والأخلاق والوجه لتصبح الدمامات والحقارات والمظالم والتشوهات جميلة، أو لكي تراها جميلة؟

أليس هذا يعني أن يقال: كن ذكياً لكي يصبح الغباء جميلاً، أو لكي تراها جميلاً، أو كن صادقاً ومحباً وصديقاً ورحيماً ونظيفاً وشريفاً وعادلاً لكي ترى الأكاذيب والبغضاء والقسوة والظلم والندالة والتلوث والحقارة جمالاً، أو لكي يصبح كل ذلك جمالاً... كن جميل الوجه والجسم لكي تصبح كل الدمامات في كل الوجوه والأجسام، وفي كل الأشياء جميلة أو لكي تراها جميلة؟

أليس صحيح أن يقال العكس، أن يقال: «كن جميلاً تر الوجود دميماً» مثل أن يقال: «كن عادلاً تر الظلم دميماً، وكن رحيماً تر العنف دميماً، وكن محباً تر البغض دميماً، وكن متسامحاً تر التعصب دميماً، وكن مؤمناً تر الكفر شيئاً دميماً، وكن وفياً تر الغدر شيئاً دميماً».

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

أليس الأصح من تلك القول أن يقال:

«كن دميماً تر الوجود جميلاً - كن غيباً تر الوجود جميلاً - كن ضئيلاً، كن غير ناقد، كن غير مبصر، كن بلا خيال، وبلا طموح، كن كل ذلك تر الوجود جميلاً..؟»

«كن بلا احتجاج وبلا رفض وبلا غضب وبلا شروط وبلا منطق تر الوجود جميلاً».

«كن صرصاراً، كن أية حشرة تر الوجود جميلاً، أو يصبح كل شيء في الوجود جميلاً، أو لتلا تبصر في الوجود ما ليس جميلاً؟»

إن الدميم البليد الضئيل الذي لا يملك غضباً ولا رفضاً ولا احتجاجاً ولا خيلاً ولا حساً ولا عقلاً ناقداً قد يرى الوجود جميلاً، أو قد يعجز عن رؤية دماياته، أو قد يغفر له دماياته، لأنه بلا مستوى ولا احتجاج ولا شروط عقلية أو أخلاقية أو فنية تجعله ينكر أو يرفض أو يغضب أو يطالب أو يعاف شيئاً - يعافه بعقله أو بأخلاقه أو بكبريائه أو بخياله أو بأي مستوى من مستوياته. أما الإنسان الآخر الذي هو أكبر من ذلك فلا بد أن يفجعه الكون وتفجعه كل الأشياء بدمايتها وتفاهاتها وذنوبها. إنه لا بد أن يواجه كوناً لا يستطيع فهمه ولا غفرانه ولا تقبله. إنك بقدر ما تكون كبيراً وجميلاً ونظيفاً وإنساناً ترى ذنوب الأشياء وعاهاتها ودماياتها.

إن رؤية الدمامة مستوى من مستويات النقد. إن الناقد يرى الدمامة ويرفضها ويبالغ في رؤيتها وفي رفضها. ولكن الذي لا ينقد لن يستطيع أن يرى أية دمامة مهما بشعت وعظمت، فكيف إذن يرفضها؟

والنقد أليس مستوى من مستويات الجمال وفناً وتفسيراً من فنونه ومن تفاسيره؟

إن الإلحاح في رؤية الدمامات والنقائص والذنوب في الأشياء مستوى إنساني. إنه كلما ارتفع البشر في مستوياتهم الإنسانية رأوا دمامات الأشياء ونقائصها وذنوبها أكثر، بل أصبحوا مرضى بالرؤية. إن رؤية الذنوب والدمامات والنقائص مستوى إنساني. إن المستوى الإنساني مريض بالرؤية، مريض برؤية الذنوب والعاهات والآلام، مريض بنقدها وبالغضب منها وبالتفجع بها. إن المستوى الإنساني مريض بالكون، برؤية عيوبه.

إن الإنسان مستوى من مستويات النقد، إذن هو مستوى من مستويات الرؤية، إذن هو مستوى من مستويات الرفض والاحتجاج والغضب، إذن هو مستوى من مستويات الإحساس ومن مستويات الإدراك لدمامات الوجود ونقائصه وذنوبه. إن المرض إذن برؤية الذنوب والعاهات والآلام مستوى إنساني. إن رؤية الدمامات والتفجع بها مستوى إنساني. إن الإنسان بقدر ما يكون كبيراً يكون مريضاً برؤية ذنوب الأشياء وعاهاتها.

إذن فالإنسان الجميل ليس هو الذي يرى الوجود جميلاً، وليس هو الذي يصمت عن دمامات الوجود، وليس هو الذي يقتات بها هاتفاً ومنشداً ومصلياً لأربابها المتفضلين.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الذي لا يرى دمامات هذا الوجود، أو الذي لا تثيره دمامات هذا الوجود، أو الذي يصمت عن دمامات هذا الوجود لهو إحدى دمامات الوجود، بل لهو أكبر دمامات هذا الوجود. إن الصمت عن الغضب من الدمامات، وعن رؤيتها ونقدها، وعن التفجع بها، لهو مستوى بليد من مستويات الدمامات. إن الصمت عن مقاومة الدمامات بالرؤية والفكر والغضب والاشمئزاز لهو دمامة بليدة حزينة مهينة.

إن الذي يمتدح نفسه أو يمتدح إنساناً آخر بكونه يرى الوجود جميلاً، أو بكونه يرى كل ما في الوجود جميلاً، أو بكونه لا يرى في الوجود شيئاً دميماً - لهو إنسان يثني على نفسه ويثني على من يثني عليه بكونه إنساناً لا يستطيع أن يرى، ولا يستطيع أن ينقد، ولا يستطيع أن يرتفع إلى مستوى الإنسان الذي يقاوم بمشاعره أو بمنطقه أو بعينه أو بلغته.

إن الذي لا يرى دمامات الأشياء، أو الذي يرى الأشياء جميلة، هو كالذي يرى كل الأشياء عادلة وذكية. إن ذلك إنسان لا يقاوم، ولا يشترط. إنه إنسان فاقد المستويات. إنه إنسان بلا تفاسير الإنسان.

إن هذا الثناء يشبه أن يثني على نفسه أو على من يريد الثناء عليه بكونه لا يرفض الهوان ولا يرفض الهزيمة ولا يرفض التلوث ولا السقوط ولا الدناءة ولا العار ولا التشوه.

بكونه يتقبل كل شيء ويمارس كل شيء ويستجيب لكل شيء، ولا يغضبه أو يؤله شيء.

بكونه حشرة في ممارساته وتلوته وتقبله، وبكونه أقل من حشرة باقتناعه وإيمانه، وبرؤيته وثنائه وإعجابه المنطوق المتحول إلى لغة وشعر وتعاليم وتفكير، المتحول إلى نبوات وإلى آلهة وإلى كتب مقدسة - بكونه متفوقاً على الحشرة في ذلك. إن جميع تعاليم المعلمين الخالدين ليست إلا ثناء على الدمامات وتعليماً لها.

يا له من ثناء هو أقسى أساليب الدم، ويا له من ذم يثني به الإنسان على نفسه وعلى أربابه ومعلميه.

إن الثناء على من يرى الوجود جميلاً كالثناء على من يرى عذابه، أو طاغيته أو مذهبه أو إلهه أو نظامه ودينه أو وطنه أو وجوده الأليم الرديء البليد جداً جميلاً وعادلاً ومتفوقاً وبلا أي عيب أو ذنب، إن الثناء في الحالتين هو ثناء على الاستسلام والهوان والطاعة. فالاعتناع بأن الحاكم أو النظام أو الدين أو المذهب أو الوطن أو المستوى الموجود أو المفروض جيد وعادل ونموذج في مزياه - اعتناع مطلوب لأنه يتحول إلى طاعة وتقبل واستسلام للأقوياء والسيطرين والحاكمين من زعماء وقادة ومعلمين ووعاظ. وكذلك الاعتناع بأن الوجود جميل أو ذكي أو عادل أو بأنه صياغة منطقية، يهب نفس النتيجة، أي يهب الرضا والتقبل والاستسلام الذي يطالب به دائماً الأقوياء والمتسلطون وكل أصناف المعلمين والممارسين. إن المطلوب دائماً أن تكون الجماهير متقبلة وراضية ومستسلمة. إنه لا مجد

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

للأرباب ولا للزعماء والمعلمين إلا بأن تكون الجماهير كذلك. إن تقبل عاهات الكون ثناء على القادة والمعلمين والأقوياء.

... إن الأرباب والمبلغين عنهم يفرضون دائماً على المؤمنين الاقتناع بأن كل ما في الوجود هو أعظم الصيغ الجمالية والعقلية والأخلاقية. إن الفكرة في ذلك هي الرغبة في إخضاع المؤمنين وفي جعلهم يتقبلون ممارسة الطاعة والاستسلام، وممارسة الآلام والإهانات والدمامات بلا أية شروط، وبلا أي تفكير في الرفض أو الاحتجاج أو حتى التساؤل عما يعانون أو يرون أو ينتظرون أو يعرفون. إنها بحث عن الطاعة بكل مستوياتها وصيغها وأساليبها، وبكل أسبابها وتفسيرها ومنطقها.

إن الدعوة إذن إلى رؤية الوجود جميلاً، وإلى الاقتناع بأنه كذلك، لا يعنى بها إلا الدعوة إلى الخضوع والطاعة والاستسلام والتقبل والتجريح. إنها دعوة إلى الصلاة، إلى الركوع في كل معبد، وإلى تقبل كل الإهانات والآلام والمظالم، وإلى شكرها، وإلى الإيمان بكل الآلهة دون اشتراط عليهم أو فيهم أو لهم - دون اشتراط أي مستوى لأخلاقهم أو لذكائهم أو لمواهبهم. إن رؤية الجمال في الكون أو في الأشياء أسلوب من أساليب الغفران لجميع الآلام والإهانات، إن الذين يدعوننا إلى أن نرى الوجود أو كل شيء جميلاً إنما يدعوننا إلى أن نغفر بل ونتقبل جميع الآلام والإهانات والحقارات.

... إن هذه الدعوة إذن ليست دعوة إلى الجمال أو إلى رؤية الجمال أو التخلق به. إنها دعوة إلى رؤية الطغيان جميلاً، وإلى رؤية الظلم جميلاً، وإلى رؤية الكذب جميلاً، وإلى رؤية الغباء جميلاً، وإلى رؤية المرض والتشوه والموت والألم جميلاً - إلى رؤية كل الآلهة القاتلة الدميعة الغبية جميلة وصديقة ورحيمة وعبقرية. إنها دعوة إلى التسليم دون أية مقاومة بأي أسلوب وعلى أي مستوى حتى ولا بالرؤية، دون أية مقاومة حتى ولا بالغضب.

إن التمرد على رؤية الوجود جميلاً لهو تمرد على أضخم الأكاذيب والغباوات وأشملها وأكثرها اقتضاحاً وتوقحاً. وهل توجد أية غباوات أو أكاذيب غير غباوات وأكاذيب الوجود؟

إن التمرد على الدعوة إلى رؤية الوجود جميلاً لهو تمرد على الدعوة إلى تحويل أبشع الدمامات إلى أديان ومذاهب وفلسفات، وإلى أخلاق آلهة وأنبياء، وإلى منطق آلهة وأنبياء.

إن التمرد على رؤية الوجود جميلاً لهو تمرد على رؤية أي إله أو أي نبي أو أي منطق أو أية أخلاق أو أي جمال في الأمراض أو في الأحزان أو في الموت أو في الشيخوخة أو في التشوهات أو في الزلازل والبراكين أو في الجوع أو في الحسد والحقد والبغضاء والعداوات.

إن التمرد على رؤية الوجود جميلاً لهو تمرد على الإنسان المستسلم المتقبل المتجريح الجبان العقل والنفس والأخلاق والمستوى. إنه تمرد على الإنسان الذي كان أو على الإنسان الحشرة أي على الإنسان الذي يتقبل ويمارس كحشرة، ويؤمن ويقتنع ويمتدح أقل من حشرة. على الإنسان الذي هو

فرعون يكتب سفر الخروج

أقل من حشرة لأنه هو يتقبل ويمارس ثم يذهب يؤمن ويثني، أما الحشرة فإنها تتقبل وتمارس فقط دون أن تؤمن أو تثني على تقبلها وممارستها.

إن التمرد على رؤية الوجود جميلاً لهو تمرد على الحشرة في الإنسان، وعلى المستوى الذي هو أقل من حشرة في الإنسان. إنه تمرد على الإنسان الذي حول تقبل الحشرة وممارستها فيه إلى منطق وتدين ونبوات وتعاليم وفنون وصلوات، إنه تمرد على تحويل أخلاق وغرائز وجوع الحشرة في الإنسان إلى آلهة وأنبياء ومذاهب وأديان، إلى مستويات وتعاليم آلهة وأنبياء ومذاهب وأديان.

إنه تمرد على الإنسان الذي لم يكتف بأن يتقبل ويمارس الآلام والهوان والحقارات والذنوب والغباء والعبث والجوع كحشرة، بل يرتفع بتقبله وممارساته هذه إلى تقبل وممارسات للجمال، للجمال الذي يجب أن يحول الإيمان به إلى دعوة - إلى مزية - إلى ثناء على نفسه لأنه يؤمن به، ولأنه يدعو إلى الإيمان به، ولأنه يراه جميلاً، ولأنه يدعو إلى رؤيته جميلاً.

إن التمرد على رؤية الوجود جميلاً لهو أعلى وأشمل مستويات التمرد، لهو أشجع وأذكي مستويات التمرد. إنه لتمرد على كل الطغيان والغباء والكذب والعبث، وعلى كل الدمامات والتفاهات والحقارات والمظالم والآلام. إنه تمرد على كل ذلك ولو بالتفكير والمنطق والنموذج.

إنه تمرد الإنسان في صيغته الفكرية والأخلاقية والنفسية التي تهزم فيها كل مستويات الحشرة في كل ممارساتها وتقبلها. إنه تمرد الإنسان في صيغته التي قد يكون مجيئها ليس خلقاً من أخلاق الحياة، ولا شوطاً من أشواطها، ولا أملاً من آمالها، ولا فكرة من فكرها، ولا أنشودة من أناشيدها. إنه تمرد الإنسان في صيغته التي قد يكون مجيئها مشكوكاً فيه، مشكوكاً فيه جداً.

* *

أيها المتحدث عن الجمال وحولك كل هذه العاهات والآلام والأحزان والدمامات...
.. أيها المصلي لجمال إلهك، ولأخلاق إلهك الجميلة وحولك كل هذه العاهات والآلام والأحزان والدمامات.

... أيها المبتسم لجمال وجهك وحولك كل هذه العاهات والآلام والأحزان والدمامات.
... أيها الناظر إلى المرأة بإعجاب وثناء وإنبهار ومغازلة وحولك كل هذه العاهات والآلام والأحزان والدمامات.

أيها المحدث بعينه بحثاً عن جمال القمر، عن جمال الإنسان من جمال القمر، وفي عينيك كل هذه الدمامات والعاهات والآلام والأحزان، وفي أذنك كل هذه الآهات والصرخات والأين العاجز عن أن يكون صرخاً، وفي ضمير تاريخك كل بلادة الآلهة والطغاة والمعلمين، وكل قسوتهم ودماماتهم.

أيها المتحدث عن جمال الإنسان وفي نفسك كل هذه الذنوب والأحقاد والبغضاء، وفي نفسك

إنهم لا يرون لأن لهم عيوناً

وفي أعضائك كل هذه الآفات والآثام والتلوثات والحشرات والجوع إلى الحشرات والآثام والتلوثات...

أيها المتحدث عن جمال الإنسان وأنت تعيش أعضائك ونياتك، وأنت تعرف كيف تتعامل بك أعضائك ونياتك، وكيف تتعامل بأعضائك ونياتك، وأنت تعرف بماذا تطالبك أعضائك ونياتك، وأنت لا تخفى عليك تفاسير أعضائك أو نياتك، وأنت تعرف كيف تجوع أعضائك ونياتك، وإلى ماذا تجوع أعضائك ونياتك، بل وأنت تعرف إلى ماذا تجوع مذاهبك وألهتك وأديانك....

أيها المبهور بجمال تعاليمك أو بجمال مذاهبك وأديانك...

أيها المبهور بجمال زوجتك وأبنائك، وبجمال قديسيك وأنبيائك وحولك كل هذه العاهات والآلام والأحزان والدمامات.

إنك لتسحقني ذعراً واشمئزاً وغضباً.. إنك لتسحقني..

إنك لتشتمني.. أيها المبهور بعينيك. إنك لتشتمني..

أيها المتحدث عن جمال الوجود الذي فيه كل هذه الدموع والحقارات والتشوهات. والذي فيه كل هذا الضياع والعبث والضلال..

.. وكل هؤلاء المشوهين والمشتومين والمهانين والمهزومين والمحقرين والبله..

.. والذي فيه كل هؤلاء الطغاة والآلهة والمعلمين، وكل هذه النظم والمذاهب المتعصبة والعنصرية والعدوانية الغبية.

أيها المتحدث.. إنك لتشتمني، إنك لتسحقني ذعراً واشمئزاً وغضباً.

* *

أيها المتحدث عن جمال وجود يصبق ذبابه على عيون أطفاله، وعلى نفوس أنبيائه، وعلى توابيت أربابه دون أن يمنع ذلك طغاته أو قضاته أو تعاليمه أو مذاهبه أو أديانه أو شموسه وأقماره - دون أن يمنع ذلك جماله، حتى جماله لا يمنع أن يتقيأ ذبابه على عيون أطفاله، وعلى نفوس أنبيائه، وعلى توابيت أربابه. حتى جماله، حتى جماله.

لا تحرق في القمر

ولا تحرق في آلهتك ولا في زعمائك وأنبياك، ولا في مذاهبك وأديانك ونظمك.. لا تحرق في ثوارك ووعاظك. لا تحرق في أشياءك فإن تحديقك فيها يقتلك أو يقتلك، إنه حتماً يفسد علاقات الحب والاحترام بينك وبينها. لا تحرق فإن التحديق يفسد حبك وإعجابك بعينيك. لا تحرق فإن التحديق عدوان على مرثياتك.. لا تحرق في القمر فإنه جميل، فإن كل جمال في وجه الإله وفي أخلاقه يعيش في وجه القمر وفي ذكائه. لا تحرق في وجه القمر لكي يظل جميلاً، لكي تظل تراه جميلاً لا تحرق فإن التحديق عدوان على الجمال وعلى الإيمان، إن التحديق يقتل كل جمال الأشياء. لا تحرق فإن التحديق عدو لعينيك، إنه يفسدهما ويحولهما إلى خائنتين لك، وإلى مكذبتين لك. إن التحديق يحول عينيك إلى عدوان عليك وعلى كل الأشياء.. إلى عدوان على جمال الآلهة وعلى جمال الزعماء والمعلمين وعلى جمال المذاهب والعقائد، وعلى جمال الشعر والحب والموسيقى وعلى جمال الانتصارات. لا تحرق لئلا تفقد الإيمان بمزايا العيون، لئلا تفقد الإيمان بمزايا الشمس وبضخامة الإشراف فيها. لا تحرق لئلا تعجز عن رؤية الجمال في عيون النجوم المطلعة إليك وإلى أحزانك بمودة ووراء وأحزان. لا تحرق فإن التحديق قاتل لكل آلهتك، مفسد لجمال مرآتك، لنظراتها الحانية عليك.. لا تحرق فإن إلهتك لا تخاف شيئاً مثلما تخاف التحديق، ولا تنهاك عن شيء مثلما تنهاك عن التحديق. لا تحرق فإنه لا شيء يقتل إلهك سوى التحديق.. لا تحرق في القمر لكي يظل جميلاً وتراه جميلاً ولكي يظل الإله المثل من وجه القمر جميلاً..»

إذا أغضبتنا أفكار أو مذاهب أو عقائد أو آلهة لا توافق أفكارنا أو مذاهبنا أو عقائدنا أو آلهتنا وحاولنا معاقبتها فإن كان الذي أغضبنا هو سقوطها أو انفجارها في رؤوس أصحابها أو في رؤوس المصابين بها، فهذا شيء لا يستحق الغضب، بل لا يجوز أن يغضب، وهو شيء لا يستطيع منعه أو تحريمه بالعقاب. إنه عمل وظيفي من أعمال العقل، يجيء اضطراراً. إنه ليس اختياراً يخضع للرضا والغضب والإنكار، أو للتحليل والتحریم والأمر والنهي. إنه كسقوط الرؤية في العين، وكاختلاف الألوان أمامها وفيها، وكإبراق الشجرة، وكسقوط الحزن والابتهاج في القلب حين وجود أسبابهما وظروفهما. إن ذلك كوجود الطاقة في العضل والإحساس في الجهاز العصبي. إن ذلك كمجيء الإنسان في صيغة إنسان، كمجيء لون جلده في لون جلده، وكمجيء عينيه أو أذنيه في مكانهما وبالصيغة التي جاءت بها.

وبقدر ما هو جنون وظلم معاقبة العين على عمل الرؤية فيها وعلى اختلاف الألوان أمامها وعلى تفريقها أو تمييزها بين الألوان، أو معاقبة القلب على الابتهاج والاكتئاب، أو معاقبة الشجرة على الإثمار أو على نوع ثمرتها، كذلك هو جنون وظلم ومعاقبة العقل على طاقة الحكم والنقد فيه، أو على قبوله ورفضه، أو على إعجابه واشمئزازه، أو على تعامله مع نفسه ومع الأشياء حوله.

إن الاختلاف بين عقل وعقل في الحكم على الأشياء، واختلاف الرؤية فيهما، واختلاف الأرباب والمذاهب والمرائي الساقطة فيهما هو اختلاف في الطاقة والحركة والظروف. وليس اختلافاً في الإرادة أو في صداقة الخير والحق، أو في صداقة الشر والباطل. إنه كاختلاف بصر وبصر، أو عضل وعضل، أو أذن وأذن في العمل والقدرة، وفي الاستقبال والعجز. وفي القبول والرفض.

إن معاقبة العقول والأفكار على اختلافها أو على إيمانها وإنكارها، أو على صفات أو جنسيات المذاهب والأرباب والمعتقدات الموجودة فيها، المتسلطة عليها، يساوي معاقبة الحواس على تفاوتها أو على اختلاف مريثاتها ومحسوساتها. وإذا كان الفكر الذي يخالفنا ضالاً - أو مهما افترضناه كذلك -

فرعون يكتب سفر الخروج

فإنه لن تجوز لنا معادة أو معاقبة صاحبه إلا إذا جازت لنا معاقبة الناس أو معاداتهم حينما يعجزون عن الاتفاق على مرئياتهم ومسموعاتهم لما بين أعضائهم وحواسهم من تفاوت في الصحة والمرض والقدرة والطبيعة.

إنه يجب الرثاء لمن يخالفنا إذا كان مخطئاً مثلما يجب الرثاء لمن لا يستطيع أن يسمع أو يرى لآفة في إحدى حاستيه أو في حاستيه معاً. إنه لن يجوز لك أن تحتقر أو تبغض إنساناً لأنك ترى الصواب أكثر منه إلا بمقدار ما يجوز أن تحتقر أو تبغض صديقك لأن قلبك أو بصرك أقوى من قلبه وبصره. إنك إذا عادت أو عاقبت أو احتقرت من لم يستطيع أن يقتنع بمذهبك أو بدينك أو بإلهك، أو من لم يستطيع أن يرى جمال إلهك أو دينك أو مذهبك كما تراه أنت، أو كما تحسب أنك تراه، فإنك في سخفك وبلادتك ووحشيتك لن تكون أفضل ممن يعاقبك أو يعاديك أو يحتقرك لأنك لم تستطع أن ترى الهباءة التي يراها هو في الظلمة، أو التي يزعم أنه يراها، أو التي يظن أنه يراها، مثلما يراها، أو لأنه يسمع أبعد منك، أو لأنه يسمع الأصوات التي لا تسمعها أنت لأنها لا توجد إلا في أذنيه. إن اختلاف الفكر الواحد وتغيره في حكمه على الأشياء ليس إلا ولادة طبيعية متعددة مختلفة ناتجة عن عديد من العمليات التي منها الظروف والتعب والراحة والإيجاء والتحريض والصحة والمرض والوضع الاجتماعي والحالة النفسية والقراءة وقانون التراكم والقلق والمال والعرض الذاتي. وهذه الظروف والأسباب التي لا استقرار ولا صيغة دائمة لها محتوم أن تصنع دائماً حالات ورؤى واستجابات فكرية لا استقرار ولا صيغة ولا تحدّد أو توحد لها. إنها لا بد أن تصنع عديد الولادات المختلفة في صفاتها وأخلاقها وفي صحتها ومرضاها وفي قوتها وضعفها. إنها لا بد أن تصنع آلهة ومذاهب، وأن تسقط آلهة ومذاهب، وأن تصنع لهذه الآلهة والمذاهب أشتات الصور والقيم والصفات والتفاسير.

إن انتظار إله أو مذهب واحد بصورة واحدة تحت كل هذه الظروف والأسباب يساوي انتظار حدث واحد بصيغة واحدة على بعد واحد تحت كل وحدات وعمليات كل هذا الكون. إن بقاءك كل حياتك على مستوى واحد من الانفعالات أو بصيغة انفعالية واحدة ليس أقوى في قانون الاحتمالات من بقاء إله واحد أو مذهب واحد بمستوى واحد من القوة والجمال والوضوح في اقتناعك، كل حياتك، تحت كل ظروفك.

إن كل حالة من هذه الحالات طبيعية لأنها تعبير طبيعي عن تجمع وتزاحم عوامل معينة يكون محتوماً أن تلد هذه الحالة الفكرية بعد أن يكون محتوماً أن تحبل بها، كما يكون الحبل بحالة المطر وولادته تعبيراً محتوماً عن جمع من العمليات والاحتشادات الطبيعية، عن حشود من أخلاق الطبيعة وضرورتها وهمومها. والتقلب أو التفاوت أو التعاقب في حالات المطر وفي حالات الفكر، أو في حالات الرؤية العقلية لا يعني وجود عمليات ذاتية منفصلة عن ظروفها وأسبابها، أو متحررة في كونها أو في سلوكها من الإلزامات الذاتية والخارجية. إنه لا حرية للنتائج في كونها نتائج، أو في

لا تحدّق في القمر

مجيعها وتعبيرها كما تحكم أسبابها إذا تجمعت أسبابها، كما أنه لا حرية للحبل في أن يكون حبلاً أو في أن يكون حالة محتومة تحت أسبابه، ولا للولادة في أن تكون ولادة، ولا للفكر في أن يكون قبولاً أو رفضاً، ولا للإله أو المذهب في أن يكون مقبولاً أو مرفوضاً، مقنعاً أو عاجزاً عن الاقتناع. إن الإيمان بالآلهة والمذاهب نوع من الحبل بها - إنه أسلوب من أساليب الحبل. إن الإيمان بالآلهة والمذاهب ليس إلا حبلاً متولداً عن تلقيح. ولكنه حبل وتلقيح قد يكون غير شرعي وغير فاضل أو جيد أو ذكي.

إن موضوع الحرية هي الأسباب التي لم تصبح مسببة تسبباً كاملاً. ولكن إذا لم توجد كل الأسباب الشرطية فلن يحدث الشيء، وإذا وجدت فلا بد أن يحدث حتماً. فمتى إذن يكون الشيء حراً في كينونته، وجوداً أو عجزاً عن الوجود، موجوداً أو غير موجود؟

إن الحرية هي أن تبدو وتتحرك وكأنك سبب أول فاعل مستقل بينما أنت نتيجة محكومة محتومة مفعولة، أو بينما أنت مسبب محكوم محتوم مفعول.

إن كل موقف من مواقفك المتغيرة ليس إلا نتيجة محكومة لأسباب حاكمية. إن انتقالك من مكان إلى مكان أو من موقف إلى موقف، أو من منطق ورأي إلى منطق ورأي آخر، أو من إرادة ما إلى إرادة أخرى مناقضة، حيث تبدو مطلق الحرية - إن انتقالك هذا ليس أكثر حرية من انتقال الطقس من حالة المطر والسحاب والضباب والبرد إلى حالة الصحو والشمس والدفء، أو العكس. إنها حرية في الرؤية والصور والأسلوب، لا في التفسير ولا في وجود الأسباب ولا في كونها أسباباً ملزمة. وهل الحرية المحكومة بأسبابها الملزمة حرية؟ هل الحرية المحتومة حرية؟ أليست الحرية هي أن ما كان يستطيع ألا يكون، وأن ما لم يكن يستطيع أن يكون؟ وهل يوجد شيء يملك مثل هذه الحرية؟ هل توجد إذن حرية؟

إنك لن تستطيع أن تقف موقفاً إلا إذا تجمعت الأسباب التي تجعلك تقفه أو تستطيع أن تقفه، وتريد أن تقفه. وإذا تجمعت أسباب موقف ما فهل تستطيع ألا تقفه؟ إذا كنت لا تستطيع ألا تقفه فكيف تكون حراً؟ وإذا كنت تستطيع ألا تقفه فكيف إذن وقفته، أو فلماذا إذن وقفته؟ إن الشيء بكل أسبابه مجتمعة محتوم، وبدون كل أسبابه المجتمعة لن يكون. إن ما كان ليس ممكناً ألا يكون، وإن ما لم يكن ليس ممكناً أن يكون. إن هذه هي كل القضية وكل الحرية.

إنك صيغة حرية لا منطق حرية ولا حالة حرية. إن المطر وكذا الحر والبرد صيغة حرية، لا حرية.

إن الحرية هي أن يكون الشيء حيث يكون محتوماً أن يكون، وألا يكون حيث يكون مستحيلاً أن يكون - أو هي: أن يكون الشيء كما لا بد أن يكون، وألا يكون بالأسلوب الذي به لن يكون. إن الحرية هي أن تتحدث عنها وأن تظنها وأن تكون كما هو محتوم أن تكون لا كما تريد أن تكون أو تدبر أن تكون.

إن الحرية هي أن تكون خاضعاً لهذا الطاغية أو لهذا المذهب حيث يكون محتوماً أن تخضع له،

فرعون يكتب سفر الخروج

وأن تنكره وتخرج عليه حيث يكون محتوماً أن تفعل ذلك. إن خروجك على الطاغية وخضوعك المهين له كلاهما حرية، أو كلاهما فقد للحرية. إنك تخرج عليه حين يكون الخروج محتوماً وتخضع له حين يكون الخضوع محتوماً.

إنك قد تشعر أنك حر. وقد تحاول أن تقنع الطبيعة بأنك أنت وحدك الحر دونها. وقد تذللها بالافتخار عليه بحريتك الواحدة في هذا الكون البليد الرهيب المستعبد بلا قوة أخرى تستعبده. ولكن هل أنت حر لأنك تشعر أنك حر، أو لأنك ترى نفسك كالأسلوب الحر؟ ها، إنك تارة تكذب وتجن وتسر، وتارة تصدق وتكون شجاعاً وأميناً. إذن أنت حر. ولكن، ها أن الطقس يكون غيماً وبرداً وأعصاراً يوماً، ويوماً يكون النقيض. إذن هو حر. إذن أنت حر كالطقس! ولكنك تنكر حرية الطقس. فهل أنت أكثر منه حرية؟ هل أنت إلا طقس؟ هل الإنسان إلا أسلوب من أساليب الطقس؟

* *

وأما إن كان الذي بغضبنا من الأفكار والآلهة والأديان والمذاهب المخالفة هو التعبير عنها وإبداءها، أي هو ولادتها لا الحيل بها، فهذا ليس صحيحاً في قصدنا أو سلوكنا. إننا لا نعاقب أو نؤاخذ أو نعادي المخالف لنا لأنه قد كشف لنا عن فكره أو عن مذهبه أو عن إلهه أو عن رفضه لأفكارنا أو لمذاهبنا أو لآلهتنا واعتقاداتنا، بل لأنه اعتقد ذلك. إننا نعهده عدواً وضالاً وشريراً لأنه قد اعتقد، لا لأنه قد أعلن عن اعتقاده. إن إعلانه عن اعتقاده جعلنا نعرفه، لهذا نعاديه وقد نقاتله لأننا عرفناه، لا لأنه عرفنا بما في نفسه. إن التعريف ليس ذنباً ولكن الذنب هو ما عرف به. إن زندقتك في أن تعتقد الزندقة لا في أن تعلنها أو تكشفها.

والناس في الغالب يعدون الكشف عما في النفس فضيلة وشجاعة وصراحة يتحدثون عن الإعجاب بها وعن الشكر لمن يمارسها، حتى وإن كان ذلك الذي يكشفون عنه خطأ دينياً أو مذهبياً أو فكرياً.

إن اعتقاد الرأي المخالف لنا خطأ وذنب على هذا الحساب، وإن إظهار نقيضه خطأ أو ذنب آخر لأنه كذب ونفاق وخداع. إذن فالمعتقد المخالف المظهر لنا خلاف اعتقاده مذنب مرتين. أما المخالف المظهر لخلافه علينا في عقيدته فمذنب مرة واحدة.

إن الذين يرون أن الله أو أن القانون الأخلاقي يعاقب على الآراء الرديئة أو الضالة، لا يرون أن العقاب من أجل إبداء تلك الآراء، بل من أجل اعتقادها.

وهل يمكن أن يروا في النفاق أو في الإلزام به والإلجاء إليه فضيلة دينية أو أخلاقية أو وطنية أو إنسانية مهما ألزم به واضطر إليه دعاة الأديان والأخلاق والمذهبية والوطنية والإنسانية بمعاقيبتهم ومعاداتهم لمن يتحدثون عن أنفسهم بصدق وشجاعة؟

لا تحذق في القنر

وإذا كان النفاق هو شر الأخلاق كما تقول التعاليم القديمة، وكما تقول الأديان والأنبياء والزعماء وكهان المذاهب وجميع ألوان المعلمين وحملة الألواح، بل كما يقول هؤلاء الذين يصنعون النفاق - نعم، إذا كان النفاق هو شر الأخلاق فإن المجتمع الذي يضطر الناس إلى أن ينافقوا، لأنه يجعل للنفاق ثمناً أو يجعله ضرورة وأمناً واحتياجاً، هو شر المجتمعات، وهو شر من المنافقين أنفسهم، بل إنه هو المنافق، هو المسؤول عن ذنب من ينافقون. إن الزعماء والأنبياء والمتحدثين باسمهم، وكل المذهبيين الذين يخيفون المخالفين ويخيفون كل من لم يستطيعوا أن يقنعوا بما يقال لهم - إن هؤلاء الذين يضطرون ذوي الآراء والمذاهب المخالفة إلى أن ينافقوا هم أعظم منهم ذنباً، بل إنهم هم المذنبون. إن من يضطرك إلى أن تنافق أو يحرضك بأحد الأساليب على أن تنافق هو أحد المنافقين، هو شرهما، بل هو كلاهما. إن الزعيم أو النبي الذي يخيفك أو يفريك فتنافق هو المنافق. إن الزعماء والأنبياء والحكام هم المنافقون إذن ودائماً. إن المنافق ليس إلا إنساناً يستقبل أخلاق الأنبياء والمعلمين والزعماء والمذهبيين، إنه ليس إلا وعاء لأخلاقهم وجهاز تنفيذ لشهواتهم وإرادتهم وأوامرهم ومصالحهم. إنهم هم الذين صنعوه وأرادوه منافقاً. إن المنافق هو التفسير الأليم للأنبياء والزعماء ولكل المعلمين والمذهبيين.

فالنفاق إن كان رذيلة فإن الذي يلزم بهذه الرذيلة شر من الذي يلتزمها. أليس الذي يصنع الخوف أضخم ذنباً من الذي يصيبه الخوف. إنه لمن المستحيل أن تؤذي المخالفين ونخيفهم ونصنع لهم الضرر دون أن نعد محرضين على النفاق، داعين إليه، صانعين له. إن الظروف التي تجعل النفاق أو الخطأ حتماً هي أسوأ شريك فيه، بل أسوأ فاعل له. إن الذي يمنحك من الرؤية هو الصانع للعمى، وإن الذي يمنحك من الكلام أو من السماع هو الصانع للكم والصمم.

وإذا كان الرأي الآخر المخالف مرضاً فهل يكون كتمان سبباً إلى الشفاء منه؟ أليس ظهور الأمراض والعلم بها - لا مجرد وجودها هو الذي خلق الطب؟ إنه عن إعلان الأمراض تبيء احتمالات الشفاء والصحة، وإنه عن إعلان الأفكار الرديئة تبيء احتمالات الأفكار الطيبة.

أليس الذين يفرضون على أصحاب الآراء والمذاهب المريضة إخفاء آرائهم ومذاهبهم حماية للآخرين منها، يشبهون من يفرضون على المرضى إخفاء أمراضهم وإنكار وجودها، وقاية كذلك للآخرين منها؟

كيف يمكن أن يعبد الله وتحترم الحقيقة بإخفاء أو إنكار أفكار موجودة ضد الله أو ضد الحقيقة؟ كيف يرضى الله أو يعجب الحقيقة أن تعلن رأياً أنت تعتقد خلافه؟ هل يمكن أن يحقر الله أو تحقر الحقيقة بأكثر من هذا؟ إذا كان الله يعلم أن المنافق منافق فكيف يمكن أن يكون غضبه على من يكرهون من لا يؤمنون به على أن يعبدوه ويهتفوا له ويعلموا إيمانهم به نفاقاً؟

إن أفضل وأتقى المجتمعات هو المجتمع الذي لا يضع أية حراسة على العلاقات والمواصلات بين التفكير والتعبير - هو المجتمع الذي لا يجعلني أصلي للإله الذي أرفضه والذي لا أجده، أو يجعلني

فرعون يكتب سفر الخروج

أهتف وأنشد القصائد والمدائح في الزعيم أو المعلم أو النبي الذي تلعبه أخلاقي وأفكاري وتجاري. هل توجد نذالة مثل إله أو نبي أو زعيم يضطر من يرفضه ويلعبه إلى أن يمتدحه ويصلي ويهتف له؟ أليس الذي يعلن عجزه عن الإيمان بالنبي أفضل من الذي يصلي وراءه بلا طهارة وهو لا يؤمن به؟ أليس شر المجتمعات هي المجتمعات التي تجعل من لا يؤمنون بالأنبياء يصلون بصلواتهم ويتحدثون بتعاليمهم ويخاصمون الناس ويعادونهم، بل ويقاتلونهم باسم الغضب والحب لهم والإيمان بهم والدفاع عنهم؟ أليس النبي يجعل الذين لا يؤمنون به يصلون وراءه بلا إيمان ولا طهارة لأنه يمنعهم من أن يعلنوا أو يمارسوا رأيهم فيه؟

إنه إن كان المنافقون نباتاً رديحاً فإن أرضاً أرض هي الأرض التي تنبتهم.

إن اضطراب الآخرين إلى ابتلاع أفكارهم، أو حتى إلى ابتلاع زندقاتهم، ليموتوا بها وليكونوا كالحبل الذي لا يتحول إلى ولادة، كالحبل الذي يعاقب لو تحول إلى ولادة - إن اضطراب الآخرين إلى ذلك ليس له إلا أحد تفسيرين: أما الجهل وأما الظلم، وأما الظلم والجهل. فالذي يمنع أو يعاقب أي تفكير هو حتماً أما ظالم وأما جاهل، وأما ظالم وجاهل. وإذا لم يكن هناك ظلم أو جهل فلن يوجد من يرغب في خنق أية فكرة مهما كانت مخالفة أو ضالة. إن كل رغبة في خنق الأفكار المخالفة ليست سوى رغبة جاهلة أو رغبة ظالمة.

إن الذين يعاقبون الأفكار والمذاهب المخالفة أو الأخرى، هم أسوأ المخطئين، إنهم مخطئون بأخطاء عديدة في خطأ واحد. إنهم يعلمون الكذب ويأمرون به ويجعلونه شيئاً محتوماً. وإنهم كذلك ليعاقبون على كينونة طبيعية، ويحاولون منع ما لا يستطيع منعه. إنهم يحاولون أن يمنعوا الحبل مع وجود أسبابه الكاملة، ويمنعون الولادة مع وجود الحبل. إنه لا مثيل لهم في الغباء والظلم. إن لهم أمثالاً كثيرين. إنه لا توجد رذيلة بلا مثيل. إن لكل رذيلة في هذه الحياة أمثالاً. إن الحياة لا تعرف الوحداية في السوء أو في الغباء أو في الظلم. إن أعلى مستويات الغباء والحقارة والظلم لا بد أن يوجد ما ينافسها من الغباوات والحقارات والمظالم.

* *

إن المنافق ليس مخصوصاً أو محايى بمزية شريرة ولا بطبيعة محكوم عليها بالغدر والنذالة. بل إن المنافق قد يكون متفوقاً في شيء ما، في ذكاء أو في خلق أو في ضخامة شأن أو مكان. إنه في الغالب ليس هاوياً بل محترف، إنه ليس عاشقاً للنفاق، ولكنه مكره عليه، أو مدفوع له ثمنه. وثمن النفاق قد يكون أديباً أو معنوياً أو نفسياً، كما قد يكون مادياً: وهل يوجد من يدفع ثمن النفاق مثل الآلهة والأنبياء والزعماء والحكام؟ وهل يوجد من يعلمه مثلهم؟

إن المنافق ليس وارثاً بل متعلم. إن النفاق ليس رغبة جنسية تلدها الذات، ولكنه شذوذ جنسي تصنعه وتعلمه الظروف الأخرى اللثيمة. إنه ليس إرادة أو شهوة بل تعليم.

لا تَحْدَقْ فِي الْقَمَرِ

إن الكبار والمتفوقين في شيء ما أو في أشياء قد يضطرون إلى النفاق وإلى ابتلاع أنفسهم وإلى قتل أفكارهم داخل حلوقهم وأعصابهم أكثر مما يضطر الصغار ومن لا مزية لهم إلى ذلك، لأن المتفوقين يكونون في الغالب خارجين على آلهة السوق ورافضين بعقولهم وأخلاقهم لما يقوله ويعلمه النبي والسلطان المتسلطان على السوق. إن السوق هي دائماً سوق النبي أو السلطان أو سوقهما معا.

إن النبي والسلطان هما الموجودان دائماً في السوق ولكن بأزياء وأساليب مختلفة وعلى مستويات متفاوتة، وتحت ظروف ليست متساوية في وقاحتها وقبحها.

وحينئذ لا يستطيع المتفوقون التعبير عما يعرفون ويريدون، أي عن تفوقهم لأن سوق النبي والسلطان سوف تأكلهم حتماً، سوف تصلبهم. وإذن ما المخرج؟ إنه النفاق، إنه التكلم بلغة السوق، إنه الهتاف للنبي والسلطان، إنه الصلاة وراءهما بلا طهارة وبلا إيمان. إن من أكثر الأشياء دمامة وبذاءة في حياة الإنسان هي صلاته وراء النبي والسلطان بلا طهارة أو إيمان. إن هذه الصلاة لمن أقبح العاهات في أخلاق الأشياء.

إن معنى هذا أن أخرج الناس إلى النفاق هم المتفوقون، لأن تفوقهم يجعلهم خارجين عقلياً ونفسياً وأخلاقياً على السوق وعلى ما فيها من أنبياء ومعلمين ومذهبيين وزعماء وأبطال وتاريخ. وهذا الخروج المتفوق لا يستطيع أن يمارس نفسه في أسواق الأنبياء والزعماء والمعلمين والمذهبيين ممارسة حرة وصادقة. وحينئذ يحاول أن ينافق. إن النفاق - وأكاد أحص النفاق الفكري والمذهبي قد يكون عقاباً في كل التاريخ لم يكن يعاني منه في الغالب إلا المتفوقون، أو مثلما يعاني منه المتفوقون. إنه محكوم على التفوق بالنفاق بقدر ما هو محكوم على الجمال الخفيف بالحسد، بالنظرات والرغبات الآثمة المؤمنة بالعدوان، الممارسة للعدوان.

إن الإنسان أحوج إلى الكذب والنفاق من الحيوان، وإن الكبار أحوج إلى الكذب والنفاق من الأطفال في سوق النبي والسلطان. ولكن المتفوقين قد يكونون أقدر على الرفض وعلى التحدي وعلى المقاومة وعلى دفع ثمن الكبرياء، كما قد يكونون أقوى اشتهاً لذلك، وأكثر إحساساً بالحاجة إلى تمجيد أنفسهم وإلى عرضها عرضاً قوياً. وهذا قد يجعلهم أكثر رفضاً للنفاق ومقاومة لسوق النبي والسلطان، أي يجعلهم أحوج إلى النفاق وأجدر برفضه ومقاومته وأعجز عن تقبله.

إن المتفوقين لهم أكثر الناس نفاقاً، وأكثرهم تمرداً على النفاق، ورفضاً له، ومقاومة لإغراءاته.

إنه ليس الفرق بين من ينافق وغيره فرقاً في الأخلاق أو في الشهوات أو في النيات، ولكنه فرق في الفكر أو العقيدة أو الظروف. قد يكون المنافق أكبر من المجتمع ومن الآلهة والأنبياء والمذاهب الموجودة في السوق، وأكبر من التاريخ الذي يعيش في هؤلاء الآلهة والأنبياء والمذاهب، فيحتاج إلى أن يتصاغر ويتضاءل، وإلى أن يقص أو أن يخفي شيئاً من صعود قامته، لكي يستطيع أن يسير في السوق، وتستطيع السوق أن تتقبل طوله وامتداده. لعل النفاق ليس إلا تقصيراً للقامة التي هي أطول من

فرعون يكتب سفر الخروج

المجتمع، وتصغيراً للذات التي هي أكبر من كل ما حولها من الذوات. لعل النفاق ليس إلا تواضعاً لمجاملة الصغار.

إن النفاق لا يعالج بمخاطبة النيات أو الأخلاق، ولا بالتخويف أو العقوبات. إنه ليس له إلا علاج واحد من طرف واحد، هو ألا نعاقب أو نؤذي أصحاب الأفكار والمذاهب المخالفة، وألا نتحداهم أو نسيء إليهم أو نختار عليهم ذوي الأفكار والمذاهب الموافقة حتى لنبدو وكأننا نرشوهم. إن مجازاة ذوي الآراء والمذاهب الموافقة نوع من العدوان على ذوي المذاهب والآراء المخالفة، إنه نوع من الإرهاب لهم.

إن المجتمعات التي تعاقب النفاق هي التي تخلق النفاق، أما التي تقضي عليه فهي التي لا تحوج إليه، هي التي لا تجعل له ثمناً، ولا تجعله أسلوباً من أساليب الباحثين عن النجاة والأمن، أو من أساليب الباحثين عن المجد والإعجاب والحظوة في وحي النبي أو في حاشية السلطان وموكبه أو في ضعف وبلادة الجماهير. إنه لا مثيل للنبي والسلطان في سخائهما حينما يقومان ثمن النفاق. إن النبي والسلطان هما أسخى الناس في دفع ثمن النفاق وفي تقويم هذا الثمن وفي تحويله إلى دين.

أنت مثلاً ترى آراء تخالف عقائد المجتمع، والمجتمع لا يأذن لك بأن تقول آراءك المخالفة له. وأنت لا تستطيع أن تقاوم المجتمع وتتصر عليه لتفرض عليه الإيمان بآرائك أو التسامح معها أو في الاستماع إليها. وأنت لا تستطيع ولا تريد أن تموت شهيداً أو أن تعيش طريداً مقهوراً. وأنت لا تستطيع أن تصمت وأن تخفي نفسك على المجتمع الذي يفرض عليك أن تكون تعبيراً، أن تكون لغة صائحة ذليلة من لغاته. إنك لا تستطيع أن تصمت وإن المجتمع يرفض لك هذا الصمت. إن المجتمعات تفرض علينا أن تكون فوقنا ثياب، ولكنها تفرض علينا أيضاً أن نكون عراة مفتضحين. إن الانفضاح فن من فنون المجتمع. إن المجتمع يرفض ويعاقب ويسحق من يحاولون أن يرفضوا كل فنون الانفضاح إن الانفضاح احتياج مجتمع أو حالة مجتمع، وليس مستوى حضارة، ولهذا فإن كل المجتمعات مهما كانت مستوياتها الحضارية والاجتماعية بل والأخلاقية لا بد أن تمارس الانفضاح وأن تفرضه وتحوله إلى دين ومذهب.

إن المجتمع يفرض عليك أن تحارب، وأن تعادي وتخاصم، وأن تؤمن وتسلمي وتهتف، وأن تؤيد وتوافق وتتلاءم وتفعل وأن تكون تعبيراً وسلوكاً وصيغة ما. إنه يفرض عليك أن تصرخ وتعلن. إنه إذن يفرض عليك أن تفتضح وتعرى مهما فرض عليك أن تكون لك وفوقك ثياب. إن المجتمع يفرض عليك أن تكون اجتماعياً، أي أن تمارس نفسك داخل الآخرين كما يفعل الآخرون نفس الشيء. وهذا قمة الانفضاح.

إذن حينما تجد نفسك في مثل هذا المجتمع، وتجد أنك لا تستطيع أن تؤمن بأوثانه وأربابه ومذاهبه، وتجد أنك لا تستطيع أن تجعله يؤمن بآرائك، ولا تستطيع أن تقاومه وتتصر عليه، ولا تستطيع أو لا تريد أن تجعله يقتلك، أو يعاقبك، أو يطاردك، أو يفسرك باحتقار وتخويف وريبة، أو يحدق فيك

لا نَحْدَقُ فِي الْقَمَرِ

بتهديد وغضب وبغضاء - ثم لا تستطيع أن تصمت كل الصمت، ولا يستطيع هو أن يجعلك تصمت مثل هذا الصمت.

نعم حينما تكون في موقف مثل هذا الموقف، حينما تكون قصة مثل هذه القصة التي لا بد أن تكونها ولو أحياناً، فهل تستطيع أن تكون غير منافق، هل يستطيع أي كائن آخر أن يكون غير منافق؟ هل يستطيع أحد من المعلمين ضد النفاق، من الذين يجيئون في موكب أنبياء ليعلموا النفاق، لتكون كل نبواتهم وتعاليمهم لعن النفاق - هل يستطيع أحد من هؤلاء حينما يكون في مثل هذا الموقف ألا يكون منافقاً؟

حاول أيها المعلم، أيها النبي المقاوم للنفاق بغضب وترجف منه السموات والشموس أن تجد أسلوباً لنفسك، لتقواك وشرفك غير أن تنافق كما ينافق أي إنسان، بل كما ينافق أفجر إنسان؟

إنه لسفه وظلم يملكان كل أساليب ومستويات التفوق في الغباء أن تطارد صاحب الرأي المخالف ثم تحرم عليه أن ينافق أو تلغنه إذا نافق. إن النفاق الواقع تحت ضغط وتهديد الجهل أو الطغيان نوع من الفضيلة ومن التدين الحزينين الباكيين المقهورين. إنه أصغر وأضعف مستويات الفضيلة والتدين. إنه الهجاء الأليم المؤدب للطغيان والجهل. إنه الهجاء المتواضع الباكي، إنه النقد المهزوم.

إن النفاق الفكري هو أقسى أساليب الهجاء للجهل والطغيان، إنه أقسى أساليب الهجاء للسيف والنبي والسلطان.

إن تأييم النفاق معناه المطالبة بالإعلان عن الآراء والمذاهب المخالفة، بل معناه محاربة كتمانها. فإذا ذهبنا نعاقب أو نهدد أو نغير من يبدون آراءهم ومذاهبهم المخالفة لنا، بل من يبدون زندقاتهم، لم يوجد من يتفوقون علينا في حماقة والبذاءة والنذالة والظلم والسخف. هل يوجد مثل نذالة أو حماقة أو بذاءة من يشتمون ويحقرون النفاق ثم يحاكمون ويعاقبون من يقول كل آرائه وعقائده؟ هل يوجد مثل المجتمعات في نذالتها وحماقتها وبذاءتها وغياوتها؟

إن رذيلة النفاق ليست سوى أنه تفوق مغلوب أو ضعف معذور أو هزيمة المسؤول عنها غير المهزوم. إن النفاق خوف أو احتياج أو هزيمة. إنه مفهوم أو مفسر أو معذور لأنه ضعف أمام جبروت. والضعف ليس ذنباً، بل آفة أو تعذيب أو ظلم. والضعف يستحق التعويض والاعتذار والعزاء، ولا يستحق العقاب ولا اللعن أو التحقير. إنه لا أحد يستحق اعتذار واستغفار وتوبة كل الأنبياء والسلاطين والمعلمين والمذهبيين مثل المفكر الذي يضطر إلى أن يخاف وينافق. إنه المذنب الذي يجب أن يتاب بين يديه.

إن الآخرين يشاركون حتماً في صنع أخلاقنا ومشاعرنا بأخلاقهم وتصرفاتهم ومشاعرهم نحونا. إن أشد سوءاً وذنباً من المنافق ومن صاحبه الآراء والمذاهب الخارجة أو الضالة هم الذين يجزون على النفاق، ويلجأون أو يحوجون إليه. إنه لا يوجد أشد ضللاً أو غباءً أو عدواناً ممن يقولون لنا

فرعون يكتب سفر الخروج

كونوا صادقين ثم يعاقبوننا حينما نصدق أو لا نصدق - ممن يعاقبوننا إذا صدقنا، ويعاقبوننا وبلعنونا إذا لم نصدق.

هل يوجد من يستحق غضبنا واشمئزازنا أكثر ممن يذهب يتلو علينا آياته وأناجيله، يلعننا ويهددنا لو نافقنا، ويلعننا ويهددنا لو كانت لنا آراء أو مذاهب أو آلهة تخالف الآراء والمذاهب والآلهة التي يحدثنا عنها ويدعوننا إلى الإيمان بها - أو يلعننا ويهددنا لو أعلننا عن آرائنا ومذاهبنا وآلهتنا التي تخالف ذواتها وصفاتها وأخلاقها المذاهب والآراء والآلهة التي تحدثنا عنها وتدعوننا إليها آياته وأحاديثه وأناجيله؟

إذن هل يوجد من يستحقون غضبنا واشمئزازنا مثل أصحاب الآيات والأحاديث والأنجيل والمذاهب والتعاليم ومن الثوار والأحرار، لأنه لا يوجد غير هؤلاء، أو مثلهم، أو أكثر منهم من يتلون علينا آياتهم وأحاديثهم وتعاليمهم ومذاهبهم وقوانينهم، ليلعنونا ويهددونا لو نافقنا، وليلعنونا ويهددونا لو كانت لنا آراء أو مذاهب أو آلهة غير آرائهم ومذاهبهم وآلهتهم، أو لو أعلننا عن آرائنا ومذاهبنا وآلهتنا المخالفة؟ إن أصحاب الآيات والأحاديث والأنجيل والمذاهب والتعاليم والثوار هم أكثر سكان الكون طفولة متوحشة عدوانية.

إن هؤلاء هم أكثر وأقوى وأشهر من يفسدون الأخلاق والأفكار والعقائد والضمائر التي يجيئون في زعمهم لإصلاحها. أيها النبي، أيها المعلم - أيها المذهب والنظام والسلطان.. أنت تفرض علي أن أكون صادقاً وتعاقبني إذا صدقت - أنت تتهمني عن النفاق وتأمري بالنفاق، وتجعلني منافقاً. أنت لا منيل لك في سذاجتك أو في صفاقتك.

أنت تخجلني وتخزني بغياك وظلمك وسخفك. أنت تملؤني بالغيظ والغضب والاشمئزاز وبالرثاء لك. أنت كائن لا يمكن فهمه أو لا يمكن احتماله. أنت أقسى هجاء لكل تفاسير الإنسان.

أنا عاجز عن الاقتناع بك وبما تقول لي وبما تريد مني، وعاجز عن أن أقول لك ذلك - عاجز عن أن أقول لك إنني عاجز. إذن كيف يمكن أن أتعامل معك، وكيف تتصور أنه من الممكن أو من المقبول أن أتعامل معك؟ أنت كائن لا حدود للرثاء لك والاشمئزاز منك.

أنت تمنعني من أن أقول لك إنني عاجز عن الاقتناع بك، وتعاقبني لو قلت لك ذلك، وتطالبني بأن أقوله، وتعاقبني لو قلته. وأنت عاجز عن إقناعي بما تريد مني أن أقتنع به، وبما تريد مني قوله. وأنت أيضاً تمنعني من أن أصمت، وتعاقبني وتهددني لو صمت. هل أنت كائن تفهم نفسك، أو ترضى عن نفسك، أو تقبل أن تكون نفسك أو تجرؤ على الافتخار بنفسك؟

أنت تمنعني من أن أكون موجوداً، ومن أن أكون غير موجود، من أن أكون فاضلاً ومن أن أكون رديفاً. أنت شيء رهيب، بذيء.. أنت شيء لا يمكن فهمه أو غفرانه أو الاعتذار عنه. لهذا أنت نبي ومعلم وسلطان وواعظ ومذهب ونظام. إنك هؤلاء لأنك هكذا تفكر وتكون وتريد.

أيها النبي، أيها المعلم والواعظ، أيها المذهب والنظام والسلطان أنت تعاقبني بكائك وبأخلاقك

لا نَحْدَقُ فِي الْقَمَرِ

وبالاشمئزاز منك وبالغضب عليك وبالرثاء لك. أنت تعاقبني، تعاقبني، تعاقب ذكائي وأخلاقي وكل مستويات وجودي. إنه لا أحد يعاقب ذكائي وأخلاقي مثل النبي والسلطان والمذهب والسيف.

أيها النبي، أيها السلطان، أيها السيف أنا لا أستطيع الاقتناع بك وبما تقول لي وبما تريد مني الاقتناع به. ولا أستطيع كذلك أن أقول إنني غير مقتنع، لأن العجز عن الاقتناع بك وبما تقول وتريد، وإعلان هذا العجز، أسلوب من أساليب الخروج عليك والرفض لك. وأنت لا تستطيع ولا تريد أن تغفر لي خروجي عليك ورفضني لك. أنت تحب ذاتك وتغضب لها بأسلوب بذيء..

وأنا أيضاً لا أستطيع أن أقول إنني مقتنع لأن ذلك كذب عليك ونفاق لك. إنه نفاق وكذب ضدك. وأنت تحرم علي الكذب عليك والنفاق لك في إيماني بك، وحديثي عنك، وحديثي إليك، لأن ذلك أسلوب من أساليب المقاومة والرفض لك من الداخل. وأنت تحرم علي أن أرفضك أو أقاومك ولو حتى من الداخل. ولأن الكذب عليك والنفاق لك أسلوب من أساليب الخداع والتحقير لك والاستهزاء بك. إن الصدق لك الخارج عليك يكرمك أكثر مما يكرمك الكذب عليك الملائم لك. ولكن هل أنت تفهم ذلك أو تتقبله؟

إن الذي يقول لنا إنه مؤمن بنا وبما نقول ونعتقد ونريد منه - وهو ليس كذلك - إنما هو إنسان يقاومنا ويرفضنا بعقله أو بأخلاقه وأهوائه، أو بمصالحه وظروفه - إنه يقاومنا ويرفضنا من داخله. إنه إذن ليس صديقاً ولا سلاماً لنا، إنه عدو بالتربص أو بالاحتمالات. إنه عدو لم يحمل السلاح، إنه في معنى السلاح وإن لم يكن ذات السلاح. إنه تحقير واستهزاء بنا مهما كان مجاملاً أو محايياً أو صديقاً أو خائفاً. إن الكذب علينا بقصد أن يكون كذباً لنا هجاء لعقولنا وأخلاقنا وشجاعتنا.

وأنا أيضاً لا أستطيع أن أصمت عنك أو أمامك أو إزاءك. إنك ترفض صمتي، إنك تريد مني أن أكون هتافاً وضجيجاً وصلاة لك لا أن أكون صمتاً. إن صمتي هجاء وتمرد وضلال. هكذا يقول لي النبي والسلطان والمذهب والسيف والمجتمع الذي يحكمه النبي والسلطان والمذهب والسيف.

إنك أيها النبي والسلطان والمذهب والنظام والوعاظ والسيف لا تقبل مني ألا أكون لك وألا أكون عليك. إنك تصر على أن أكون لك. إنك لهذا ترفض أن أكون صمتاً عنك أو أمامك أو فيك أو حولك. إنك ترفض أن أكون صمتاً حتى حينما أكون عاجزاً عن الاقتناع بك، لأن الصمت عنك ومعك وأمامك وفيك أسلوب من أساليب المقاومة والرفض لك.

إنني محكوم علي بأن أكون هتافاً وإعلاناً وضجيجاً وصلاة وكذباً ونفاقاً. إن الصدق والصمت والاستتار والاحترام للنفس أخلاق محرمة علي، يحرمها علي النبي والسلطان والسوق الخاضعة للنبي وللسلطان.

أنت أيها النبي، أيها السلطان، أيها السيف لا تقبل مني أن أصدق. ولا تقبل مني أن أكذب، ولا تقبل مني أن أسكت كيف لا تموت فراراً من عارك ومن ذنبك ومن سفاهتك؟ كيف لا تموت؟ كيف

فرعون يكتب سفر الخروج

لا أموت أنا رثاء لك واشمغزاً منك؟ وكيف لا يموت كل البشر من عار أنبيائهم وسلاطينهم، من عار أن لهم أنبياء وسلاطين، من عار أنهم يقادون ويحكمون بالأنبياء والسلاطين؟

أيها الكائن الذي قد جاء هنا، لتكون له وحده آلهة وأنبياء وزعماء ومذاهب ونظم، ليسرقوا ولتسرق منه كل احتمالات الشجاعة والذكاء والشرف والكرامة والحب والتسامح.

أيها الكائن المخصوص بأن تكون له آلهة وأنبياء ومعلمون وزعماء ومذاهب ونظم وأكاذيب دينية ومذهبية ليكون مسلوب الشجاعة والذكاء والكبرياء والحرية والصدق لأنه مخصص بأن يتعاقب عليه ويتجمع فيه، كل الوقت، في كل التاريخ، في كل المجتمعات، تحت كل الظروف، زعماء وأنبياء ومعلمون ومذاهب ونظم وثوار ووعاظ، لا تحديد لعددهم، ولا توقيت لمجيئهم وخروجهم، ولا مقياس لذكائهم وأخلاقهم، ولا نموذج لصفاتهم - لا رقابة ولا تشريع ولا اشتراط ولا قانون عليهم أو على كينونتهم أو على مكانهم أو على زمانهم، أو على دعاواهم، أو على أكاذيبهم، أو على طغيانهم - لا تشترط فيهم أية مزية.

أيها الكائن المخصوص بأن تنطلق عليه وحوش غير محددة العدد أو الصفات أو الزمان، غير محكومة بأي قانون ولا بأية أخلاق ولا بأية قيود أو حراسة ولا بأية نماذج.

أيهذا الكائن المخصوص...

لا تحقد في آلهتك، ولا في زعمائك وأنبيائك، ولا في مذاهبك وأديانك ونظمتك، ولا في ثوارك ووعاظك.. لا تحقد في هذه ولا في هؤلاء، فإن تحديقك فيها وفيهم يقتلك أو يقتلها ويقتلهم، وهو أي التحديق يفسد حتماً العلاقات بينك وبينها وبينهم - يفسد علاقات الحب والإعجاب والرضا والاحترام. أنت تؤمن وتعجب وتحترم وترضى لأنك لا تحقد. ولم تحقد. ولعلك لا تستطيع أن تفعل ذلك.

لا تحقد في القمر فإنه جميل، فإن وجهه يحمل كل ما في وجه الإله وأخلاق الإله من جمال. لا تحقد في وجه القمر لكي يظل جميلاً. لا تحقد فيه لكي تظل ترى كل جمال الإله في وجهه. لا تحقد فإن التحديق عدو الجمال، لا تحقد في الأشياء فإن التحديق يقتل كل جمال في الأشياء. لا تحقد فإن التحديق يقتل عينيك، فإنه يفسدهما ويحولهما إلى خائنتين، وإلى مكذبتين لك. إن التحديق يحول عينيك إلى عدوان عليك. إن عينيك صديقتان لك وسلام وجمال في حياتك لأنهما لا تحقدان. إن عينيك لو خلقتا محدقتين لكان محتوماً أن تقتلهما وتفجرهما أو أن تقتل وجودك أو تقتل جميع الأشياء حولك.

لا تحقد في الأشياء لئلا تفقد الإيمان بمزايا عينيك، لئلا تفقد الإيمان بمزايا الشمس، بضخامة الإشراف فيها.. لئلا تعجز عن رؤية الجمال في عيون النجوم، في إيماءاتها إليك، في ابتساماتها المجاملة لأحزانك، المسرورة بأحزانك، الهاتفة بالموت لك ولجميع أبنائك وأبنائك.

لا تَحْدَقْ فِي الْقَتْرِ

لا تَحْدَقْ، لا تَحْدَقْ، فَإِنَّ التَّحْدِيقَ قَاتِلٌ لِكُلِّ آلِهَتِكَ.

إِنَّ آلِهَتَكَ لَا تَخَافُ شَيْئاً مِثْلَما تَخَافُ التَّحْدِيقَ. إِنَّهُ لَا شَيْءَ يَقْتُلُ آلِهَتَكَ سِوَى التَّحْدِيقِ..
مَا رَأَيْتَ أَحَدَ الْمُعَلِّمِينَ يَحْمِلُ أُنَاجِيلَهُ وَآيَاتِهِ وَرَوَايَاتِهِ، يَعْلَمُ وَيُعْظِ وَيُفَسِّرُ وَيَتْلُو وَيُكَيِّ وَيُخَيِّفُ بِآلِهَتِهِ وَجَحِيمِهِ إِلَّا صَحَّتْ بِكُلِّ خَوْفِي وَاشْمُئْزَازِي وَتَفَكِيرِي:

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَعْلَمُ بِلِسَانِهِ لَا بِنِيَاتِهِ وَلَا بِتَفَكِيرِهِ وَلَا بِسُلُوكِهِ وَلَا بِرَغْبَتِهِ.. اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مُنَافِقاً يُؤْمِنُ بِالْعَقْلِ وَالْحَيَاةِ وَبِالنَّاسِ، وَيَتَعَامَلُ مَعَهُمْ بِأَخْلَاقِهِمْ وَظُرُوفِهِمْ وَاحْتِيَاجَاتِهِمْ، وَبِالْحُبِّ لَهُمُ وَالْعُطْفَ عَلَيْهِمْ وَعَلَى آلَامِهِمْ وَضَعْفِهِمْ وَأَحْزَانِهِمْ، وَلَا تَجْعَلْهُ مُؤْمِناً يَصْدُقُ مَا يَقُولُ وَيَتَعَامَلُ بِهِ.

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَقُولُ بِقَلْبِهِ وَفِكْرِهِ وَأَخْلَاقِهِ وَأَعْمَالِهِ غَيْرَ مَا يَقُولُهُ بِلِسَانِهِ وَتَعَالِيمِهِ، مِمَّا يَرْوِيهِ عَنْ آلِهَتِهِ وَأَنْبِيَائِهِ، عَنْ كُتُبِهِ وَقُبُورِهِ.. اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَا إِلَهِي الْعَظِيمُ كَاذِباً مُنَافِقاً خَادِعاً، وَلَا تَجْعَلْهُ صَادِقاً يَعْلَمُ التَّعَصُّبَ وَالْحَقْدَ وَالبَغْضَاءَ وَالكِبْرَ السَّمَاوِيَّ وَالجَهْلَ وَالبُغْيَاءَ وَالبُذَاةَ الْعَقْلِيَّةَ وَالأَخْلَاقِيَّةَ تَحْتَ شَعَارِ الْحُبِّ لِلْإِلَهِ - وَيَعْلَمُ الْكُفْرَ بِالذِّكَاءِ وَبِالْحَضَارَةِ وَبِالْعَبَقِيَّةِ وَبِالنَّاسِ، حِمَاةً لِلصَّلَاةِ وَالْإِيمَانِ وَالفَضِيلَةِ مِنَ الشَّيْطَانِ.

أَرِيدُكَ وَتَرِيدُكَ الْحَيَاةَ يَا صَاحِبَ السُّورِ وَالْأُنَاجِيلِ وَالرَوَايَاتِ مُنَافِقاً كَاذِباً وَلَا نَرِيدُكَ صَادِقاً مُؤْمِناً مُلْتَزِماً.

مُعَلِّمُ الدِّينِ وَالمَذْهَبِ إِنْ كَانَ مُنَافِقاً كَاذِباً فَهُوَ رَذِيلَةٌ أَخْلَاقِيَّةٌ أَوْ رَذِيلَةٌ لُغَوِيَّةٌ وَعَظْمِيَّةٌ، وَإِنْ كَانَ صَادِقاً فَهُوَ رَذِيلَةٌ أَخْلَاقِيَّةٌ وَلُغَوِيَّةٌ وَوَعَظْمِيَّةٌ وَفِكْرِيَّةٌ وَإِنْسَانِيَّةٌ وَحَضَارِيَّةٌ.

الوَاعِظُ أَوْ الْمُعَلِّمُ الْكَاذِبُ الْمُنَافِقُ كَاتِنٌ يَضَعُ غِبَاءَهُ وَعُدْوَانَهُ فِي لِسَانِهِ وَفَوْقَ مَنْبَرِهِ وَعَلَى صَحَائِفِهِ فَقَطْ، أَمَّا الْوَاعِظُ أَوْ الْمُعَلِّمُ الصَّادِقُ فَإِنَّهُ كَاتِنٌ يَعِيشُ غِبَاؤُهُ وَعُدْوَانَهُ فِي لِسَانِهِ وَعَقْلِهِ وَفِي أَخْلَاقِهِ وَفِي كُلِّ مَسْتَوِيَاتِهِ.

إِذْنُ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا مُعَلِّماً أَوْ وَاعِظاً غَيْباً وَعُدْوَانِيّاً حِينَمَا يَتَكَلَّمُ وَيَصْعَدُ الْمَنْبَرَ وَيَقْرَأُ كُتُبَهُ، وَلَا تَجْعَلْ لَنَا وَاعِظاً أَوْ مُعَلِّماً بَلِيداً وَمَتَوَحِّشاً حِينَمَا تَمَارَسُهُ وَبِمَارَسِنَا بِلِسَانِهِ وَكُتُبِهِ وَتَعَالِيمِهِ وَخُطْبَتِهِ وَأَخْلَاقِهِ وَتَفَكِيرِهِ وَسُلُوكِهِ.

اللَّهُمَّ عَاقِبْنَا بِرَذِيلَةٍ وَاحِدَةٍ وَلَا تَعَاقِبْنَا بِكَثِيرٍ مِنَ الرَّذَائِلِ.. اللَّهُمَّ عَاقِبْنَا بِمُنَافِقِ مُعَلِّمِ المَذْهَبِ وَمُعَلِّمِ الدِّينِ، وَلَا تَعَاقِبْنَا بِصِدْقِهِ. اللَّهُمَّ عَاقِبْنَا بِلِسَانِ الْمُعَلِّمِ وَخُطْبَتِهِ وَكُتُبِهِ وَبِكُلِّ مَنْابِرِهِ، وَلَا تَعَاقِبْنَا بِأَخْلَاقِهِ وَنِيَاتِهِ وَشَهَوَاتِهِ وَسُلُوكِهِ وَمَنْطِقِهِ. أَيُّ اللَّهِ اجْعَلْهُ مُنَافِقاً كَاذِباً وَلَا تَجْعَلْهُ صَادِقاً مُؤْمِناً مُلْتَزِماً.

إِنِّي مَا رَأَيْتُ وَاحِداً مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُتَحَدِّثِينَ عَنِ المَذَاهِبِ وَعَنِ السَّمَاءِ وَتَعَالِيمِهَا إِلَّا هَتَفْتُ بِكُلِّ صَدِيقِي وَإِيمَانِي.

إِنْ أَسْوَأُ مَا فِيكَ - يَا مُعَلِّمَ الْآلِهَةِ وَالمَذَاهِبِ، يَا وَاهِبَ الْآلِهَةِ وَالمَذَاهِبِ، يَا مَشْهُوَ الْحَيَاةِ بِالْآلِهَةِ وَالمَذَاهِبِ - إِنْ أَسْوَأُ مَا فِيكَ أَنْ تَكُونَ صَادِقاً فِي حَدِيثِكَ عَنْ آلِهَتِكَ وَمَذَاهِبِكَ وَاعْتِقَادَاتِكَ - أَنْ تَكُونَ

فرعون يكتب سفر الخروج

ملتزماً بما تقول عن آلهتك ومذاهبك واعتقاداتك. إن الالتزام بما تتحدث به عن أربابك ومعتقداتك ومذاهبك ليس وحشية أو همجية فقط، إنه أكثر من ذلك.

إذن كن كاذباً، كن كاذباً، لكي تستطيع أن تر الناس والأشياء، ولكي يستطيع الناس أن يروك دون أن تقتلهم رؤيتك. إنك كاذباً تظل إنساناً تستطيع رؤيته وفهمه والتعامل معه. أما صادقاً فإنك تصبح شيئاً فظيماً، فظيماً.

ما أظن رؤيتك يا معلم الآلهة والمذاهب لو كنت صادقاً، ما أظن الناس والأشياء حينئذ في عينيك. لقد استطعت أن ترى الناس وأن يراك الناس لأنك كنت منافقاً. يا مشوه الناس والحياة بالآلهة والمذاهب، يا معاقب الذكاء والكرامة والحب بالآلهة والمذاهب لقد كان مستحيلاً أن تستطيع رؤية الناس والأشياء أو أن تستطيع الأشياء والناس رؤيتك لو لم تكن منافقاً.

إن المضلل الصادق المؤمن بتضليله هو أظن المضللين، وإن الضال بلسانه هو أتقى وأفضل الضالين، إنه أتقى وأفضل من الضال بلسانه وقلبه وعقله وأخلاقه وسلوكه.

إن صادق كل قوم هو الأفضل والأتقى في الافتراض الغالب إلا من يعلمون الدين والمذاهب العدوانية المتعصبة فإن الأفضل الأتقى في هؤلاء المعلمين هو الكاذب المنافق، هو الأكذب الأكثر نفاقاً.

إن الكاذب المنافق في هؤلاء يصبح إنساناً رديئاً، أما الصادق المخلص الملتزم فإنه يتحول إلى وحش من السماء، له كل وحشية السماء.

إن أعنف الناس تعصباً ووحشية وبلادة وعدواناً على الإنسان هم المعلمون الصادقون الملتزمون بتعاليمهم، الملتزمون لآلهتهم ومعتقداتهم ومذاهبهم، الممارسون لها بوفاء وإيمان.

إن المعلمين لا يكونون متسامحين أو أصدقاء أو رحماء أو أتقياء أو مستقبلين للذكاء أو للإنسان أو للحياة أو للعيون الضاربة أو الباكية أو الخائفة أو المبتسمة المرحبة أو المستنعدة إلا بقدر ما يكونون كاذبين منافقين، يقولون ويعلمون ويخطبون ويغضبون ويكونون ويصرخون دون أن يصدقوا أو يؤمنوا أو يلتزموا، لأنهم حينئذ يظلون بشراً ولا يتحولون إلى زبانية تعيش في أرواحهم كل غلظة السماء وكبرياتها.

إن أردأ الناس وأردأ أعداء الإنسان هم هؤلاء الذين لم تقم الحياة ولم تتكامل ولم يتحول التسامح والحب والحرية والذكاء إلى مزايا حضارية وإنسانية ودينية إلا بعصيانهم، إلا بعصيان تعاليمهم وعصيان آياتهم وأناجيلهم - ولم يصبحوا هم قادرين على أن يعيشوا في الناس ومع الناس، أو يقبل الناس أن يعيشوا معهم وفيهم إلا بعصيانهم لأنفسهم، إلا بعصيانهم لتعاليمهم ولآياتهم ولأناجيلهم ولأناجيلهم. إنه لا يوجد مثل أصحاب الأناجيل والآيات والمذاهب والمعتقدات في أنهم لا يستطيعون أن يحيوا أو يحيوا مع الآخرين ويحيا معهم الآخرون إلا بقدر ما يعصون آياتهم وأناجيلهم وعقائدهم ومذاهبهم.

لا تحدّق في القعر

إنه لم يكن ممكناً أن يكون معلمو المذاهب والأديان ومؤرخو الآلهة صادقين أو ملتزمين بسلوكهم أو نياتهم. لهذا كان ممكناً أن يتخاطبوا ويتعاملوا مع أعضائهم بصدقة واشتهاء، وأن تتعامل وتتخاطب معهم أعضاء الآخرين بحماس وتوافق. ولهذا كان ممكناً أيضاً أن يجدوا في أجسامهم أعصاباً وقلوباً وشهوات تحب وتتطلع وتغازل وتمارس كل ما في أجساد بنات الشيطان من غواية وافتتان.

إن الالتزام بالمذهب أو بالعقيدة الدينية التزاماً نفسياً وفكرياً وأخلاقياً هو انتحار ووحشية وعدوان، بل جنون. وإنه لمستحيل أن تحيا أو أن تسالم أو أن تصادق أو أن تغفر أو أن تحب أو أن تتطلع إلى النجوم المستقلة بلا احتشام على أذرة الظلام الغادر لو أنك التزمت هذا الالتزام لمذهبك أو لعقيدتك الدينية بقدر ما هو مستحيل أن تكون رحيماً أو متسامحاً أو إنسانياً أو عادلاً لو أنك التزمت أن تعيش أخلاق الملتزمين الصادقين دينياً أو مذهبياً. إن لك أصدقاء، وإن لك لعاطفة ودموعاً قد تتساقط من عينيك، وإنك لم تصبح وحشاً لأنك لست صادقاً مع مذهبك أو اعتقادك، لأنك منافق وكاذب.

ماذا لو أن أي متحدث عن نفسه ومتحدث إلى الآخرين كان صادقاً، كان غير كاذب، غير منافق؟ ماذا لو أن الإله كان صادقاً في حديثه عن نفسه وفي وصفه لنفسه ولأخلاقه - لو كان صادقاً في حديثه عن غضبه وعن شرفه وعن وعيده وتهديده وانتقامه، وعن كبريائه وإبائه، وعن استمساكه بكل تعاليمه وأقواله، وبكل اشتراطاته لنفسه وعلى نفسه وعلى الحياة والكون وعلى الناس، بكل أوصافه لنفسه؟ وهل يمكن أن تكون الآلهة صادقة؟ هل صدقت الآلهة في أي عصر؟ لقد عاشت الأشياء لأن الآلهة لا تصدق.

إن الإله الصادق لشيء لا يمكن احتمالها، لا يمكن أن تحتمله الحياة أو الناس. إنه لم يكن ممكناً احتمال الإله إلا لأنه لم يكن ملتزماً بشيء مما يقول ومما يتحدث عن نفسه وعن أخلاقه. لقد كان في سلوكه معزولاً عن أقواله. لقد كانت هذه هي ميزته العظمى. إن مزية كل إله أن يكون غير صادق وغير ملتزم. إن الإله الصادق الملتزم نفي لنفسه ونفي لكل شيء غيره. إن الالتزام والصدق في الإله يعنيان ألا يوجد. ويعنيان أن يموت وأن يموت كل شيء لو وجد.

وماذا لو أن أي زعيم أو قائد أو حاكم كان صادقاً غير كاذب وغير منافق في حديثه عن صرامته في مثاليته، عن عدله، وعن شرفه في حبه وبغضه وفي كل همومه الانفعالية، وعن نزاهته الدينية والمذهبية والإنسانية والفكرية، وعن استمساكه بكل مواقف الشهامة والكرامة والشرف، وعن رفضه لكل ما يهين كبريائه أو شجاعته أو قدرته أو تصميمه أو نخوته أو نظامه، وعن أن كل ما يقوله وما يصف به نفسه لا بد أن يتحول إلى سلوك وإلى أخلاق له وللمجتمع الذي يقف فوقه ويتحدث باسمه؟

إنه لو وجد أي زعيم أو حاكم أو قائد يصدق مع ما يقول عن نفسه وعن تعاليمه ومذهبه وإلهه لما وجد أكثر وحشية ودمامة منه.

فرعون يكتب سفر الخروج

وماذا لو أن أي إنسان عادي كان صادقاً فيما يقول عن شروطه التي لن يتسامح في واحد منها لقبوله التعامل مع نفسه ومع الحياة ومع الآخرين، وفيما يقول عن أن له شروطاً نفسية وفكرية وتاريخية وأخلاقية، يقاتل ويشاتم ويعادي ويموت ويتعذب ويفتضح دفاعاً عنها ووقوفاً عندها - ويحاسب نياته ومشاعره وأخلاقه وأفكاره وتحدياته وحبه وبغضه عليها وبها؟

لقد كان نفاق وكذب جميع المتحدثين، جميع المعلمين والآلهة والزعماء والقادة والحكام وجميع الناس العاديين، محتومين. لقد كان الصدق هو العذاب والفسوق والزندقة والجنون والحال، بقدر ما كان الكذب والنفاق هو التقوى والفضيلة والحتم.

لقد كان البشر وهم يتقدمون في طريقهم الصعبة المتوحشة يحاربون حريين: يحاربون ضد وقاحات الطبيعة، ويحاربون ضد الخائفين من الطبيعة الخوفين بها. وكان الخائفين من الطبيعة والخوفون بها يقاومون كل خطوات البشر المقتحمة المتخطية للأسوار وللسدود والتعاويد الغيبية. وكانوا يضعون الكتب المقدسة، ويؤلفون الأناشيد المتدنية في هجاء هؤلاء المقتحمين. لقد كانت نبواتهم هي الدعوة إلى عصيان الحياة. لقد كانوا منافسين للحياة ولمن يريدون أو يحاولون تغييرها أو الصعود بها. لقد كانوا يأبون عليها أن تنحضر أو تنطور أو تصاب بالذكاء. وقد كانت المنافسة في حساباتهم الدينية شيئاً مفروضاً. إنهم دعاة الغيب وأنبيأؤه، إذن هم دائماً ضد المشهود الكائن، أو الذي قد يكون ويصبح مشهوداً. وإنهم لضد الإبداع الإنساني. لقد كانوا ضد الإبداع الإنساني لأنهم ضد أن تتغير الحياة أو الأشياء. إن تغييرها يخيفهم ويرهقهم ويتحداهم. إن الخوف من الحياة ومن الأشياء والعجز عنها يتحولان إلى نبوات وتعاليم وتقوى.

ومع أن رسالة هؤلاء كانت محاربة العصيان فلقد كانوا هم أشد العصاة عصيانياً. كانوا يعصون تطور الحياة، ويعصون الإنسانية ويعصون احتياجاتها وضرورتها وتجدها وحرقاتها وضميرها واستجاباتها لهوائتها وجوعها وهمومها. لقد كانوا يعصون كل أساليب واحتمالات كل عبقرية. ولكن أليست الطاعة تعني العصيان، والعصيان يعني الطاعة؟ أليست الطاعة لشيء تعني العصيان لشيء، والعصيان لشيء يعني الطاعة لشيء آخر؟

ما هي الحرية، وما التسامح والحب والتفكير والمنطق الإنساني.. وما الحضارة؟ إن ذلك هو العصيان للآيات والأحاديث والأناجيل، وللمواعظ والتعاليم والمذاهب العدوانية المتعصبة - إن ذلك هو التخطي لها والخروج عليها ورفض الالتزام بها، إن كل ذلك لا يعني أكثر من ذلك.

إن كل مزايا الإنسان الأخلاقية والفكرية والتحررية والحضارية لا تساوي أكثر من خروجه على تعاليم ومواعظ آياته وأناجيله ومذاهبه، لا تساوي أكثر من كونه كذاباً منافقاً غير ملتزم بها وغير صادق معها مهما تحدث عنها وبها وإليها، مهما صلى بها ولها، وقاتل مثل وحش همجي تحت علم منقوش عليه اسمها.

لا تحدّق في القتر

إن هؤلاء الواعظين والمعلمين للمذاهب وللآلهة والمعتقدات لا يختلفون في صفات ونماذج مذاهبهم وآلهتهم ومعتقداتهم فيها من تسامح أو حرية أو ذكاء أو حب أو من استعداد للتغير والتطور والتقبل ولكنهم يختلفون في كذبهم ونفاقهم، أي في أساليب تعبيرهم عن كذبهم ونفاقهم، وفي اللغات التي يعرفونها ويستطيعونها ويستعملونها في ممارستهم للكذب والنفاق، كما يختلفون في وقوعهم تحت الظروف التي يمارسون فيها كذبهم ونفاقهم، وكما تختلف نفس هذه الظروف.

إنهم لا يتغيرون أو يختلفون في تفكيرهم أو في تسامحهم أو في أخلاقهم أو في تقبلهم أو في تحررهم وفي ترحيبهم بحرية الآخرين لأن آلهتهم أو مذاهبهم أو تعاليمهم ومعتقداتهم مختلفة ومتغيرة، أو تختلف وتتغير في صفاتها أو في أخلاقها أو في ذكائها أو في أية مزية من المزايا، بل لأن الظروف التي يواجهون تحكم عليهم بأن يختلفوا ويتغيروا في تعبيراتهم عن ممارساتهم لآلهتهم ومذاهبهم ومعتقداتهم، أي عن ممارساتهم لكذبهم ونفاقهم باسم آلهتهم ومذاهبهم ومعتقداتهم ومهما اختلفت آلهتهم ومذاهبهم ومعتقداتهم وتعاليمهم فلا يمكن أن تكون هي سبب اختلافهم أو تفاوتهم في أخلاقهم وتسامحهم وتغيرهم وتطورهم أو في ذكائهم أو في أية مزية من مزاياهم.

إن المعلمين للمذاهب والآلهة والمعتقدات حينما يتقبلون بعض التسامح أو بعض الحرية، أو بعض التفكير والتغيير، أو بعض الاعتذار عن الآخرين والمخالفين، أو بعض الحب والغفران لهم، أو بعض الاعتراف لهم ببعض المزايا أو ببعض الحق في أن يعيشوا دون أن يقتلوا كأكثر الحشرات قذارة وعدواناً.

إن هؤلاء حينما يفعلون ذلك أو شيئاً منه دون أن تصاب تقواهم أو إيمانهم أو احترامهم لآلهتهم وعقائدهم ومذاهبهم بالرجفان والغضب والصراخ والبكاء، ودون أن يحرّموا ويلعنوا - لا يفعلونه لأن أفكارهم قد تغيرت أو تسامحت، ولا لأن آلهتهم أو مذاهبهم أو عقائدهم قد أصابها التواضع والذكاء والإنصاف فأذنت لهم، بل لأنهم كاذبون منافقون لا يخضعون إلا للتوافق مع الظروف المتغيرة المتبدلة أبداً، ولا يريدون إلا التغلّي بالآثام والمغانم التي تحرمها وتلعنها آياتهم وأنجيلهم ومذاهبهم العدوانية القتالية.

إن آلهة الناس ومذاهبهم وعقائدهم لا تتحول إلى شهوات ومجاعات وظروف لهم وفيهم وهم لا يخضعون إلا لذلك.

وإن كانت أفكارهم قد تغيرت فهي لم تتغير عن ذكاء أو تسامح أو عدل أو محبة للحقيقة أو عن إرادة للتغيير، أو عن اقتناع أو عمق أو تفكير، ولكن عن شهوة أو خوف، أو عن طول لآل ورؤية، أو عن تقليد، أو عن رغبة في عرض الذات، أو هتافاً مع السوق وسيراً على خطواتها المصلوبة أبداً على طريقها المصلوب.

ما أقسى وأفظع الأشياء والحياة والآلهة التي تصوغ هذا الكون إذا كنت أفضل صلوات الإنسان وإيمانه وأخلاقه أن يكون منافقاً كاذباً، وألا يكون صادقاً ملتزماً.

فرعون يكتب سفر الخروج

ما أقسى وأقبح منظر هؤلاء المعلمين للآلهة والمعتقدات والمذاهب حينما ينهضون ليتحدثوا بصراخ وإعجاب وكبرياء عن آلهتهم وأنيائهم ومذاهبهم، عن آياتهم وأحاديثهم وأناجيلهم - ليتحدثوا فوق كل منبر وبكل لسان وبلاغة وإعلان، عن مزاي التسامح والحرية والتفكير والحب للآخرين وللمخالفين والاعتذار عن مواقفهم وظروفهم ونياتهم بالأسلوب والحماس اللذين يعتدرون بهما عن أنفسهم - وليتحدثوا عن مزاي كل حضارة جديدة، حتى عن مزاياها الدينية - وليزعموا أن كل تسامح وفكر وحرية ومحبة وتطور وذكاء وحضارة ليست إلا بعض عطايا آلهتهم وأنيائهم ومذاهبهم، ليست إلا بعض تعاليم آياتهم وأحاديثهم وأناجيلهم - ليست إلا بعض الحروف الميتة في سطور كتبهم القديمة، المنقوشة على قبور آلهتهم وأنيائهم ومذاهبهم التي قد ماتت، قد ماتت من تقادمها. وفضاعة أمراضها. إن هؤلاء المعلمين مستعدون دائماً تحت الظروف الأخرى أن يصلبوا كل من يؤمنون أو يطالبون بشيء من الحرية أو التسامح أو التفكير أو الحب أو الحضارة تحت شعار الدفاع عن آلهتهم ومذاهبهم ومعتقداتهم، وتحت شعار الاحترام لها. فكيف إذن يمكن أن يكون عقابهم لمن يمارسون ويحيون ذلك أو شيئاً من ذلك؟ بل إن هؤلاء المعلمين للآلهة والمذاهب مستعدون تحت الظروف الأخرى أن يصلبوا آلهتهم ومذاهبهم وأنيائهم تحت شعارات الدفاع عن آلهتهم وأنيائهم ومذاهبهم.

إنهم تحت الظروف الملائمة مستعدون أن ينكروا الإله بحجة المحافظة على الإيمان به. إنهم قد ينكرون الدين ليزعموا أن إنكارهم له إنما يعني الاستمساك به على مستوى أذكى وأتقى وأقوى.

لقد أمكن أن يتعايش الناس وأن يبدوا أحياناً طيبين وأحراراً ومحبوبين وإنسانيين لأنهم غير ملتزمين، لأنهم كاذبون منافقون في علاقاتهم بآلهتهم وعقائدهم ومذاهبهم. لقد كان محالاً أن يكونوا صادقين أو ملتزمين لهذا أمكن أن يكونوا إنسانيين ومعقولين ولو أحياناً، ولو على مستويات متواضعة.

كل الناس يلعنون النفاق والكذب ويعملون ضدهما، وكلهم يمارسونهما ويباركونهما ويحرضون عليهما، ويرفضون أو يعاقبون أن يعاملوا بغيرهما. إنهم جميعاً يعاقبون الصادقين ويرفضونهم ويخافونهم. إنهم جميعاً يريدون أن يتعاملوا مع الكاذبين والمنافقين، يريدون أن يكذب لهم وعليهم، وأن يناققهم وينافق لهم كل من يتعاملون معهم.

كل القوانين والأخلاق والأديان والمذاهب تعلم ضد الكذب والنفاق، وكلها - بكل الأساليب والمواقف - تحرض عليهما وتلزم بهما، بل وتعاقب من يترفعون عنهما. هل يوجد من يستطيع أن يحيا تحت أي مذهب أو دين، أو قانون أو نظام أو تقاليد أو إله دون أن يكذب وينافق؟ هل يوجد من يستطيع التعامل مع مذهبه أو دينه أو نظامه أو مجتمعه بالصدق وحده؟ إن كل الناس، كل المعلمين ينصحن بمحبة الآخرين، بل بمحبة الذئاب، وبالترفع عن الأنانية. ولكن هل في الناس أو في المعلمين من يستطيعون أن يحبوا الآخرين - أن يحبهم لا أن يريدوهم أو يشتهوهم أو يتلاءموا معهم أو يعبروا عن أنفسهم بهم، أو يمارسوا أنفسهم بممارستهم لهم، أو بواسطتهم؟ كل الناس يمارسون الناس ويعيشونهم، ولكن هل يحبونهم؟

لا تحذق في القعر

إننا جميعاً نتغذى بالناس، ولكن هل نستطيع أن نحبههم؟ وما هو الحب؟ هل عرفنا تفسيره؟ هل حاولنا أن نعرف تفسيره؟

هل في الناس أو في المعلمين من يستطيع أن يكون أكثر أو أقل أنانية أو عجزاً عن حب الآخرين من أي إنسان آخر؟ أليس الناس جميعاً متساوين في أنانيتهم وفي عجزهم عن حب الآخرين إلى المدى الذي لا يترك لأحد على أحد فضلاً أو تفوقاً في ذلك، لأنهم جميعاً أنانيون وعاجزون عن الحب - عن الحب لا عن التعامل والجوع والتغذي - إلى المستوى الذي يمنع وجود التفاوت بينهم؟ أليس كل الاختلاف بين الناس والمعلمين في ذلك لا يعني إلا اختلافهم في أساليب التعبير عن أنانيتهم، لا في وجود هذه الأنانية أو في فقدانها، لا في قوتها أو ضعفها؟ إنك تحب كما تجوع. هل أنت تجوع لأنك تحب، أم تحب لأنك تجوع؟ هل تجوع إلى الإنسان لأنك تحب أم لأنك تشتهي وتتغذى؟ هل تجوع إلى الطعام أم تحب الطعام؟

إن كل الناس - حتى معلميه الخالدين - يطلبون من الآخرين ما لا يستطيعون، بل وما لا يريدون هم أن يكونوه - بل ويهجون كل من لم يستطع أو يرد أن يفعل هذا الذي لا يستطيعون هم أو لا يريدون هم أن يفعلوه. إن كل الناس يريدون أن تعيش في بيوتهم وفي ثيابهم رذائل الأبالسة، وأن تتجمع في بيوت وثياب أعدائهم كل فضائل الملائكة والقديسين. إن كل الناس - حتى المعلمين الخالدين - يريدون أن يعيشوا وأن يعاملوا الآخرين، وأن يتعاملوا بالشهوات، وأن يعيش خصومهم - أن يعيش كل الآخرين، وأن يعاملوهم ويتعاملوا معهم بالتعاليم والتقوى وبالحب. إنك تريد مني أن أكون قديساً حينما أعاملك، ولكنك لا تريد لنفسك ولا من نفسك أن تكون هذا القديس حينما تعاملني أو حينما تعامل شنواتك واحتياجاتك.

إن الناس جميعاً - حتى المعلمين الخالدين، حتى الذين جاءوا يحملون إلى الأرض مفاتيح السماء وأخلاقها - إنهم جميعاً حتى هؤلاء يتخاطبون أو يتكلمون بأبلغ وأتقى لغات السماء، ولكنهم يتعاملون ويتعاشون بكل عفونات الأرض، بكل أخلاق وشهوات وضعف ديدان الأرض.

إن كل الناس حتى الذين جاءوا يحملون إلى الأرض أخلاق ومفاتيح السماء يلعنون الكذب والنفاق ولكنهم لا يريدون أن يعاملوا إلا بالكذب والنفاق، إنهم ليعاقبون كل من يحاولون أن يعاملوهم بغير الكذب والنفاق.

إن الكذب والنفاق هما العملة التاريخية والأبدية التي يتعامل عليها ويعامل بها كل الأنبياء والمصلحين والقادة وكل المذهبيين والمعلمين.

إن الناس جميعاً يتعلمون ويعلمون كآلهة وأنبياء وحيون ويشتهون ويحتاجون ويتألمون ويجوعون ويضعفون ويكذبون وينافقون كديدان. ولكن هل تكذب أو تنافق الديدان؟ هل الكذب والنفاق موهبة ديدان أم موهبة آلهة وأنبياء وزعماء؟ وهل تعاليم الآلهة والأنبياء والزعماء أفضل أو أتقى من حياتهم ونياتهم؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إن كل الناس يحاولون أن يخفوا عن الآخرين ما يفعله كل الآخرين، وأن يستروا عن العيون ما تعرفه كل العيون، ما تراه كل العيون. إنهم جميعاً يحاولون أن يستروا وراء الثياب بينما يوجد كل الناس داخل الثياب - إنهم يريدون أن يخفوا أجسامهم عن يعيشون داخل أجسامهم، عن يعيشون بأجسام هي نسخ مكررة من أجسامهم. إن كل الناس يعيشون ويوجدون داخل جسمك مهما وضعت عليه من الحرس ووضعت له من الحدود. إن كل العيون تراك من داخلك بكل تفاصيلك بلا أية أفتة مهما لبست وصنعت من الثياب.

إن كل إنسان يناضل أشد وأغبي النضال لكي يصنع العديد من الأفتة الساترة، لكي يحاول أن يخفي وراءها رذائله وتفاهاته الشعورية والنفسية عن يعيشون نفس هذه الرذائل والتفاهات نفس العمق والافتضاح والبذاءة، وعن يحاولون كذلك مثله أن يخفوا عنه مثلما يحاول أن يخفي عنهم.

أن يخفي وأن يخفوا أعضاء موجودة فيهم جميعاً بحدود لا تختلف وبأخلاق وممارسات لا تختلف أيضاً - كأنهم يريدون أن ينكروا وجود هذه الأعضاء أو ينكروا وظيفتها أو بذاتها أو فحشها - كأنهم مقتنعون أنهم يستطيعون أن ينكروا وجود هذه الأعضاء. إن كل الناس يتصرفون وكأنهم يحاولون أو يطمعون أن يقنعوا كل الآخرين أنه لا توجد في أجسامهم أعضاء هي موجودة في كل أجسام كل الآخرين. إن كل الناس يتصرفون وكأنهم يحاولون أن يقنعوا كل الناس أن أخلاق أجسامهم ليست مثل أخلاق الأجسام الأخرى التي هي مثل الأجسام الأخرى.

إن الناس جميعاً مرضى بمرض عالمي واحد، ولكن كل واحد منهم يحاول بغفلة وإصرار حزينين أن يخفي مرضه هذا، أن يخفي مرضه العالمي عن كل الآخرين المصابين بنفس المرض على مستوى لا يقبل التفاوت، بينما الخفي يعلم أن الآخرين الذين يحاول الإخفاء عليهم وعنهم هم مصابون مثله بنفس المرض، بنفس المستوى.

إن البشر هم أعجب وأسذج الكائنات في هذه الدنيا، إنه لا مثيل لسذاجة البشر في هذه القضية. إنهم كائنات كثيرة وكبيرة جداً من المرضى، يقيمون في مستشفى واحد، ويعانون، على مستوى لا يتفاوت، من علة واحدة، ويعلمون جميعاً أنهم جميعاً مصابون بهذه العلة الواحدة، وأنه ليس فيهم من لا يعاني من هذه العلة، ثم يصبر كل منهم، مؤكداً بكل وسائل وأساليب ولغات التوكيد أنه ليس مريضاً، ويذهب يحاول أن يخفي بكل لغات وأساليب ووسائل الإخفاء عن المرضى مثله أنه مريض مثلهم.

إنهم يثنون جميعاً، ولكنهم ينكرون جميعاً أنهم مرضى أو أنهم يثنون. إنهم جميعاً عراة، واقفاً بعضهم أمام بعض، ولكنهم جميعاً يعرضون أجسامهم جميعاً، زاعمين جميعاً أنهم جميعاً لابسون لأجمل وأكثر الحلل.

لا تحدّق في القمر

لا تحدّق في آلهتك ولا في أنبيائك ولا في زعمائك ولا في مذاهبك وأديانك.. لا تحدّق في القمر
لئلا تبالغ في تحقير عينيك لئلا ترفض أن تكون لك عينان. لا تحدّق في نفسك لئلا تقتل عينيك.

كيف ابتكر الإنسان عقله

١.. ما الذي ابتكر للإنسان عقله؟ إنه الذي ابتكر له أليائه وزعماءه ومهرجيه وأديانه ومذاهبه وتعاليمه. إنه الذي ابتكر له جوعه وآثامه وأكاذيبه وأحزانه وآلامه ومخاوفه وأنيته ودموعه وصراخه وصلواته ونفاقه.. إنه الذي ابتكر له الموت والشيخوخة والهوان.

٢.. إن الإنسان لا يعاني أو يغضب أو يحتج أو يرفض أو يشمتز أو يتعذب لأنه يواجه بل لأنه إنسان. إنه يكون ويرى ويقاوم ويتقذ ويعاسب بقدر ما هو إنسان لا بقدر ما تكون الأشياء حوله أو معه أو ضده. إنه يواجه بقدر ما يكون إنساناً لا بقدر ما تكون الأشياء التي تواجهه. إنه ليس كل إنسان يكون إنساناً. إنه لا يوجد أكثر عجزاً من الإنسان عن أن يكون إنساناً.

٣.. إن المعاناة الإنسانية ليست في الأشياء، أو ليست فيها فقط بل وفي من يعاني. إن قبح الشيء أو غبائه أو بدائته لا تساوي فقط بدائته أو قبحه أو غبائه بل وإحساسنا به...

٤.. إن إحساسنا بالشيء لا يساوي الشيء بل يساوي نحن. إن جهاز الإحساس بالشيء فينا لا في الشيء.

إنه يسأل بحماس وابتهاج من يشعر أنه قد ربح كل المعركة.

يقول لقد أخذت منا كل أربابنا وزعمائنا وأنبيائنا ومعلمينا وكل مذاهبنا وتعاليمنا وكل ما نعرف من منابع التفكير وأساليب الحياة. لقد رفضت أن يكون في أي شيء من ذلك ما يهدي أو ينفع أو يقنع أو يستطيع أن يكون قائداً للإنسان أو للحياة.

... يقول لقد أخذت منا كل عيوننا فأية عيون أنت معطينا، فأني جهاز تعده لنا لكي نرى به الطريق والأشياء؟

يقول لقد أخذت منا كل جيادنا، فهل أنت معطينا جياداً غيرها؟ لقد هدمت جميع أكواخنا فهل شيدت لنا قصوراً؟ لقد أغلقت جميع معابدنا فأني إله تعده لنا لا يحتاج إلى عبادتنا أو معابدنا؟

يقول بابتهاج من اصطاد أكبر النجوم: لقد قتلت كل قادتنا وأبطالنا وأدلائنا، وأغلقت جميع الطرق التي نعرف والتي اعتادت أقدامنا السير فيها بلا رؤية وبلا معرفة، واعتادت عيوننا الرؤية فيها بلا نهار ولا نور.

لقد أخذت منا كل شيء نعرفه ونعيشه ونتعامل معه ونلقي عليه كل ضعفنا وحيرتنا وضياعنا وآمالنا، ونجعله مسؤولاً عن كل ما لا نريد أن نكون مسؤولين عنه وعن كل ما لا نستطيع أن نكون مسؤولين عنه.

يقول بنشوة من أسر إله هذا الكون بعد معركة كونية جند لها الإله كل أكوانه:

لقد أخذت منا كل شيء قد أعطانا إياه التاريخ، معتصراً له من دموع آبائنا ومن جراحهم ومن آلامهم النازفة، فماذا أنت معطينا مكان ما أخذت لنشيد عليه وجودنا القوي الذكي النظيف الذي تزعم أنك تريده وتنشده لنا؟

ماذا تريد أن تعطينا مكان ما أخذت منا لكي نستطيع أن نستمر نعيش آلامنا وتفاهاتنا وغباواتنا

فرعون يكتب سفر الخروج

وتشوهاتنا، واجدين لها أقوى وأجمل التفسيرات والمسوغات، متحدين ومفاخرين، بل ومقاتلين بها كل ما لدى الآخرين من آلام وتفاهات وغباوات وتشوهات بكل النزق والغرور والوقاحة والعدوانية؟

ما هي عطايك ووسائلك الجديدة والبديلة التي نستطيع أن نتقبل بها وجودنا وكيوننا المختلفة ونطورها ونفسرها بها، والتي نستطيع أن نعرف بها طريقنا ونستمر على السير فيه، بحثاً عن البقاء وعن التلاؤم وعن الصداقة مع هذا الكون اللفظي الهمجي المتناقض الذي فرض علينا بلا شهامة أو عدل أو ذكاء أو منطق أن نعيشه وأن نواجهه ونفهمه ونتوافق معه وأن نخوض ضده معركة دائمة بذيفة دون أن تتكافأ معه في القوة أو في الضخامة أو في الوحشية، ودون أن يتكافأ معنا في الذكاء أو في الضرورات أو في الالتزام أو في الرؤية والأحاسيس الأليمة الباهظة؟

* *

إننا نطالبك، نطالبك ونرفض أن تكون آخذاً فقط غير معط شيئاً. قد يكون الجواب عن هذه المساءلات الحادة:

إنه لا شيء هنا يعطى أو يمكن أن يعطى أو يحتاج إليه أو إلى إعطائه. إن كل ما نملكه من أرباب وأنبياء وزعماء ومعلمين وقادة، ومن مذاهب وأديان وتعاليم - نعم إن جميع ما نملكه من ذلك ليس هو الذي أعطانا وجودنا وكيونتنا ومستوياتنا، وليس هو الذي علمنا الصبر على ذلك، أو الالتزام أو الإيمان به، أو الاحترام له، أو الاقتناع بمنطقه أو بتفسيره أو بمسوغاته، أو الاستمرار فيه، أو الرضا عنه، أو القتال والمخاصمة دونه بكل الوحشية والندالة اللتين نقاتل ونخاصم بهما.

إن شيئاً من ذلك لم يكن هو قائدنا أو معلمنا أو محررنا أو مقنعنا أو هادينا أو المنشد أو الواعظ لنا في هذه المعركة الحسيسة التافهة التفسير والأهداف والخوافز - أعني معركة وجودنا وإصرارنا عليه وعلى كل تبعاته والتزاماته البديلة الحزينة. إننا لم نتعلم من أربابنا وأنبيائنا وزعمائنا وقائدنا ووعاظنا أو من أدياننا ومذاهبنا إلا بقدر ما تعلمت الحشرات والأنهار والنجوم ذكاءها وسلوكها واستمرارها ونظامها. إن هذه لم تتعلم وإنما كانت، وإننا نحن أيضاً لم نتعلم وإنما كنا. لقد كانت تعاليمنا كينونة ولم تكن تعليمات. من علم تعاليمنا أن تصبح تعاليم؟

لقد كان قائدنا ومعلمنا وقائد ومعلم جميع الكائنات شيئاً لم نختره ولم نرده ولم نطلبه. إنه الضرورة. إنه الضرورة التي تحتاج إلى تفسير والتي لا تحتاج إلى تفسير أو التي لا يمكن تفسيرها أو التي مهما فسرت فإنها تظل بلا تفسير ومحتاجة إلى تفسير وباحثة عن تفسير.

لقد كانت الضرورة هي القائد والمعلم لكل شيء ولكل واحد، وهي الحاكم على كل شيء وكل أحد. إن الضرورة لم تكن هي أقوى القادة والمعلمين، بل لقد كانت هي كل القادة وكل المعلمين. لقد كانت أقسى وأقوى وأوقع وأشرس القادة والمعلمين. إنها القائد والمعلم للذات لا يمكن أن يعصيا أو أن

كيف ابتكر الإنسان عقله

يخرج عليهما أو أن يخلعا أو أن يستبدا بهما أو أن يضعفا أو يهرما أو يموتا. إن الضرورة هي الشيء في كل حالته، وليست صفة أو نموذجاً يكون عليه الشيء ويسقط عنه.

إن كل ما هو ضرورة من ضرورات وجودنا أو بقائنا أو سيرنا في طريق النمو أو اللذة أو التلازم والتوافق مع أنفسنا ومع احتياجاتنا ومع مخاوفنا ومع الأشياء بل ومع الأبالسة والأعداء فهو المعلم العالمي بل الكوني الذي يخضع له كل المعلمين ويتعلم منه كل المعلمين بل ويخلق ويصوغ كل المعلمين وكل تعاليمهم وأخلاقهم ونياتهم. أما كل ما ليس كذلك فلا بد أن يكون خروجاً على الأخلاق والتعاليم والمعلمين، بل وعلى الأديان والعقل.

إن جميع التعاليم والمعلمين ليسوا إلا بحثاً عن هذا المعلم العالمي وتجنّداً في جيشه واستشهاداً في سبيله. إن العقل نفسه في جميع غزواته واقتحاماته وتحقيقاته الرائعة الباسلة ليس إلا جندياً ذليلاً في جيش هذا المعلم الأحمق الغبي.

إنه لمفروض ومحتوم علينا بلا تعاليم أو معلمين بل وضد التعاليم والمعلمين أن نلقي بأيدينا وخطواتنا ونياتنا بل وبأربابنا وأنبيائنا وزعمائنا إلى ضروراتنا، حاكمة متحركة مفكرة مفسرة مطلقة متفردة، غير مأمورة ولا مزجورة ولا ملجومة ولا معلمة. إنها هي معلمة نفسها وزاجرتها ولاجمتها وأمرتها وناهيتها. إن في الضرورة كل أربابها وأنبيائها وزعمائها وقادتها ومعلميها.

إن ملائكة الحياة وشياطينها في نفس الحياة. إن في ذات كل ملاك رأس شيطان. وإن في ذات كل شيطان قلب ملاك. إنه لا يوجد ملاك بلا صفات شيطان، كما لا يوجد أي شيطان بلا صفات أي ملاك.

إن في ذلك ضروراتنا وفي أخلاقها وفي منطقها كل أوامرها ونواهيها وكل فسوقها وتقواها. ماذا لو علم الآلهة والأنبياء والزعماء والقادة والمعلمون أنهم جميعاً ليسوا سوى جنود ورعايا ومفسرين ومنفذين لوقاحات الضرورة وطغيانها؟ هل يرضون حيثيذ كثيراً عن أمجادهم؟ بأية نظرات سوف ينظرون إلى أنفسهم لو علموا أنهم ليسوا أكبر ولا أنظف ولا أذكى من الضرورات؟ كيف يستطيعون التحديق في وجوههم لو عرفوا أنهم لا يساؤون في كل معانيهم أكثر من ضرورات الجوع والخوف والأمن، ومن التفسير لها والبحث عنها؟ ولكن ما هي الضرورة التي نتحدث عنها؟ ما هذا الإله الذي تتحول جميع الآلهة إلى أتباع وتفسير له وإلى تعبيرات مختلفة عنه؟ ما هذا النبي الذي لا يحتاج إلى ملاك يوحى إليه، ولا إلى إله يبعث إليه أي ملاك ولا يحتاج الاقتناع بنبوته إلى أية معجزة كونية أو أخلاقية أو إنسانية؟

ما هذا الإله الذي لا يستطيع أحد أو شيء أن يعصيه، والذي تتحول كل الأشياء وكل الناس إلى أنبياء له، يفسرونه ويعلمون ويلغون عنه؟

ما هذا النبي الذي كل العالم يصلي وراءه ويؤمن بدينه ويحفظ أوامره كتابه المقدس؟

ما هذه الضرورة التي يقع الحديث عنها بهذا الأسلوب؟

أليس الحديث عن الضرورة مثل الحديث عن الآلهة وعن سكان السماء؟ أليس تحديدًا مستمرًا ومثيرًا وكبيرًا بلا موضوع وبلا قضية؟ أليس اسمًا جهيرًا رهيبًا دون مسمى؟ أليست أكبر الأسماء دائمًا أو أحيانًا لأقل المسميات أو بلا مسميات؟ أليست الأسماء دائمًا أكبر من الأشياء؟

إنه لو كان ممكنًا تفسير الضرورة لقلت إنها هي الانقياد للذات المنقادة والمستسلمة والعائشة تحت قسوة وحبروت تحريضاتها واملاءاتها الذاتية بلا تعاليم بل وضد التعاليم، مثلما يفعل وينقاد النجم والنهر والشجرة والحشرة. إن الضرورة هي الذات، أو هي الشيء، فاعلة نفسها ومستجيبة لنفسها، فاعلاً نفسه ومستجيبةً لنفسه. ومهما كانت الظروف الخارجية فإن الشيء يفعل نفسه ويستجيب لنفسه. إن كل ما تستطيعه الظروف الخارجية أنها تجعل الشيء يفعل نفسه أو ذاته ويستجيب لها. إن الظروف لا تجعل الشيء يخرج على نفسه أو يتجاوزها أبدًا.

إن كل الأشياء ما سوى الإنسان توجد وتتحرك وتتعامل وتحيا وتبقى بالقوانين والإملاءات الذاتية وحدها، أي دون أية مذاهب أو أفكار أو تعاليم أو أوامر أو نواه أو إغراءات أو تهديدات من أي نوع وبأي أسلوب. إنها تفعل كل ذواتها واحتمالاتها وقدراتها، وكل غباواتها وعبقرياتها بما ندعوه الضرورة، أي بالذاتية.

إنها تفعل ذاتها وقدراتها وخطواتها بأسلوب قد يبدو أكثر عبقرية من جميع العبقریات، وأعلى ذكاءً ونظاماً وصدقاً وتقوى من جميع التعاليم والمعلمين. أليس النهر يبدو أحياناً أو دائماً أذكى وأتقى وأصدق وأوفى وأكثر عبقرية من جميع الأنبياء والقديسين والعباقرة؟

إن الإنسان مثل كل الأشياء، مثل النبتة والبرغوث، محكوم ومحتوم عليه أن يعيش، بل وأن يفكر ويفهم، بل وأن يمرض ويموت ويتمزق بالضرورة وحدها. إنه لا شيء غيرها مهما كانت الأشياء الكثيرة غيرها. إنها هي وحدها دون جميع الأشياء التي تقوده وتحميه وتعلمه دون كل القيادات والتعاليم التي وضعها لنفسه أو زعمها لنفسه بمعاناة وضجيج وأهوال وتهاويل.

إن البشر مهما وضعوا لأنفسهم، أو مهما فرض عليهم من مذاهب وتعاليم وتقاليد، ومن آلهة وأنبياء وقادة فإنه لا شيء يقودهم أو يعلمهم غير الضرورة، أي غير ذواتهم وغير املاءاتها وقدراتها واحتياجاتها، كالنهر أو النجم أو الشجرة أو الحشرة. وإنهم لا يستطيعون الانقياد أو الطاعة لغيرها أو التعلم من غيرها مهما أرادوا أن يفعلوا لو كان ممكنًا أن يريدوا. إنهم يبحثون عن ضرورتهم في آلهتهم وأنبيائهم، ولا يبحثون عن آلهتهم وأنبيائهم في ضرورتهم. إنهم لا يبحثون عن آلهتهم أو عن أنبيائهم حينما يبحثون عن آلهتهم وأنبيائهم.

لو أردنا أن نضع تعريفات أخرى للضرورة أو أن نعبر عنها بكلمات أخرى لقلنا: إنها هي أن نتصادم بأنفسنا وبالكون وبالآخرين وبظروفنا، بكل قدرتنا ورغبتنا وبذاعتنا وخوفنا وجوعنا، وبكل

كيف ابتكر الإنسان عقله

مزاياها ورذائلنا الأخرى، دون أية قيود أو تعاليم من أي نوع، مثلما تفعل الفئران والبراغيث في تصادمها بنفسها وباحتياجاتها وبخاوفها وبكل أعدائها ومنافسيها. إننا في بحثنا عن التلاؤم الذاتي وفي خوفنا من التصادم الذاتي لسنا أتقى من فئران أو من براغيث. وإننا في كل سلوكنا ونياتنا لا نفعل غير هذا البحث عن التلاؤم الذاتي وغير الخوف من التصادم الذاتي.

إننا لسنا أكثر خروجاً على قانون التلاؤم والتصادم الذاتيين من البراغيث والفئران. إن جميع أنبيائنا ومعلمينا وزعمائنا وقادتنا وأربابنا لم يستطيعوا أن يجعلونا قادرين على كسر هذا القانون أو مردين لكسره أكثر من البراغيث والفئران، أعني قانون التلاؤم والتصادم الذاتيين، بل إن هؤلاء لا يجيئون إلا لكي يعلمونا الخضوع لهذا القانون.

إننا لا نوجد ولا نحيا ولا نغير ولا نصر على الاستمسك بأنفسنا وعلى الدفاع عنها والغضب لها إلا بالضرورة، وإننا كذلك لا نطيع إلا الضرورة، ولا نريد أو نستطيع أن نطيع شيئاً سواها، مهما جهلناها وجهلنا تفاسيرها ومهما شتمناها وحققناها وسخرنا منها.

إننا لا نستطيع الخروج على الضرورة ولا إرادة الخروج عليها مهما خرجنا عليها أو أردنا الخروج عليها. إننا حين نخرج عليها لسنا إلا باحثين عنها، ومردين ملين لها. إن الخروج على الضرورة لا يعني إلا الخضوع لها والدخول فيها بأسلوب آخر. إن الضرورة هي التي تعصي الضرورة.

إن جميع من جاءوا إلينا من المعلمين والقادة ليعلمونا عصيان الضرورة عليها ليسوا إلا أنبياء لها ودعاة إليها، وإلا باحثين ومعبرين عنها. إنهم بحث عن الضرورة واستجابة لها بصيغة البحث عن مقاومتها.

إن الشيء ونقيضه كليهما بحث عن الضرورة وطاعة لها. إن الذي يطيع إلهه أو زعيمه أو دينه أو مذهبه، لا يطيع إلهه ولا زعيمه ولا دينه، ولا مذهبه، ولكنه يطيع ضروراته بأسلوب ما. إن الآلهة والأديان والمذاهب والزعماء والقادة والأنبياء ليسوا إلا أساليب مختلفة أو مزورة من أساليب الضرورة.

إن الذي يطيع إلهه أو نبيه أو زعيمه أو مذهبه أو دينه لا يطيعه وإنما يطيع الضرورة، وإن الذي يعصي إلهه أو نبيه أو زعيمه أو دينه أو مذهبه لا يعصيه وإنما يطيع الضرورة. إنك في كل حالاتك لا بد أن تكون مطيعاً وعاصياً، مطيعاً للضرورة وعاصياً كل ما سواها.

إذن من المطيع، ومن العاصي؟ وما الفرق بينهما، ومن الأتقى أو الأفضل؟ إن كل مطيع هو عاص، وإن كل عاص هو مطيع، كما أن كل طاعة هي معصية وكل معصية هي طاعة..

إننا قد نعجز أن نعرف ما هي الضرورة، أو أن نضع لها تعريفاً متفقاً عليه أو مقبولاً. ولكننا مهما عجزنا هذا العجز فإننا لسنا إلا تعبيراً من تعبيرات الضرورة ولسنا إلا صيغة من صيغها ولغة من لغاتها. حتى عجزنا عن تفسير الضرورة وعن وضع تعريفات لها مقبولة أو مفهومة هو أي عجزنا هذا ليس إلا معنى من معاني الضرورة وإلا حكماً من أحكامها.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن التوكيد هنا على الضرورة وبأنها هي المعلمة والقائدة لكل شيء ولكل أحد هو توكيد لا يهيب ولا يعلم شيئاً لأن جميع الناس مقودون محكومون بها، ومطيعون لها، سواء أعلموا ذلك أم لم يعلموه. فالناس لا يطيعون الضرورة بمنطق العلم بقيمتها ووجدانياتها بل بمنطق حتميتها. هل الإله يطيع نفسه ويستمسك بها لعلمه بقيمة طاعته لنفسه وبقيمة استمساكه بها أم هو يفعل ذلك خضوعاً لإملاء الضرورة ولطغيانها عليه؟

إن الضرورة الذاتية هي التي ربطت وتربط بين وحدات هذا الكون، وساقته وتسوقه في طريقه وهوانه دون أن يكون له أو لوحده أو لأي شيء آخر رأي أو مصلحة أو تدبير. إنها أي الضرورة إذن عدوان لا مثيل لقبحه وسفهه. إنها عدوان على كل شيء، عدوان كوني لا يستفيد منه أحد... وهل يوجد عدوان لا يستفيد منه أحد حتى ولو في ظن ممارسه أو في حساباته؟ إن هذا العدوان هو عدوان الضرورة، هو عدوان الشيء على نفسه أو على ذاته أو على وجوده. إنه العدوان الذي يعاقب كل أحد حتى فاعله، والذي لا يستفيد منه أحد حتى ولا فاعله. مع أن كل عدوان لا بد أن يكون له ثمن أو يؤمل بأن يكون له ثمن حتى ولو تقديراً أو انتظاراً أو شعوراً.

إن وقاحة الضرورة جعلت كل شيء معتدياً ومعتدى عليه. لقد أوجدت عدواناً بلا معتدى، ومعتدى عليه دون احتجاج أو شكوى أو حتى شعور بالعدوان.

إن عدوان الضرورة هو العدوان الذي لا يرفضه أو ينكره أو يقاومه أو يحتج عليه أو يشكو منه أحد.

إن العقل نفسه ليس إلا ابتكار هذا الكائن الوقح، هذا المعتدي اعتداءً كونياً. إن العقل البائس الحزين ليس إلا ابتكاراً وصياغة الضرورة البائسة الحزينة.

إن العقل نفسه ليس إلا إبداع وعطاء هذا الشيء الذي لن نستطيع معرفته مهما تحدثنا عنه وأشرنا إليه وخضعنا له.

لقد كان يعتقد ولا يزال يعتقد بأن العقل هو قائد ومعلم كل شيء. لقد كان ولا يزال يخطب لهذا الاعتقاد عن قيادة العقل ونبوته لكل الأشياء فوق جميع المناير. وفي ضمير هذا الاعتقاد يعيش هذا السؤال:

والعقل من قاده ويقوده وعلمه ويعلمه؟ أي من الذي، أو ما الذي جعله قائداً ومعلماً؟ أي من الذي، أو ما الذي ابتكره وطوره وصاغه حتى أصبح قائداً ومعلماً لكل شيء ولكل أحد؟ أليس الذي ابتكر أعضائنا وطورها وصاغها وعلمها وظائفها وجوعها وبذاءاتها وتلوثها هو الذي ابتكر عقولنا وطورها وصاغها وعلمها أن تكون ما كانت أو كما كانت؟

أليس الذي خلق كل شيء فينا ولنا خالقاً واحداً؟ أليس الخالق دائماً والخالق لكل شيء هو خالقاً واحداً مهما كان الاختلاف عليه؟

كيف ابتكر الإنسان عقله

إن العقل - هذا الكائن المضطهد المهان المهزوم، وهذا الخالق المنتصر الجبار القهار - إن العقل هذا ليس إلا مخلوقاً ووليداً من مخلوقات وأولاد هذا الكائن الوقح، من مخلوقات وابتكارات الضرورة التي لا مثيل لغياها وعجزها وقبحها وقسوتها، والتي لا مثيل أيضاً لذكائها ولقوتها ولجمالها ولرحمتها. أي التي لا مثيل لها في أي شيء لأنها هي كل شيء.

إنه لا مثيل للضرورة مذمومة ولا مثيل لها ممدوحة. إنها هي كل الامتداح وكل الهجاء، لأنها أي الضرورة هي كل الأشياء. وإذا كنت كل الأشياء فأنت حتماً كل المديح وكل الذم، كل من يمدح وكل من يذم.

إن العقل - هذا الطفل الكبير، هذا الدليل الضال، هذا العزيز المهان، هذا الحر المستعبد، هذا الذي يمجده ويدعيه كل الناس، ويحقره ويصلبه ويرأ منه كل الناس - إن العقل هذا ليس إلا أحد مخلوقات الضرورة وأحد أبنائها وحراسها وخدمها، يبحث لها عن الطريق ويفتحه ويعبده تحت أقدامها، ويتحسس رضاها وشهواتها واتجاهاتها، ويساعدها على الانتصار. إنه يساعدها ضد نفسه، إنه يحارب معها حيثما تحاربه لكي تنتصر عليه. إنه لا يحارب مع نفسه، إنه دائماً يحارب ضد نفسه. إنه لا يحايد من نفسه، إنه دائماً منحاز ضدها، منحاز إلى خصومه.

إن العقل يصنع لنفسه الهزائم لكي يصنع للضرورة الانتصارات. إن العقل يقاتل دائماً متجنناً في جيوش أعدائه. فهل يوجد كالعقل في هوانه ونذالته، أو في فدائيته ونبله؟ هل يوجد كالعقل تنازلاً عن كرامته وعن كبريائه وعن حقوقه لكي يطيع ويخدم أعداءه؟

إن الضرورة لا يمكن أن تخضع للعقل، وإنه لا يطالبها ولا يريد منها أن تفعل ذلك أي أن تخضع له. إن هذا ليس من شهواته ولا من عمله ولا من مجده أو طموحه. إن طموح العقل طموح عبد تابع، وليس طموح سيد أو قائد متبوع. إنه لا يعمل لمجده، ولا يريد أو يشتهي لمجده. إنه لا يملك طموحاً، إن كل ما يملكه هو الطاعة. إن طموحه طموح زائف محكوم مأمور. إنه ليس طموحاً ولكنه عبودية. إنه لا مجد للعقل سوى مجد العبودية والهزائم.

إنه أي العقل لا يضاد الضرورة ولا ينافسها. حتى هذا، العقل لا يصنعه ولا يكونه ولا يستطيعه ولا يتمناه. إنه يبحث عنها ليطيعها ويخدمها، لا ليضادها أو ينافسها أو يناقشها أو ليحاسبها أو حتى ليسائلها. حتى المسألة للضرورة، إن العقل لا يفعلها ولا يجزئ عليها ولا يشتهيها.

إنه لا مثيل لتهذيب العقل أمام الضرورة. إنه من تهذيبه لا يجزئ على مسألتها أو على التحديق فيها.

إن جميع مغامرات وعمليات العقل والعلم موهوبة ومجندة لتلمس الضرورة وللبحث عن أهوائها واحتياجاتها واتجاهاتها، وللتطويع لها ولإعطائها كل التأييد والحماس لتقوى وتهندي وتنتصر في خطواتها وأملائها العابثة السخيفة التي لا يمكن فهمها ولا تفسيرها ولا تسويقها ولا الدفاع عنها،

فرعون يكتب سفر الخروج

ولا الاقتناع أو الإعجاب بها، مهما كان محتوماً الاستسلام لها بلا شهامة أو حصافة، وبلا كرامة أو شرف أو ذكاء، بل مهما كان محتوماً الإعجاب والاقتناع بها، بل مهما كان محتوماً الاقتناع بها والجنون في الدفاع عنها وقد كل مستويات الذكاء لتسويغها وتفسيرها.

إن الإنسان ليس خيراً من الحيوان لأن عقله يقاوم ضروراته كما قد يظن، بينما الحيوان عبد للضرورة وحدها ودائماً. بل الإنسان خير من الحيوان ومن كل الكائنات الأخرى كما يرضينا أن نزعم ذلك لأنفسنا لأن الإنسان يقدر على تحقيق ضروراته أكثر من الحيوان، وبأسلوب يبدو أكثر إخضاعاً لهذه الضرورات. والإنسان أقدر من الحيوان على تحقيق هذه الضرورات لمزاياه المتعددة التي إحداها العقل.

إن تفوق الإنسان على الحيوان وكذا على الكائنات الأخرى المعروفة هو تفوق ذاتي وليس تفوقاً عقلياً كما قد يظن ذلك دائماً أو أحياناً. إنه تفوق ذاتي تحول إلى تفوق عقلي أو نتج عنه التفوق العقلي. وأنا هنا افترض أن الإنسان حتماً متفوق على الحيوان وعلى كل ما عداه من الكائنات الأخرى المعروفة. وقد يكون هذا الافتراض غروراً أو غباءً أو ظلماً أو طغياناً إنسانياً لم يوجد من يحاسب أو يعاقب أو يقاضي البشر عليه.

إنها دعوة من جانب واحد وحساب أحد الخصمين. إنها دعوى على خصوم صامتين لا يمكن أن يرفضوا أو يتكلموا. إنها اتهام يوجه بلغة لا يعرفها من يسقط فوقهم الاتهام. إن الإنسان يخاصم ويقاضي ويفاخر بل ويجادل دائماً خصوماً أو أنداداً ومنافسين صامتين لا يستطيعون أن يتكلموا أو يعارضوا أو يحتجوا أو حتى يسمعوا.

نعم، كما أن تفوق الإنسان على الإنسان، أو الحيوان على الحيوان، أو المادة على المادة، ليس تفوقاً عقلياً فقط. إن التفوق العقلي هو أحد التعبيرات عن التفوق الذاتي. إن التفوق العقلي أو الأخلاقي أو العاطفي أو الإنساني أو التاريخي ليس إلا معنى من معاني التفوق الذاتي. إن التفوق الذاتي هو الذي يصوغ ويهب جميع معاني التفوق وصيغته.

وتفوق العقل على العقل ماذا يعني من أنواع أو معاني التفوق؟ أليس أيضاً تفوقاً ذاتياً، أي تفوقاً في ذات العقل المتفوق على ذات العقل المتفوق عليه؟ لماذا هذا العقل أذكى من العقل الآخر؟

إننا لو سألنا: لماذا هذا الجسم أو هذا العضل أقوى أو أجمل أو أصبح أو أوفى من ذلك الجسم أو ذلك العضل لكان الجواب المحتوم والذي يجب أن يكون محتوماً: لأن أحد الجسمين أو العضلين متفوق تفوقاً ذاتياً على الآخر. إنه لا يمكن أن يكون هناك جواب أو احتمالات جواب عن هذا السؤال غير الجواب. إنه لن يوجد في جميع خزائن الأجوبة جواب سواه.

ومثل هذا الجواب يجب أن يكون الجواب عن السؤال الأول أو السابق. أي يجب أن يكون: لأن أحد العقلين متفوق تفوقاً ذاتياً على العقل الآخر، لهذا تفاوتاً في الطاقة أو في التعبير عن الذات. إنه لو

كيف ابتكر الإنسان عقله

تساوى العقول ذاتياً لكان محالاً ألا يتساوى ذكاءً وطاقة. أجل، إن التفوق الذاتي هو الذي يصنع جميع التفوقات حتى تفوق العقل على العقل. إنه لا تفسير غير هذا. إنه التفسير العالمي.

هل تفوق الجواد على الحمار أو البغل، أو تفوق الصقر على الغراب أو البومة تفوق عقلي أم ذاتي أم ماذا؟ هل يمكن أن يكون تفوق الشمس على القمر أو تفوق الزهرة على أية نبتة أخرى إلا تفوقاً ذاتياً.

إن صياغة الذات المتفوقة تعطيها التفوق على ما سواها دون أن يوجد أي تفوق عقلي، بل دون أن يوجد العقل كما يتفوق الحجر على الحجر والشجر على الشجر، وكما يتفوق النفط على أخلاق وضماير وتاريخ مالكيه ولو في بعض البلاد، وكما يتفوق أي النفط أي بعض النفط، أي في بعض البلاد على جميع قدرات ومواهب مالكيه الذاتية والإنسانية.

أي كما يتفوق النفط أي بعض النفط تفوقاً ذاتياً على البشر أي على بعض البشر، بعض الأحيان، في بعض البلاد، أي على كل قدراتهم ومواهبهم الذاتية والنفسية.

إن تفوق النفط على كثير من أهله ليس تفوقاً عقلياً، بل إنه تفوق ذاتي. إنه تفوق أشمل من التفوق العقلي. إنه لو كان تفوق بعض النفط على بعض الناس الذين يملكونه أو يعيشونه أو يعيشون فوقه أو حوله أو تحته تفوقاً عقلياً فقط لكان الذنب أو العار أو الضعف ذنباً أو عاراً أو ضعفاً مهذباً ورحيماً وممكناً غفرانه.

إن التفوق العقلي هنا هو تفوق واحد من عديد التفوقات، من التفوقات الشاملة.

وإذا كان تفوق ذات على ذات يعني تفوق عقل على عقل فهل يكون التفسير لذلك أن تفوق النفط ذاتياً على قومه الذين ولد تحتهم أو الذين ولدوا فوقه يعني تفوق عقله على عقولهم؟ إن المفروض هنا أن يكون الجواب: نعم. إنه الجواب المحتوم.

لقد تحول النفط إلى قوة علمية وحضارية وعقلية هائلة حينما وضع تحت الظروف الملائمة أي تحت الظروف العلمية والحضارية والعقلية. ولكن قومه، أي قوم النفط الذين ولد تحتهم أو ولدوا فوقه هل استطاعوا أن يتحولوا إلى شيء كبير، إلى أية قوة حضارية أو علمية أو عقلية حينما وضعوا تحت الظروف الملائمة، أي تحت الظروف الحضارية والعلمية والعقلية؟ أليس هذا يعني تفوق النفط عقلياً على قومه الذين ولد تحتهم أو الذين ولدوا فوقه؟ لماذا أصبح النفط العربي شيئاً عظيماً حينما وضع تحت الظروف العظيمة ولم يصبح قومه العرب كذلك حينما وضعوا تحت هذه الظروف؟ لماذا لم يصبح هذا سؤالاً عالمياً بل موضوعاً عالمياً؟

إذن لقد كان تفوق النفط ذاتياً على قوم ما في بلد ما يعني حتماً تفوقه عليهم عقلياً، لأن تفوق الذات على الذات يعني حتماً تفوق العقل على العقل، بل يعني تفوق النفس والأخلاق والأحاسيس والاستجابات والقدرة على النفس وعلى الأخلاق وعلى الأحاسيس والاستجابات والقدرة. إن التفوق

فرعون يكتب سفر الخروج

أو التفاوت في التعبير أو في التفسير أو في الأداء لا يجيء من الفراغ، إنه لا يجيء إلا من التفوق أو من التفاوت أو من التفوق في النموذج الذاتي.

إن التفوق العقلي ليس هو الذي صنع التفوق الذاتي، بل إن التفوق الذاتي هو الذي صنع التفوق العقلي. إن التفوق العقلي يدل على التفوق الذاتي ولكنه لم يصنعه. لأن التفوق العقلي لا يوجد أو يجيء إلا بعد وجود أو مجيء التفوق الذاتي. وقد يوجد التفوق الذاتي دون أن يوجد التفوق العقلي. ولكن التفوق الأخير لا يمكن أن يوجد دون أو قبل وجود التفوق الأول.

إنه لو كان الإنسان قد وجد بصيغته الموجودة التي يعيشها الآن دون أن يملك العقل أو التفوق العقلي على الكائنات الأخرى لكان بذلك متفوقاً عليها بصيغته الذاتية وبخصائصه وصفاته ونماذجه وبمستوياته الأخرى المتفوقة التي ليس منها العقل.

إن الإنسان متفوق على جميع الكائنات سواء بأشياء كثيرة غير تفوقه العقلي. إن نماذجه الذاتية والأدبية والشعورية متفوقة على نماذج الموجودات الأخرى.

ولكن هل يمكن أن تكون للإنسان صيغته أو نماذجه الذاتية والشعورية والنفسية والأدبية أو الأخلاقية هذه دون أن يبلغ طور العقل أو طور التفوق العقلي الذي بلغه.

وإذا كان ذلك ممكناً فكيف إذن أصبح حتماً وواقعاً؟ وهل الممكن أن يتحول إلى حتم أو إلى واقع؟ أليس الحتم هو فقط الذي يتحول إلى حتم أو إلى واقع، أما الممكن فيظل أبداً ممكناً. إن ما حدث لا بد أن يحدث وما لم يحدث لم يكن ممكناً أن يحدث. لقد كان محتوماً وجود هذا الكون بكل صيغته، بكل أجزائه وبرايثته وكان مستحيلًا وجوده بصيغة أخرى.

إن جميع التعاليم إنما وضعت وأريد منها وبها في الغالب أن تزجر الضرورات وأن تذللها وتهزمها، مع أن البواعث والخواطر لهذه التعاليم هي الاستجابة للضرورات والبحث عنها وعن احتياجاتها واتجاهاتها، كما سبق في السطور السالفة. ولا يمكن أن يكون الأمر غير ذلك. فالتعاليم التي أريد بها أن تقاوم الضرورات وتقهرها هي من صنع الضرورات ومن إملائها وإيحائها وتعليمها.

ولكن أليست الضرورات متعارضة ومتضادة ومتناقضة؟ فكيف يمكن حينئذ أن تكون حكماً على نفسها وعلى كل شيء سواها؟ وكيف يكون الإيمان بزعامتها وقيادتها شيئاً مشروعاً أو معقولاً؟ وقد يكون من التكرار المغفور أن نقول:

إن في ذات الضرورة عقلها وهداها، كما أن في ذاتها أيضاً ضلالها - وجنونها. وإنها بمحاولاتها ووقاحتها لا بد أن تهتدي إلى اجتناب هذا التناقض أو التضاد أو التعارض، أو إلى ترويضه وإلى التوفيق وعقد الصلح بين وحداته المتناقضة.

إن تجنب التناقض أو ترويضه والتوفيق بين اتجاهاته حاجة من حاجات الضرورة، إذن فهو ضرورة.

كيف ابتكر الإنسان عقله

وإذن فإحدى ضرورات الحياة أو الوجود أو إحدى ضرورات الضرورة تجنب التصادم المؤلم أو القتال، أي محاولة هذا التجنب.

إن محاولة النجاة واتقاء الألم والورطات قانون من قوانين الضرورة. وإذا كانت الضرورات ضالة ومتناقضة ولا يمكن أن تكون إلا كذلك فهي مع ذلك كل القادة وكل المعلمين، كل القادة وكل المعلمين للإنسان وللعبوسة المحاربة للإنسان، للشيء ولتقيضه.

إن عمل الذات بقانون الذات وبشهواتها وإملاءاتها هو الشريعة الكونية والإنسانية التي فرضتها وأنزلتها ألوهية لا يمكن عصيانها ولا الاختلاف عليها مهما كان الاختلاف في تفسير لغاتها وأوامرها وفي تفسير حوافرها وأهدافها اختلافاً لا يمكن علاجه ولا الاتفاق عليه. إن أي نبي حينما يصنع بين ضروراته التوافق إنما يصنع ذلك ويعرفه بإملاء الضرورات نفسها عليه لا بما جاءه به الملاك من وحي ولا بما في قلبه من خوف الإله أو من حبه.

إن عمل الذات بقانون وضغوط الذات على الذات هو الدين والمذهب الكونيان والإنسانيان اللذان إنما أنزلت وجاءت جميع أديان ومذاهب الأنبياء والمعلمين بحثاً عنهما وتفسيراً لهما، وصيغاً من صيغهما، وأحاسيس من أحاسيسهما، وخوفاً منهما، وطاعة لأوامرهما، وهتافاً من هتافاتهما، وهتافاً لهما.

ولو حاولنا أن نبحث عن المزيد من تعريفات الضرورة لقلنا:

إن الشيء يصبح ضرورة حينما يكون قطعة من الحياة - حينما يكون إحساساً ذاتياً من أحاسيس الحياة، وحينما يكون محتوماً عليها أن تستهيه وتجنوإ إليه وتطلبه من داخلها بلا أوامر أو تعاليم أو تلقين، بلا أنبياء يملكون الجنة والسماو ويعدون بهما، ويملكون الغضب والجحيم ويهددون بهما، بل بالعصيان لكل الأنبياء.

ولكن هل يمكن أن يفهم هذا أو يتحدد؟ ماذا يعني بكلمة القطعة من الحياة، أو بتعبير الإحساس الذاتي للحياة أو في الحياة؟

إنها كلمات تقال، وقد تسمع وتعاد. وقد تصنع الإحساس بالرهبة والاعتناع والاحترام والإعجاب. إنها كلمات أو تعبيرات قد تكون معفاة من أن تكون مفهومة أو مفسرة، ومن أن تكون مطالبة بأن تكون لها تفاسير أو معان يمكن أن تفهم أو أن تفسر. ما أكثر الكلمات والتعبيرات والتعاليم بل والنبوات التي تكون معفاة من أن تكون مفهومة أو مفسرة، ما أكثر الأشياء التي هي كذلك. إن الكلام المعفى من أن يكون له أي تفسير أو أي معنى، ومن أن يكون مطالباً بذلك هو أبلغ وأقوى وأجمل الكلام وأكثره ارجافاً وإثارة وإقناعاً وصدقاً وقوة في كل التاريخ وفي كل المجتمعات. إن الكلام ليهزنا ويعجبنا لأنه بلا تفسير ولا معنى أكثر وأقوى مما يصنع بنا ولنا ذلك لأن له تفسيراً ومعنى.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن أقوى وأخلد الآلهة والزعماء والمعلمين وأكثرهم اتباعاً وإقناعاً هم الآلهة والزعماء والمعلمون الذين يقولون كلاماً لا يمكن أن يكون مفهوماً أو مفسراً، بل الذي لا يمكن أن يكون له أي تفسير ولا أي معنى. وإن أخلد الكلام وأقواه سحراً وإقناعاً في تاريخ البشر وتاريخ الكلام هو الكلام المعفى من التفسير والمعاني والمعفى من المطالبة بشيء من ذلك.

إن تفاسير الأشياء ومعانيها لتصغير لها وإفساد لسحرها وروعتها وإضعاف لكبريائها.

لعل ما يريده البشر أن يقال لهم أن يخاطبوا وأن يسمعوا، ولكنهم لا يريدون أو لا يشترطون أن تكون لما يقال لهم ولما يخاطبون به ولما يسمعون أية معان أو تفاسير، كما لا يريدون أن يطالبوا بفهم أو بتفسير تلك المعاني والتفاسير، أو أن تلقن وتقال لهم، أي تلك المعاني والتفاسير. لعلهم يريدون فقط أن يخاطبوا ويسمعوا. لعل السماع والمخاطبة أقوى وأجمل من كل المعاني ومن كل التفاسير في شهوات الجماهير وفي جوعها.

لعل المعاني والتفاسير تحديد وتقييد وظهور، والبشر لا يسعدون إلا بإطلاق الغموض والخفاء. لعل الكلمة المفهومة المحددة هي أسخف الكلمات وأبخلها وأكثرها عدواناً وأقلها إثارة وجمالاً وصدقة للإنسان، وأقلها أيضاً عزاء لآلامه ولاحتياجاته. لعل وضع المعاني والتفاسير للكلمات نوع من هتك عرضها أو عفتها. لعل حمايتها من المعاني والتفاسير نوع من حماية عفتها في تصور الناس.

لعل هذه التعريفات للضرورة كالقراءة في الصلاة. وهل تطالب القراءة في الصلاة أن تكون مفهومة أو مفسرة، أو أن يكون لها أي تفسير أو أي معنى؟ أليس وضع أي معنى أو أي تفسير لها أي للقراءة في الصلاة يفسدها ويسلبها كل جمالها وفنها وسحرها، بل يسلبها كل معانيها وتفسيرها غير الموجودة وغير المفسرة وغير المفهومة، والتي لا ينبغي أن تكون موجودة أو مفسرة أو مفهومة؟

هل تستطيع أن تعجب أو أن ترحب بمن يحاولون أو يريدون أن يفهموا أو يفسروا القراءة في الصلاة؟ هل تستطيع أن تستمع لمن يحاولون أو يريدون أن يفعلوا ذلك؟

هل تستطيع أن ترحب بمن يحاولون أن يفسروا أو يفهموا لماذا أنت مسرور وراض عن نفسك معجب بها؟ أو لماذا تتقبل وجودك وظروفك وممارساتك وهمومك وآلامك بكل هذا الصبر والاستسلام؟

* *

إن العصيان لمطالب وشهوات الحياة الذاتية ولهتافاتها الطبيعية هو المعنى الشامل للتقاليد والعقائد والنبوات والمذاهب العنيفة التي يتكرها الإنسان ليقاثل بها نفسه، أو التي يتكرها فريق من الناس ليقاثلوا أو ليخضعوا أو ليعاقبوا أو ليصطادوا بها خفقات قلوب الناس وضربات أيديهم وخطوات أقدامهم وغضب واحتياجات عقولهم وأحاسيسهم أو التي يصنعها الإنسان تحت ظروف غير ملائمة لضروراته، أو مضللة لها ولا اتجاهاتها، أو مفسدة لذكائها، أو مرهقة لخطواتها - أو يوم كانت تتقاذفه

كيف ابتكر الإنسان عقله

ضروراته وأوامره، مختلطة عليه في ظلام طفولته، عاجزاً عن التفاهم بل عن التخاطب معها، وإن كان خاضعاً لها مهما خاض الحروب التعليمية أو الدينية أو المذهبية أو الأخلاقية ضدها. إن جميع البشر في جميع العصور لا بد أن يصنعوا بينهم أو أن يجدوا بينهم من يقاتلونهم بالعقائد والتعاليم والمذاهب العنيفة ومن يهزمون بها كل تحليقاتهم وتحويطاتهم وأشواقهم.

إنه ما من مطلب أو شهوة ذاتية من مطالب الحياة أو شهواتها يحرم أو تحرم في أي مجتمع من المجتمعات إلا ولا بد أن يكون في الأمر أحد أمرين خاطفين: أما أن هذا المطلب أو هذه الشهوة المحرمة كاذبة وليست مطلباً أو شهوة من مطالب الحياة وشهواتها، وإنما استولدناه أو استولدناها بأخطائنا، وفي ضربنا العشوائي البائس المجهد في تيه الضرورات الرهيب - وأما أن هذا التحريم لهذا المطلب أو لهذه الشهوة أسلوب من أساليب الإسراف الأخلاقي أو الديني أو المذهبي أو التعليمي الذي لا بد أن نمارسه ضد أنفسنا ومن أجل أنفسنا، والذي لا بد أن يمارسه ضدنا وبنا وفينا الأنبياء والزعماء وجميع أصناف القادة والعلمين المقاتلين لطموحنا.

وما أكثر ما يعاقب الإنسان نفسه، ويخيف ذكائه ونشاطه، ويزجر حماسه وطغيان ضروراته، احتراماً لضعفه أو لغيبائه، وإشفاقاً عليه وحماية له من المعاناة والهزائم.

نعم، ما أكثر ما يفعل الإنسان بنفسه كل ذلك حينما يسرف في تعليم الأخلاق والأديان والمذاهب والآداب العنيفة في تحريمها وزجرها وتعنفها وطغيانها.

إن التعنف النفسي والفكري والأخلاقي ليس إلا أسلوباً من أساليب الرفق بضعفنا وغبائنا والمحابة لهما.

لقد كان الإنسان دائماً يفعل ذلك وكأنه إنما يحاول الصعود إلى أعلى مستويات التقوى والتطهر والتأدب، بينما كانت حوافزه الرفق بضعفه وغبائه، ومحاولة الهرب من الاقترام الصعب، أو الاستجابة لخوف يعيش في داخله بل يعيش في ظروفه الخارجية أو في تاريخه المتراكم أو لعجزه عن التوفيق بين ضروراته المتضادة المتخاصمة المتحاربة عليه.

إن أي نبي بكل تعاليمه العنيفة المتعصبة المثوقة لا يساوي في حساباتنا ونياتنا أكثر أو أفضل أو أتقى من حيرتنا وتوزعنا وتمزقنا بين ضروراتنا وضروراتنا، بين ضعفنا واحتياجاتنا، بين إرادتنا وعجزنا، بين خوفنا وطموحنا، بين كبرياتنا وعذابنا.

إن جميع الأنبياء والعلمين لا يساوون في حياتنا أكثر من إحساسنا بطغيان ضروراتنا علينا ومن محاولتنا المحابة والاستجابة لوقاحتها.

إننا قد نطيع تعاليم النبي المبالغة جداً في عنفها وفي تعصبها وتقواها وفي تحريمها ونهيها لأننا نريد أن نخيف ذكائنا وحماسنا ونشاطنا من الاقترام والمعاناة، لأن ذلك يرهقنا ويكلفنا ويعرضنا، ولأننا نريد أن نحتمي بضعفنا، ولأننا نشفق عليه ونستجيب له. إننا قد نصديق التعاليم العنيفة جداً في زجرها

فرعون يكتب سفر الخروج

لنا لأننا نريد أن نحمي ذكائنا أو غباءنا من المخاطر أو المغامرات ومن التصادم المدمر.
وتعاليم الأنبياء وجميع المعلمين مهما كانت عفيفة ومخيفة ومتعصبة فإنها تتحول إلى إراحة وإعفاء وتبريد لذكائنا وحماسنا ومخاوفنا ولأشواطنا وتطلعاتنا القتالة.
إن التعاليم قد تتحول إلى معتقلات لأشواطنا ولهفاتنا وتطلعاتنا وانطلاقاتنا وأفكارنا. وهذا ليس شيئاً مريحاً ومنقذاً؟

إن المتألمين والمحرومين قد يذهبون، بل حتماً يذهبون يعالجون، أو يحاولون أن يعالجوا آلامهم وحرمانهم بأنواع أو بمستويات وأساليب أخرى من الآلام والحرمان، يبتدعونها ويفرضونها على حياتهم، تحت أشد أشكال كثيرة من التفاسير والتسويفات والتعاليم.

إن الإيمان بالعقائد والتعاليم والمذاهب التي تصنع العذاب والحرمان قد يكون أسلوباً من أساليب البحث عن الحرمان والعذاب ومن أساليب توقيعهما على النفس ومعاقبتها بهما، احتجاجاً على عذاب وحرمان آخرين، أو تفريراً لهذا العذاب والحرمان الآخرين، أو محاولة للهروب منهما أو للانصراف والتلهي عنهما، أو تغطية عليهما، أو تصغيراً لهما، أو إعلاناً عنهما، أو معاقبة لأسبابهما وظروفهما، أو تمللاً تحتتهما بلا منطق أو تدبير.

إن المتألمين هم أكثر الناس بل أكثر الكائنات ابتكاراً لأسباب الألم. إنهم يصنعون للألم أسباباً من الأديان والمذاهب والأخلاق والتعاليم، ومن الآلهة والأنبياء والزعماء، ومن الحروب والخصومات والعداوات وكل الحماقات الأخرى. إنهم أكثر استجابة لأسباب الألم وابتكاراً لها وترحيباً بها. إنهم يستجيبون للحروب والعداوات وللسير وراء الأنبياء والزعماء والمعلمين الذين يصنعون أشد الآلام ويوقعونها بهم أكثر مما يستجيب لذلك أولئك الذين لا يعانون شيئاً من الآلام أو شيئاً من الآلام الصعبة الباهظة. انظر. إن إيمانك بعقيدة أو بدين أو بزعيم أو بحثك عن ذلك قد يكون أسلوباً من أساليبك في ابتكار الآلام وابتكار أسبابها أو في الترحيب بها.

إن المتألمين ليذهبون يقاومون الآلام أو يحتجون عليها أو يشتمونها أو يعلنون عن رفضها وعن بحها وعن الغضب عليها بابتكار المزيد منها ومن أسبابها.

إن الخائفين ليذهبون يصنعون المزيد من أسباب الخوف والمزيد من أنبيائه وقادته والقادة إليه.

* *

إن أحاسيس الحياة ومجاعاتها لا تكذب، وإذا كذبت فإن كذبها هو الكذب الذي يجب تصديقه وطاعته واحترامه. إنه كذب أصدق من النبوات. إنه الكذب الذي لم تجيء النبوات ولا الديانات ولا التعاليم ولا المذاهب إلا لطاعته وتصديقه والاستجابة لكل ذنوبه ووقاحته إنه الكذب الذي تخطب له كل المنابر المتدنية الصادقة، وأيضاً كل المنابر الفاجرة الكاذبة. إنه الكذب الذي يحترمه ويدعو إليه أعظم الأنبياء والمعلمين بقدر ما يحترمه ويدعو إليه أفسق الخارجين على الأنبياء والمعلمين.

كيف ابتكر الإنسان عقله

إن أي نبي أو معلم لا يستطيع أن يكون صادقاً أو تقياً أو ذكياً أو عظيماً إلا بمقدار ما يستطيع أن يستجيب لأكاذيب الحياة أي لأكاذيب الضرورة، وبمقدار ما يستطيع أن يعي هذه الأكاذيب وأن يحترمها ويعلمها وأن يصبح نبيها أو معلمها العظيم.

إن صدق أي نبي لا يمكن أن يعرف أو يقوم إلا بأسلوب تعامله مع أكاذيب الحياة أي ضرورتها. إن الضرورات قد تعد أصدق الصدق، وقد تعد أيضاً أكذب الكذب. إنها قد تفسر بهذا التفسير، وقد تفسر بالتفسير المناقض. وقد يصدق هذا التفسير كما قد يصدق نقيضه. وهذا لأن الحياة قد تكون أصدق الصدق أو كل الصدق، كما أنها قد تكون أكذب الكذب أو كل الكذب. وهل استطاع أن يحكم لأحد الافتراضين أو التفسيرين أو الرأيين على الآخر؟ هل الحياة صدق أم كذب؟ من يستطيع أن يعرف الجواب؟

إنه لمن الممكن أن يجيء نبي ليعلم بأن الحياة بكل ما فيها وما معها من ضرورات هي كل الصدق وأعظم الصدق، ثم يجد الاتباع والمؤمنين والمصدقين، كما أن من الممكن أيضاً أن يجيء نبي آخر أو أن يجيء هذا النبي نفسه ليعلم بأن الحياة وكل ضرورتها هي كل الكذب وأعظم الكذب، ثم يجد أيضاً حظه من الاتباع والمؤمنين والمصدقين الأبرار. ثم هل يمكن أن يوجد من يستطيع أن يعرف وأن يحكم أي النبيين هو الصادق؟ أيهما النبي الذي أوحى إليه الملاك وأيها النبي الذي أوحى إليه الشيطان..؟

إن في الموقف عقدة لا يمكن حلها أو هل يمكن حلها؟

إن الطبيعة والإنسان هما فقط الموجودان. فإذا أصدر الإنسان حكمه على الطبيعة أو على الحياة أو على الأشياء أو حتى على نفسه فما هي مقاييسه أو شهوده أو نماذجه التي يمكن أن يعرف بها قيمة حكمه والتي تميز له أو توجب عليه أن يصدر أي حكم عليها، وأن يكون حكمه هذا دون نقيضه؟

إن الشيء إذن هو نموذج نفسه ومقاسها وتفسيرها ومنطقها والحكم عليها وهو شاهدها ودليها وهجاؤها والثناء عليها، وهو برهان صدقها وبرهان كذبها. إن هذا يساوي أن يكون الثوب هو نموذج وقياس نفسه بلا جسد يوضع على مقاسه. أن يساوي الحكم على القامة بأنها طويلة أو قصيرة، بأنها نحيلة أو بدنية، أو الحكم على الشيء بأنه صغير أو كبير، قريب أو بعيد، حينما تكون القامة وحدها دون أية قامة أخرى، وحينما يكون الشيء هو الموجود وحده، هو كل الوجود دون أي وجود آخر - أي حين لا توجد أية قامات أخرى ليكون الحكم على تلك القامة بأنها طويلة أو قصيرة، نحيلة أو بدنية قياساً على تلك القامات الأخرى، وحين لا يوجد أي شيء آخر ليكون الحكم على ذلك الشيء بأنه صغير أو كبير، قريب أو بعيد قياساً على ذلك الشيء، ومحسوباً ببعده. إنه حكم لا يمكن أن يوجد من يستطيع أن يعرف أنه حكم صادق أو كيف يمكن أن يكون صادقاً...

إن الشيء بلا شيء آخر هو أشياء أخرى لا يمكن الحكم عليه بأنه صغير أو كبير، ولا بأنه قريب أو

فرعون يكتب سفر الخروج

بعيد، ولا يمكن أن يكون هذا أو هذا. بل إن الحكم عليه حيثيذ بأنه كبير وبعيد جداً يساوي الحكم عليه بأنه صغير وقريب جداً، لأنه لا منطق ولا نموذج للحكم عليه بهذا أو بنقيضه حينما يكون وحده. إذن فكل حكم عليه يساوي أي حكم آخر.

إذن فالحكم على الحياة أو على الطبيعة وعلى ضرورتها بأنها هي أصدق الصدق أو كل الصدق يساوي الحكم عليها بأنها هي أكذب الكذب أو كل الكذب لأنها هي كل الوجود. إنه لا يوجد شيء آخر ليكون هو النموذج أو القياس أو المنطق أو الدليل أو الشاهد في الحكم عليها. إنه لا توجد قامة أخرى لتكون هذه القامة قصيرة أو طويلة، نحيلة أو بدينة، قياساً عليها أي على تلك القامة الأخرى.

إنه لا يوجد شيء آخر ليكون هذا الشيء صغيراً أو كبيراً، قريباً أو بعيداً، قياساً على ذلك الشيء الآخر ومحسوباً بعده أو قربه بمكانه. إن الحكم على الشيء لا يكون إلا بنموذج. إنه لو كان شيء ما وحده ولو في نوعه لكان الحكم عليه شيئاً مستحيلاً أو غير مفهوم أو غير عادل.

إن هذه هي العقدة التي لا يمكن حلها في هذا الموقف، أي في موقف الحكم على الضرورات وفي التفسير لها: هل هي أصدق الصدق وكل الصدق، أم هي أكذب الكذب وكل الكذب. ولكن ما هو الصدق وما هو الكذب؟ إن الإنسان يرى دائماً صدقاً ويرى دائماً كذباً. وإنه ليتحدث دائماً عن هذا وهذا. ولكن كيف يعرف أنه قد عرف؟ وكيف يصدق نفسه؟ من يشهد له؟

إنه ما من صواب أو خطأ وقع أو يقع في هذا الكون إلا وكان سببه أو الدافع إليه هو الاستجابة لأكذب الكذب ولكل الكذب، أو لأصدق الصدق ولكل الصدق - أي هو الاستجابة للضرورات التي هي أصدق وكل الصدق، أو التي هي أكذب الكذب وكل الكذب.

أي إنها الاستجابة لما نسميه صدقاً ونسميه كذباً دون أن نعرف ما هو الصدق، وما هو الكذب، وما الفرق بينهما.

ولكننا نختلف ونخطئ في أسلوب الاستجابة وفي القدرة على الاستجابة، وفي التفسير والتقدير إن أعظم قدس لا يختلف عن أعظم فاجر شرير إلا في أسلوب الاستجابة لوقاحات وبداءات الضرورة، أو القدرة على الاستجابة، أو في التفسير والتقدير لذلك.

إن أحداً لا يحاول أن يطيع بل ولا يستطيع أن يطيع سوى هواتف هذه القوة الباغية العدوانية المفروضة على كل كائن، بلا هدف نبيل، بل وبلا هدف غير نبيل.

إنه لا أحد يستطيع أو يريد أن يطيع غير أكذب الأكاذيب وكل الأكاذيب، أو أصدق الصدق وكل الصدق. ومرة أخرى: أليس الحديث عن الصدق والكذب حديثاً عن شيء لن يوجد قانون أو معجزة أو مذهب أو دين أو أي شيء يجعلنا نعرفه أو نعرف أننا نعرفه؟

كيف ابتكر الإنسان عقله

أليس حديثاً عما لا نعرف وعما لا نستطيع أن نعرف وعما لن نعرف أننا نعرف؟

* *

إنه لو قيل:

أليست جميع المعتقدات والمذاهب والتعاليم وجميع الأنبياء والزعماء والمعلمين وسائل مختلفة من وسائل التعبير عن الضرورة، كما ذكر فيما سبق - أليسوا جميعاً رسل الضرورة وأنبيائها وقديسيها - أليسوا جميعاً رسل وأنبياء وقديسي هذا الوحش الرهيب الذي يعيش في أعضاء ونيات كل الناس وكل الأشياء؟

أليسوا جميعاً جنود هذا الوحش ولغاته وصرخاته وعواته؟

أليسوا أعنف وأقوى أساليبه في الهجوم والإلحاح والعدوان والإعلان عن نفسه؟

إذن لماذا تنكرهم وترفضهم، أو إذا كانوا كذلك فلماذا تنكرهم وترفضهم؟

كيف تؤمن بالنبوة أو بالرسالة أو بالمذهب أو بالتعاليم وتباركها وتدعو إليها وتهبها كل الاحترام والتأييد ثم تنكر وترفض كل أنبيائها ورسلها ومعلميها؟

كيف تتقبل الخفقات والنظرات وتنكر العيون والقلوب؟ كيف تغفر الحب ولا تغفر من يحبون؟ كيف تتقبل الوقاحات والتلوثات والآثام والصغائر وترفض أو تنكر المتوقحين والمتلوثين والأثمين والصغار - أو كيف تتقبل هذه وترفض أو تنكر دعائها ومعلميها وممارسيها؟

كيف تسامح الطغيان والغباء ثم لا تسامح الطغاة والأغبياء؟

إنه لو قيل ذلك لوجب أن يكون الجواب:

نعم، إن هؤلاء كما وصفت، إن مكانهم من الضرورات لكذلك. ولكنهم قد يكونون ضرورات قد ماتت، أو ضرورات خاصة وليست شاملة أو دائمة، أو ضرورات مرضية، أو إعلانية استعراضية كاذبة. والأنبياء والزعماء والمعلمون لا بد أن يكونوا مرضى بهذا المرض الشهير الشرير، مرض الإعلان والاستعراض. إن مرضهم هذا هو أخطر الأمراض وأكثرها وحشية وعدواناً وبلادة وتشويهاً.

نعم، إن هؤلاء هم حتماً تعبيرات، ولكنهم قد يكونون تعبيرات عن أنفسهم فقط، أو عن زمانهم فقط، أو عن ظروفهم فقط، لا عن كل الإنسان ولا عن كل الظروف ولا عن كل الأزمان. إنهم قد يكونون هم الضرورة الميتة أو المتخلفة أو الهمجية أو البليدة أو الخاصة المناقضة والمقاومة للضرورة الحية أو المتقدمة أو المتحضرة أو الذكية أو العامة.

وإنهم أيضاً قد يكونون تعبيرات غير عادلة أو غير صادقة أو غير متوازنة أو غير مهيبة. إنهم حينئذ لا بد أن يصبحوا عدواناً على الضرورة وتضليلاً لها وخروجاً عليها وعصياناً لأوامرها مهما كانوا استجابة لها وبحسناً عنها. وإنهم أيضاً لا بد أن يكونوا تشويهاً للضرورة. إن الضرورة تشوه كما تشوه

فرعون يكتب سفر الخروج

جميع الأشياء والأنبياء والزعماء والقادة هم أقسى المشوهين لها. إنه لهذا كان رفضهم وإنكارهم وعياً بل وإخلاصاً للضرورة وتلبية لإملاءاتها واحتياجاتها الصادقة الأصيلة. إنه لهذا كان الانتصار عليهم انتصاراً لها.

أجل، إن كل انتصار على الزعماء والقادة والمعلمين وعلى العقائد والمذاهب والتعاليم هو انتصار للضرورة واستجابة لنداءاتها وهتافات الأصيلة العدوانية.

ولكن أليس من الممكن أن يكون هؤلاء ضرورات أصيلة صادقة ذكية شاملة عائشة، أو تعبيراً عن مثل هذه الضرورات ومع هذا نرفضها ونقاومها ونتمنى هزيمتها؟ أليست الضرورات تقاوم وتضاد وتنفي الضرورات؟ أليس الشيء يقاوم وينفي نفسه؟ أليس الذكاء يقاتل الذكاء؟ أليس الغباء يقاتل الغباء؟ أليست الحياة والشجاعة تقاتلان الحياة والشجاعة؟ أليست الحشرة تقاتل الحشرة، والإنسان يقاتل الإنسان، والألم يقاتل الألم، والبذاءات تقاتل البذاءات؟ أليس الحجر يصادم الحجر وينفيه ويحطمه؟

إذن فأنت وأنا ضرورات ترفض وتقاوم الضرورات الأخرى أمثالها وإذن فمقاومة الزعماء والأنبياء والقادة والعقائد والتعاليم والمذاهب أسلوب من أساليب مقاومة الضرورات للضرورات، ومن أساليب التناقض والتصادم والتنافي بينها. إن كل تقدم أو تأخر ليس إلا مقاومة ضرورة ضرورة أو نفي وجود لوجود آخر.

✱

وإذن ما الذي ابتكر للإنسان عقله؟

إنه ابتكر له أنبياءه وزعماءه ومهرجيته وأديانه ومذاهبه وتعاليمه.. إنه الذي ابتكر له جوعه وآثامه وأكاذيبه وأحزانه وآلامه ومخاوفه وأنيته ودموعه وصراخه وصلواته ونفاقه. إنه الذي ابتكر له الموت والشيخوخة والهوان.

إنه الضرورة. إنه الشيء الذي يمكن الحديث عنه ويكثر الحديث عنه، دون أن تمكن معرفته.

إن مجتمعاً ما أو إنساناً ما لو أنه نال جميع احتياجاته المادية والنفسية والشعورية، ولم تمارس الطبيعة ضده أو فيه أي إيلام أو تهديد أو تخويف أو إرهاب أو مناقضة، لما كان ممكناً أن يمارس أي ضلال أو خطأ أو ظلم أو أي انحراف أو أي دين أو أي مذهب أو أية تعاليم أو أي إله، بل ولا أي عقل أو تفكير أو منطق - بل لما كان ممكناً أن يريد شيئاً من ذلك.

إن الغواية والانحراف، وإن البحث عن ذلك بالبحث عن الآلهة والأنبياء والزعماء وعن التعاليم والمذاهب والمعتقدات المتعصبة العدوانية الحاقدة، وبالإيمان بها والتعصب لها واتباعها - إن ذلك كله هو التعبير العالمي والشامل عن الوقوع في الآلام والأخطار والمناقضات وعن مواجهتها وهو أيضاً التعبير

كيف ابتكر الإنسان عقله

العالمي الشامل عن الاحتجاج عليها، أي على الآلام والأخطار والمناقضات. إن ذلك كله هو التعبير عن آلامنا وهمومنا الإنسانية، لا عن آلامنا وهمومنا الواقعية فقط.

إننا نعاني جوعاً إنسانياً شاملاً باهظ العذاب، ونعاني حرماناً وضيقاً ومخاوف وآلاماً على كل الاتجاهات والجبهات والمستويات. إننا نعاني كل ذلك مهما أخذنا أو وجدنا أو ملكنا من أسباب ووسائل الأمن والامتلاك. إننا نعاني معاناة إنسانية. والمعاناة الإنسانية لا تحد أو تحسب بأسباب معينة أو معلومة أو معدودة أو محفوظة، ولا تحسم أي المعاناة الإنسانية أو تداوى بعطايا معينة أو بامتلاك أو بظفر أو بانتصار أو بتفوق أو بأخذ معين أو كبير. إن الإنسان لا يعاني أو يتعذب أو يحتج أو يغضب أو يرفض لأنه يواجه بل لأنه إنسان. إنه يكون بقدر ما هو إنسان لا بقدر ما تكون الأشياء أمامه أو حوله أو له أو ضده.

إن المعاناة الإنسانية لا تساوي الظروف الخارجية، لا تساوي ما يؤخذ أو ما يعطى أو ما يحرم أو يمنع أو يمتنع، ولكنها أي المعاناة الإنسانية تساوي نفسها. إنها لا تساوي إلا نفسها. إن المعاناة ليست في الأشياء، أو ليست فيها فقط بل وفي من يعاني. إن قبح الشيء لا يساوي قبحه فقط بل وإحساسنا به.

إن الإنسان لا يساوي في قبوله أو في رفضه، في إعجابه أو في استمثاره، في سروره أو في أحزانه، في رضاه أو في غضبه، في حبه أو في بغضه، في ثورته أو في استسلامه، في اقتناعه أو في عجزه عن الاقتناع.

إن الإنسان في كل ذلك أو في بعضه لا يساوي ما يجد أو ما لا يجد، ما يستطيعه أو ما لا يستطيعه، وإنما يساوي نفسه، ذاته. كذلك معاناته لا تحد أو تحسب أو تقوم بالأشياء موجودة أو مفقودة، مهما كانت الأشياء. إنها أي معاناة الإنسان لا تساوي إلا نفسها. إنها لا تساوي الأشياء التي حولها أو التي تواجهها أو التي تملكها أو التي تفقدها أو التي تناقضها.

إن الإنسان الذي يمتلك الشمس بكل توابعها لن ينتظر منه أن يكون أقل معاناة ممن لا يظفر في كل حياته بكل آماله بخطفة سريعة مسروقة من ضوئها. إن الإله المالك لكل هذا الكون لو كان إنساناً لما كانت معاناته لأنه يملك كل هذا أقل من معاناة إنسان لا يملك التراب الذي يضع جبهته عليه حينما يصلي لأوثانه وطغاته.

ولأن الإنسان يعاني ولا بد أن يعاني دائماً بلا قياس أو نموذج أو شفاء كان محتوماً عليه أن يضل ويخطئ ويمارس جميع الغوايات والانحرافات والبذاءات العقلية والاعتقادية والسلوكية والنفسية. إنه لذلك لا بد أن يمارس أوقع وأقبح الأرباب والأنبياء والزعماء والمعلمين، وأن يمارس كذلك أشد المذاهب والأديان والتعاليم غباء وعدواناً وتعصباً.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الإنسان يعاني ويمارس لأنه محتاج إلى الممارسة ومحكوم عليه بالمعاناة لا لأنه محتاج إلى ما يمارس وما يعاني من أجله.

إنه بذلك كأنما يحاول أن يعاقب أو يشاتم الآلهة والطبيعة ويعلن احتجاجه ورفضه وغضبه واشتمتازة مما يجد ويعاني ويعرف ويرى ويواجه.

كأنه بذلك إنما يحتج على مستواه الإنساني الذي لا بد أن يفرض عليه معاناة ليست لها نماذج أو مقاييس أو حدود غير نفسها. كأنه يعاتب أو يعاقب مستواه الذي لا بد أن يفرض عليه معاناة لا تدوى أو تحسم أو تسترضى بالأشياء، بامتلاك الأشياء.

إن تفاهاتنا وحمقاتنا وأخطائنا العقلية والمذهبية والدينية والأخلاقية والعاطفية لا تساوي أكثر من معاناتنا ومن حتم هذه المعاناة علينا. ولكن معاناتنا لا تساوي أي شيء غير نفسها، لا تساوي شيئاً غيرنا، أو لا تساوي شيئاً غير كونها معاناة إنسانية.

إن صراخنا لا يساوي أكثر من آلامنا وضعفنا ومخاوفنا وجوعنا وأن أنيننا لا يساوي أكثر من أمراضنا وجراحنا ومن شعورنا وأحاسيسنا بها ومن تفكيرنا فيها. وإن أكاذيبنا وأوهامنا وعقائدنا وتعاليمنا الغبية البلهاء ليست أكبر من مواجهاتنا والتزاماتنا وتجاربنا الأليمة أو المتوقعة، ومن رؤيتنا لها وتركيزنا عليها ومن تحديقنا النفسي والفكري فيها.

ولكن ذلك كله لا يساوي أكثر من كوننا محكوماً علينا بالمعاناة الإنسانية التي لا تساوي الأشياء أو الظروف أو الكون كله، والتي لا يساويها كل الكون ولا كل الأشياء أو كل الظروف، وإنما تساوي نفسها. إن المعاناة الإنسانية لا تساوي شيئاً ما، وإن كل شيء لا يساويها.

وماذا تساوي المعاناة الإنسانية في نفسها - أي ماذا تساوي نفس المعاناة الإنسانية؟ إنها تساوي أن نمارس الغوايات والأخطاء والأكاذيب والآلام والأحزان والمجاعات، وأن نمارس الأنبياء والزعماء والأرباب والمذاهب والمعتقدات العدوانية البلهاء بلا نماذج أو مقاييس أو شفاء، وبلا وقار أو تهذيب أو تقوى أخلاقية.

إننا لن نضل أو نخطئ أو نظلم أو نكذب أو نبغض أو نخاصم أو نحسد أو نعتدي، ولن نريد أن نشتهي أو نتقبل ذلك، ولن نجد له أي مذاق أو وظيفة في أخلاقنا أو في أفكارنا أو في مشاعرنا أو في احتياجاتنا أو في جوعنا.

نعم، إننا لن نفعل شيئاً من ذلك أو نجد شيئاً منه لولا أننا نعاني معاناة إنسانية. ولكننا لن نشفى من المعاناة الإنسانية.

إذن هل يمكن أن نشفى من ممارسة الغوايات والأخطاء والأكاذيب والغباوات، أو من ممارسة الهموم والآلام والانفعالات الأليمة الرديئة، أو من ممارسة الزعماء والأنبياء والقادة والآلهة والمعلمين المتعادين المتخاصمين، أو من ممارسة المذاهب والعقائد والتعاليم الحاكمة العدوانية المشوهة، أو من ممارسة

كيف ابتكر الإنسان عقله

الابتكار للأفكار المريضة بكل أمراض الغباء، وأمراض الحقد، وأمراض العدوان، وأمراض الحرب والبغضاء، وأمراض التناقض، وأمراض النذالة والنفاق والكذب والسفه؟

إن الحياة حتى في مستوياتها العليا، وهي حياة الإنسان محايدة في أهوائها وسلوكها بين الأشياء، بين ما ندعوه خيراً وما ندعوه شراً. إنها محايدة بين الملائكة والأبالسة إنها أي الحياة لا تحب الملائكة ولا الأنبياء ولا القديسين، ولا تكره أعداءهم والخارجين عليهم. إنها ليست لها علاقات ولا أهواء محابية أو خاصة بفريق أو بأحد أو بشيء.

إن الحياة لا تفعل هذا أو هذا، ولا تريد هذا أو هذا إلا تضرعاً وتملقاً ونفاقاً واستجابة وحماية لآلامها ومخاوفها وضعفها وضرورتها التي قد تكون مضللة أو موجهة بظروف مضللة. إنها لا تفعل أو تريد تديناً أو تأديباً أو طاعة أو احتراماً للآلهة أو للأنبياء أو للزعماء أو للقادة أو للعقائد والتعاليم والمذاهب. إنها لا تحب ولا تكره ولا تطيع ولا تعصي ولكنها تكون. إنها تكون فقط دون أن تكون لها أية نية أو خطة أو رسالة أو تفسير. إنه لا يعيش في ضميرها أو في منطقها أو في أخلاقها وشهواتها أبالسة ولا ملائكة ولا آلهة ولا أديان ولا خروج على الأديان. إنه لا حساب لهؤلاء ولا لهذه في حساباتها.

إن حياد الحياة يسقط كل التعاليم وكل النظريات القائلة بأن الإنسان خير والقائلة بأنه شرير. إن حيادها يؤكد أنه أي الإنسان ضرورات فقط، ضرورات تمارس نفسها، لا تمارس فجوراً ولا تقوى، ولا تتعبد لآلهة ولا لأبالسة.

إن الحياة طاقات أو ضرورات تمارس الانفجارات والتمزق، وظماً وطمناً يمارس الارتواء ثم الظلم ثم الارتواء ثم الارتواء والظلم، وآلة تمارس الدوران الذاتي. إن الحياة طاقات أو ضرورات تمارس نفسها وتمارس كل ذلك بلا خطة أو هدف، وبلا فضيلة أو تقوى، وبلا رذيلة أو خروج على التقوى. إن تقواها وفجورها لا يعينان إلا اختلاف مناظرها على من يشاهدونها من خارجها. إن الحياة وجود فقط، وجود بأسلوب ما. إنها ليست ذكاء ولا غباء وإنها ليست جمالاً ولا دمامة. وإنها لا تريد أن تكون هذا أو هذا ولا تعرف الفرق بين هذا وهذا. إنها محايدة بين صيغها.

إن الغواية والشیطان لا يحبان إنساناً ما، ولا يحبان معاشته أو مصاحبته أكثر أو أعمق مما يحبان أي إنسان آخر أو مما يحبان مصاحبته أو معاشته. وإن أي إنسان لا يحب الغواية والشیطان، أو يكرههما أو يعرف مزاياهما أو رذائلهما أكثر أو أصدق من أي إنسان آخر. وهل الإله والملاك يحبان إنساناً ما أو يحبان معاشته أو مصاحبته أو رؤيته أكثر وأعمق مما يحبان أي إنسان آخر أو مما يحبان معاشته أو صحبته أو رؤيته؟ إن قوماً يزعمون أن ذلك حادث.

إن الشيطان كائن عادل. إنه لا يوجد في هذا العالم كائن يشبه الشيطان في عدله إنه ينحاز ولا يحايي. إنه لا يعيش أو يكره أحداً أكثر من أحد.

فرعون يكتب سفر الخروج

ليت جميع أنبيائنا وزعمائنا ومعلمينا - ليتهم جميعاً يتعلمون من الشيطان النزاهة والعدل والتقوى، بل والذكاء والشهامة والحب، بل والصدق والشجاعة والبراءة. ليت جميع قديسينا يتعلمون من الشيطان البراءة النفسية والفكرية والكبرياء على النفاق والجبن وعلى الركوع للطغاة.

إن الشيطان هو الكائن العالمي العظيم الذي لم يعتد في حياته على أحد، أو يظلم أحداً، أو يتهم أحداً، أو يضل أحداً، أو يفسد أحداً، أو يخلق أو يشوه أحداً.

إنه لم يهبط في منطقته أو في أخلاقه إلى خلق المشوهين وإلى تشويه الأسوياء.

إن الشيطان لم يحاول في كل تاريخه الطويل الضخم المثير أن يصبح إلهاً أو نبياً أو زعيماً أو قائداً، يعلم الناس المخدوعين الأكاذيب والغوايات والأوهام الغبية، يعلمهم المذاهب والأديان والأفكار المتعصبة العدوانية الحاقدة الشائمة المخاصمة المتهمة، ويقودهم إلى الحروب والخصومات والحقاقات وإلى الموت وإلى كل أساليب ومستويات العذاب والإذلال والتحقير والخداع والتشويه والتشوه. إن الشيطان لم يحاول أو يطمح أن يكون إلهاً أو نبياً أو زعيماً أو قائداً ليمارس ما يمارسون من التشويه والتضليل والعدوان. إذن هل يوجد أتقى أو أفضل من الشيطان؟

ليت جميع أربابنا ومعلمينا وزعمائنا وقادتنا يتعلمون من الشيطان مزاياه. وهل يستطيعون أن يفعلوا ذلك - هل يستطيعون أن يريدوا ذلك؟

ولأنهم لا يستطيعون ذلك ولا يريدونه، ذهبوا جميعاً يداوون عجزهم بهذه الأحقاد والعداوات والاتهامات والشتمات وبهذه المحاريب والمناير والأديان والعقائد والكتب المقدسة التي لا مثيل لها في ضخامتها وجنونها وافتضاحها وغباؤها وعدوانيتها، والتي حولوها إلى أسلحة عالمية وظلوا يطلقونها بأساليب كلها جنون وعار ونذالة على صدر هذا الكائن البريء النيبيل. إن عدوان البشر على الشيطان عدوان يموت من قبحه كل عدوان.

إن الشيطان لا يعني إلا أعظم قصة في الشهامة قرأها التاريخ بل قرأها الكون، وإن موقف البشر منه ولا سيما موقف أربابهم ومعلميهم ودعاتهم ووعاظهم لا يعني إلا أكبر قصة في النذالة قرأها التاريخ بل قرأها الكون.

إن القصة القديمة، قصة الروح أو الأرواح الشريرة التي توسوس للنفوس بالإثم، وقصة النفس الضمأى إلى الارتواء بالإثم، وقصة القدر الغادر السماوي المتحجب بنذالة وخبث لكي يدفع بضحاياه، بالأبرياء الغافلين المسالمين - يدفع بهم يديه الباطشتين غير المنظورتين إلى مواجهة الجريمة والخطيئة، وقصة الاستعداد الغاشم اللقيم الغيبي لممارسة وعشق كل أنواع الفساد، وقصة الآلهة الشاذة المريضة جداً، التي تخلق الضلال وتعاقب بالضلال، وتختار للضلال، وتدبر وتشقى في التدبير للضلال، وتدفع إلى الضلال بمكر ولؤم ولا أعجب ولا أنذل منهما، ثم تحاسب وتحاكم وتعاقب على الضلال، ثم تعلن غضبها على الضلال؟

كيف ابتكر الإنسان عقله

نعم إن كل هذه الأفاقيص والمعتقدات المحفوظة والمقروءة والمنزلة والمطلقة والمسددة من جميع الأفواه، ومن فوق جميع المحارب والمنابر، ومن جميع التلاوات والآيات والعظات - إن هذه الأفاقيص والمعتقدات المأثورة التي كان المعلمون والدعاة الأولون يفسرون بها تخبيطات وضربات الضرورات والاحتياجات والآلام المكبوحة والمحرومة والضاجة - إنها لم تكن إلا تهجياً عقلياً ونفسياً وإنسانياً، يعبر تعبيراً عاجزاً مذعوراً مهزوماً عن حرمان الإنسان وعن عذابه وحيرته وتلمله تحت ضغوط ضروراته المتصادمة المتعاقبة والمتآمرة على سحقه وإرهاقه وإذلاله. ويعبر كذلك عن تلمس الإنسان لنفسه في ظلام أعمى تحت أقسى الظروف، وسط كون كله حراب ووحوش منطلقة ومصوبة إلى كل مكان في جسمه وعقله ومشاعره ونظراته واتجاهاته وطرق حياته. هل يوجد هدف مقصود ومصاب مسددة إليه جميع السهام والضربات في وضع وموقف لا يمكن الافلات فيهما ومنهما مثل الإنسان؟

إن البشر لو أزالوا جميع منابر الوعظ، وأضاعوا جميع منازل الوحي، وأسكتوا تراتيلهم لجميع الآيات، وحطموا جميع ألواح الوصايا، وحولوا جميع الصحائف التي يكتبون عليها جميع أناجيلهم وقرآنهم وسورهم إلى حرائق في جميع ميادينهم، ثم استطاعوا أن يتكبروا من ذلك - تعاونهم موهبة الشيطان وضميره علاجاً لآلامهم ومخاوفهم وضياهم واحتجاجهم وأنيهم وصراخهم - علاجاً لجميع ضروراتهم، لاستطاعوا بذلك أن يعاقبوا ويؤدبوا كل شهوات ونيات الفساد في أعضائهم وعقولهم وضمائرهم وأخلاقهم أكثر وأعمق مما تستطيع أن تصنع لهم ذلك جميع منابر الدنيا، وجميع ألواحها، وجميع أناجيلها وسورها وآياتها المكتوبة بدموع وهموم السماء وبخشونة وإرهاب الآلهة، وبجميع بلاغة وحماسة جميع الأنبياء والمعلمين المرضي بالوقاحة والفظاظة - المرضي بكل بلاغة وحماسة الحقد والبغضاء وشهوات الانتقام والتعذيب والاذلال والتحقيق.

إن النفوس الأليمة الحزينة المحرومة لا بد أن تفرز الانحرافات والغوايات والمذاهب والعقائد والتعاليم العدوانية، وأن تفرز أيضاً الأنبياء والزعماء والقادة والآلهة والطغاة العدوانيين وأن تفرز كذلك الأفكار الضالة والمتصادمة والمتناقضة.

إن مثل هذه النفوس لا بد أن تفرز كل ذلك كما تفرز الغدد المريضة الأليمة إفرازاتها غير الجيدة وغير المريحة. إنها إذا لم تفرز كان ذلك دليلاً على مرضها لا على صحتها، كما أن الغدة إذا لم تفرز فلا بد أن يعني ذلك مرضها لا سلامتها. إن جميع ما لدينا الآن وجميع ما كان لنا في التاريخ من أنبياء وزعماء وقادة وآلهة طغاة عدوانيين ليسوا شيئاً أكثر أو أفضل من إفرازات النفوس الحزينة الأليمة المحرومة المذبذبة.

إن الألم هو كل الغواية والفساد والنذالة والغباء. إنه هو كل الأبالة وكل الخالقين والمديرين والمريدين والمعلمين لكل ذلك.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الألم هو كل الآلهة المتوحشة الخالقة لأهوال الجحيم. إنه أي الألم هو الملهم للإيمان بهذه الآلهة
والصائغ لأخلاقها وصفاتها.
إنه هو المبتكر لعقولنا، الواهب لها قوتها وضعفها، صحتها واعتلالها. إنه هو المفسر لعقولنا والمحرك
المعلم لها أخطاءها وصوابها، نذاتها وشهامتها.
نعم، إن رفض الألم هو الذي وهب الإنسان عقله كما وهبه كل ذنوبه وأخطائه.

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

«... إن عقل الإنسان هو الشاهد الذي لا يجد من يشهد له والناقد المزكي الذي لا يجد من ينقده أو يزكيه. إنه النبي الذي لا يوجد من يوحى إليه، لا يوجد من يعث إليه بلاك الوحي، ولا من يصحح له نبوته، أو من يحمي نبوته من تدخل وسوساته ومؤامراته. إن المنطق الإنساني هو النبوة التي لا تستطيع أن تكون نبوة لنفسها أو هو النبي الذي لا يستطيع أن يكون نبياً إلى نفسه أو أن يخاطب نفسه. إنه النبي الذي لا يمكن أن يخلق له نبي أو يعث إليه بنبي. إن منطق الإنسان هو النبي الذي لا يوجد من يقنعه بأنه نبي أو يقنعه بصدق نبوته أو بأنه مطلوب منه أن يعلم نبوته أو بأن أسلوبه في تعليمها صحيح أو بأن ما يفعله أو يريد أو يراه أو يقتنع به هو عمل من أعمال النبوة. إن الإنسان ليصنع أدق الأجهزة لضبط الأشياء وحسابها وللتحكم فيها وفي استجاباتها ونتائجها ولجعلها قوانين مقررّة معروفة ومحسوبة. ولكنه لا يستطيع أن يصنع أي جهاز لضبط تفكيره ومنطقه، لضبط استجاباته ورؤاه وتفسيره واحتجاجاته ولضبط إيمانه ورفضه، أو لضبط اختياره لأربابه وأنبيائه وزعمائه أو اختياره لأديانه ومذاهبه وتعاليمه، وضبط رؤيته لهم ولها. يا لها من قضية. إن منطق الأشياء ليس منطقياً. إن منطق الإنسان ليس له منطق. إن الخالق ليس له خالق».

«... إن المتخلفين ليتحولون إلى نوع من الخطر على المتقدمين. إنهم ليتحولون إلى عاهات وذنوب وضعف في حياتهم ومجتمعاتهم. إن المتخلفين ليسوا مزية أو صيداً أو ربحاً أو استغلالاً للمتقدمين كما يقال ويظن. بل إنهم هموم وتشوهات وآلام لا يراها أو يتعذب بها أو يسأل عنها أو يطالب بعلاجها أو يسدد حساباتها أو يشتم بها إلا المتقدمون...».

أفكار الإنسان واعتقاداته ومذاهبه تعبير غير متحدد وغير محكوم أو مضبوط بقانون أو بمنطق أو بجهاز، عن ظروفه التاريخية والعرقية والزمانية والمكانية والاجتماعية والصحية والنفسية والسياسية والحضارية والثقافية بل والجسدية. إنها إذن أي أفكاره وعقائده ومذاهبه تعبير عن موجّهات ومواجهات متناقضة ومعقدة وغير محدّدة أو مهذّبة في تعدادها وأخلاقيها وكيّوناتها واحتمالاتها بل وفي تأثيراتها.

إنه لا يمكن أن يتخلّق أو يجيء فكر أو اعتقاد أو مذهب من الفراغ أو من نفسه. إنه لا يخلّق نفسه، وإنه لا يمكن أن يوجد أو أن يظل منفصلاً عن أسلوب الحياة التي يحيها الفرد أو تحياها الجماعة.

إن عقائدنا وأفكارنا ومذاهبنا هي دائماً حاصل استجابتنا ومواجهتنا لأنفسنا ولظروفنا الذاتية وللآخرين وللكون الذي نعيشه ويعشنا بكل وجودنا ووجوده. ولكن الاستجابة للمواجهة الواحدة تجيء متناقضة، أي تجيء الشيء ونقيضه.

إن المواجهة الواحدة لتصبح أحياناً إيماناً وإعجاباً أو حباً كما تصبح أحياناً أخرى كفراً أو اشمئزاً أو بغضاً.

إن هذه هي القضية الصعبة التي لا علاج أو حل لها. إنها القضية التي يطلب أو يفترض دائماً أن يكون لها علاج وحل.

إنها قد تجيء استجابة موافقة كما قد تجيء استجابة مخالفة. إن الاستجابتين تمنحهما مواجهة واحدة. إن جهازاً واحداً يعطي نتيجتين متضادتين تحت ظروف وعمليات واحدة. إن حامل الجهاز أو المواجه قد يكون أيضاً واحداً، إنه قد يكون واحداً كما قد يكون متعدداً. إن الواحد قد يتعدد في رؤاه ومواقفه كما قد يتوحد المتعددون.

إننا قد نفكر تفكيراً رجعياً أو يدعى رجعياً لأننا نعيش أوضاعاً رجعية أو تدعى رجعية، كما أننا قد

لوعون يكذب سفر الخروج

نفكر تفكيراً تقديمياً أو يظن تقديمياً لأننا نعيش نفس الأوضاع الرجعية أو المزعومة رجعية. وقد نفكر تفكيراً تقديمياً لأننا نعيش أوضاعاً تقديمية، وقد نفكر تفكيراً رجعيّاً لأننا نعيش أوضاعاً تقديمية أو مزعومة تقديمية.

إن أي تغير يصيب صحة الإنسان أو قدراته أو نماذجه البدنية لا بد أن يغير من استجاباته الفكرية والاعتقادية والمذهبية ومن تفسيره للأشياء ومن رؤيته لها - أو لا بد أن يصنع ذلك التغير استجابة عقلية أو اعتقادية أو مذهبية. ولكنها استجابة قد تكون الشيء وقد تكون نقيضه. إنها استجابة بلا قانون موحد وبلا جهاز ضبط.

إن الاستجابات لجميع المواجهات لتبدو وكأنها خبط عشواء. كأنها بلا أي قانون أو نظام أو أخلاق. إن رؤى الإنسان الفكرية لتبدو وكأنها لا مثل لها في الفوضى والضلال والعمى والضعف والكذب.

إن الحياة الأليمة المتخلفة لا بد أن توحى بأفكار وعقائد وتفسيرات مرتدة عن مثل هذه الحياة. ولكن هذه الأفكار والعقائد والتفسيرات لا تجيء نموذجاً واحداً. إنها قد تجيء موافقة للحياة التي ارتدت عنها، مدافعة عنها بأسلوب التعبد والإيمان وبحماسهما. وقد تجيء أي الأفكار والعقائد والتفسيرات رافضة لها أي لتلك الحياة، محتجة عليها، مشتمة منها بلا حدود. إن أية حياة ومواجهات لا بد أن توحى بمنطق ما، بعقيدة أو مذهب أو تفسير أو تصور. ولكن كيف يجيء ذلك المنطق؟

لقد صنع الكون الواحد الفكر المعجب المبهور به وبالإله الذي أراده ودبره وخلقه وأخرجه ثم جلس فوقه يشي على نفسه، وعلى عبقريته وقوته ورحمته وحبه، وعلى إحسانه إلى نفسه، وعلى تكريمه لها بما صنع وأعطى كما قد صنع هذا الكون الواحد نفسه الفكر الآخر المناقض بكل قوة المناقضة وبكل أساليبها ومستوياتها وقسوتها، وبكل أسلحتها.

لقد تحول هذا الكون الواحد إلى أنبياء يدعون إلى الإيمان والإعجاب وإلى أنبياء يدعون إلى الرفض والاشتمزاز.

إن الوضع أو المنظر أو الوجود أو الشيء الواحد ليصنع المنطق والمنطق الآخر. إنه ليصنع المنطق المؤيد المبهور إلى حد الإيمان والتعبد. وإنه أيضاً ليصنع المنطق المناقض الراض بكل معاني الاشتمزاز أو الغضب والاستفطاع. إنه ليصنع الدفاع عن الشيء والهجوم عليه. إنه ليوجد الإله ويصلي له، وإنه أيضاً ليصلبه. وإنه كذلك ليعث النبي ويوحى إليه، كما أنه هو الذي ينفيه ويرفضه.

إن وجود الصرصار في المطبخ أو فوق مائدة الطعام أو داخل غرفة النوم قد يصنع أقصى الاحتجاج على منطق الكون وعلى منطق جميع الأشياء. كما قد يصنع أي الصرصار، الإيمان والثناء على الخالق العظيم. لقد حول منطق الإنسان الصرصار إلى صلاة لأذكي وأنظف إله، كما حوّله إلى شعور بالعار من كل صلاة ومن كل إله.

الفكر جهاز. لا يمكن تصحيحه

أما الحياة القوية المتقدمة المريحة فالمفروض أن تصنع أفكاراً وعقائد وتفسيرات وتصورات هي أكثر قوة وتقدماً وتحليقاً. ولكنها أي هذه الحياة قد تصنع نقيض هذه الأفكار والعقائد والتفسيرات والتصورات. إنها قد تبحث عن الضعف والتخلف والغباء، هاربة من التقدم والذكاء ومن القوة المتعبة.

إن مثل هذه الحياة قد تبحث عن نقيضها، مبتدعة لمنطق هذا النقيض.

إن منطق الإنسان وتفكيره ليسا جهازاً علمياً. إنهما تهويمات غير معقولة أو مضبوطة بشيء. إنهما كالقدر الأعشى. كالقدر المتحرك في الظلام بلا هاد أو شرف أو وقار.

إن منطق الإنسان أو تفكيره هو الذي يصنع جميع الأجهزة العلمية وجميع أجهزة الضبط التي لا شيء يفوقها أو يساويها في القوة والانتقان والدقة. ولكنه هو أي منطق الإنسان أو تفكيره لا يستطيع أن يكون جهازاً علمياً مثل الأجهزة التي يصنعها والتي يصنع بها. إنه لا يستطيع أن يكون جهازاً من أي نوع ولا على أي مستوى.

إن تفكير الإنسان هو أكثر الأشياء افتضاحاً وتنافياً وتناقضاً مع ذاته وعجزاً عن الانتقان والضبط. إنه مهما ضبط الأشياء وضبط نتائجها فإنه لا يستطيع ضبط نفسه أو ضبط نتائج عملياته ومواجهاته.

إنه قد توجد وسائل لتجعل جميع الأشياء أجهزة ضابطة ومضبوطة، أو تجعلها وحدانية النتائج، قانونيتها معروفة. حتى أعضاء الإنسان: قلبه وكبدته وورثته وغده، إنها أجهزة ضابطة ومضبوطة ووحدانية النتائج وقانونيتها ومعروفاتها، أي مع اختلاف مستوياتها وظروفها ومواجهاتها. ولكنه اختلاف إذا تساوى تساوت نتائجها.

أما الشيء الذي هو وحده لا يستطيع أن يكون كذلك فهو الفكر أو المنطق الإنساني. إن خطواته واستجاباته ونتائجه وتفسيره لا يمكن أن تكون موحدة ولا قانونية ولا معروفة بل ولا متوقعة باحتمال أقوى.

إننا لن نستطيع أن نعرف ولو بالاحتمال الأقوى ماذا يمكن أن يكون منطق كائن يقذف به ساعة يولد إلى أحد الكواكب الكونية ليعيش هناك. هل يكون مؤمناً أم ملحداً، متشائماً فكرياً أم متفائلاً؛ مبصراً جمالاً أم قبحاً، جداً أم هزلاً، عبثاً أم تديراً، ماذا يمكن أن يكون مذهبه ونظامه.

إنه لا شيء يتفوق على منطق الإنسان أو يماثله في منافاته لنفسه وفي مناقضته لها وفي خروجه عليها، وفي إعطائه للشيء ولنقيضه في حالة واحدة وتحت ظروف واحدة.

إنه لا شيء يتفوق على تفكير الإنسان في فقدته للذكاء ولأخلاق الذكاء، نعم، إن الذكاء ليس ذكياً، ليس ذكياً في أسلوب وجوده وتوزعه، وفي تكوينه وفي ممارساته ومواجهاته لنفسه وللأشياء. إن مجيء الذكاء بكل الأسلوب الذي به جاء ليس ذكاء.

هذا الذكاء الخارق في هذا الإنسان، بهذا المستوى، في هذا الوقت، تحت هذه الظروف، في هذا

فرعون يكتب سفر الخروج

المكان، ليمارس بهذا الأسلوب الذي يمارس به والذي يمارس به نفسه - نعم هذا الذكاء بهذه الأوصاف والتحديدات هل هو ذكاء؟

بأي ذكاء جاء هذا الذكاء بأسلوبه وفي مكانه وفي وقته وتحت ظروفه وفي مستواه؟

هل العبقريّة ذكية في أسلوب مجيئها؟ هل هي ذكية في وجودها في هذا الإنسان، في هذا الوقت، في هذا المكان، في هذا المجتمع، بهذه الصيغة، بهذا النوع أو اللون من العبقريات، دون الآخرين، ودون الأماكن والأوقات والصيغ الأخرى، ودون ألوان وأنواع العبقريات الأخرى؟

إذن هل العبقريّة ذكية، هل الذكاء ذكي؟

هل الجمال جميل أو ذكي وأخلاقي في مجيئه بالأسلوب الذي جاء به وأمام كل ظروفه ونتائجه؟ إنه لا شيء مثل الفكر الإنساني في إعطائه للشيء ونقيضه، وفي رؤيته للشيء الواحد صغيراً وكبيراً، جميلاً ودميماً، حقاً وباطلاً، صدقاً وكذباً، ذكاءً وغباءً، ظلماً وعدلاً، رحمة وقسوة، حرية وفقدان للحرية، بل موجوداً وغير موجود. دون أن توجد أية وسيلة تشفيه من دائه هذا أو تقنعه بأنه مصاب بأي داء.

إن فكر الإنسان أو منطق هو المريض الذي لن تستطيع جميع حضارات الإنسان وعبقرياته أن تصنع له طبيباً.

إنه لم توجد أية وسيلة تستطيع أن تجعل التفكير الإنساني مضبوطاً في ذاته أو في رؤاه، أو في نتائجه، أو في انفعالاته وشهواته، أو في أخلاقه، أو في قوته وضعفه، أو في ذكائه وغبائه، أو في رضاه وغضبه، أو في قبوله ورفضه، أو في اقتناعه وعجزه عن الاقتناع، أو في ممارساته لفضائحه وهوانه وأكاذيبه. وهل يمكن أن توجد مثل هذه الوسيلة يوماً ما؟

إنه لا يوجد مثل المنطق الإنساني هواناً وضلالاً وغباءً وكذباً وانهزاماً أو ابتداءً وتسويقاً للهوان والضلال والغباء والكذب والانهزام، بل وتسويقاً وابتداءً للغباء.

إنه لا شيء مثل الفكر الإنساني يعلم ويسوغ ويفسر الأوهام والغوايات والبلاغات والأكاذيب، بينما هو وحده المرجو للشفاء من ذلك.

إنه الطبيب الذي يهب الأمراض ويباركها ويحميها ويسوغها ويفسر مزايها.

إنه ليراد من عقل الإنسان أن يضبط وأن يداوي كل شيء، ولكن لا يوجد شيء يضبطه أو يداويه هو. إنه هو المعلم والطبيب لكل شيء ولكل أحد دون أن يوجد له هو طبيب أو معلم، ودون أن يوجد من يدلّه أو يشهد له بأن تطبيقه أو تعليمه خطأ أو صواب، أو بأن له الحق بأن يكون طبيباً معلماً. إن عقل الإنسان هو الشاهد الذي لا يوجد من يشهد له أنه الناقد والمزكي الذي لا يجد من ينتقده أو يزيكه.

الفكر جهاز لا يُمكن تصحيحه

إنه النبي الذي لا يوجد من يوحى إليه، من يبعث له ملاك الوحي، أو من يصحح له نبوته، أو من يحمي نبوته من تدخل الشيطان ومن وسوساته ومغالطاته.

إن العقل الإنساني هو النبي الذي لا تستطيع نبوته أن تكون نبوة له، أو النبي الذي لا يستطيع أن يكون نبياً لنفسه، أو النبي الذي لا يستطيع أن يخاطب نفسه.

إن عقل الإنسان هو النبي الذي لا يمكن أن يخلق له نبي أو يبعث إليه نبي.

إنه النبي الذي لا يوجد من يقنعه بأنه نبي، أو يقنعه بصدق نبوته، أو بأنه مطلوب منه بأن يعلم بنبوته، أو بأن أسلوبه في تعليمها صحيح، أو بأن ما يفعله أو يريده أو يراه أو يقتنع به من النبوة.

* *

أواه.. كيف يعرف هذا؟ كيف يعرف النبي أنه نبي؟ كيف يعرف أن الملاك الذي جاء إليه ملاك وليس زي ملاك أو لغة ملاك أو تزييف ملاك؟ كيف يعرف؟ كيف يعرف التفكير أو المنطق بأنه تفكير أو منطق، وليس خروجاً على التفكير والمنطق أو تزييفاً لهما؟ كيف يعرف أنه صواب؟ كيف يعرف ملاك الوحي أن الإنسان الذي أمامه هو النبي الذي بعث إليه بالوحي؟

أواه.. كيف تستطيع معرفة هذا؟ وكيف يقبل بدون معرفة؟ كيف يعرف النبي أنه نبي، أو يعرف المنطق أنه منطق، أو يعرف الخطأ أنه خطأ أو يعرف الصواب أنه صواب؟ كيف يعرف هذا؟

كيف يعرف الملاك أن من أمامه هو الإنسان المقصود بالنبوة؟

كيف نعرف نحن أن الملاك لم يخطئ؟ كيف يعرف الإنسان الذي جاء إليه الملاك بالوحي أنه لم يخطئ فيه؟

أواه.. كيف يعرف الإله أنه إله، أو أنه طيب أو عادل أو ذكي أو جميل أو أنه أفضل وأكمل نماذج الآلهة؟ كيف يعرف أنه قد كان كما ينبغي أو كما يمكن أن يكون؟ على أي نموذج قاس الإله نفسه ليعرف أنه النموذج الأفضل؟

كيف يعرف الذكي أنه ذكي أو الغبي أنه غبي؟

أواه.. ما أصعب الأشياء. ما أصعب أن نعرف، وأن نعرف أننا نعرف، أو أننا لا نعرف؟ ما أصعب أن نقنع بصدق اقتناعنا؟ إن أصعب منه أن نقنع بفساد اقتناعنا. ما أصعب الاقتناع لو كان يشترط في الاقتناع المعرفة؟

ما أصعب أن نقنع بأن الأشياء التي نراها ونفهمها ونفسرها ونقنع بها هي كما نراها. ونفهمها ونفسرها ونقنع بها؟

ما أصعب أن نقنع بذلك مهما اقتنعنا به أو مهما بدا أننا مقتنعون؟ ما أصعب أن يكون اقتناعنا

فرعون يكتب سفر الخروج

مقتنعاً؟ ما أصعب أن يكون اقتناعنا يعني أننا نعرف؟ ما أصعب حياتنا وأصعب الأشياء لو كنا لا نفتنع إلا إذا كنا نعرف؟

ما أصعب أن نفتنع بأننا نساوي رؤيتنا لأنفسنا، أو أنفسنا تساوي خضوعنا لها، أو أن الإله يساوي حديثه عن نفسه أو حديث أنبيائه عنه؟

ما أصعب أن يكون اقتناعنا يعني أننا أذكاء أو طيبون؟ ما أصعب أن يجد آلهتنا أو أنبياؤنا أو زعمائنا من يؤمنون بهم لو كنا لا نؤمن إلا إذا كنا نعرف؟

أواه.. ما أصعب الأشياء.. ما أصعب أن نكون كما نريد، أو ألا نريد إلا كما ينبغي أن نكون وكما ينبغي أن نريد؟

ما أصعب أن نفكر كما نريد أن نكون وكما نستطيع أن نكون وما أصعب ألا نفكر إلا كما ينبغي أن نفكر وكما ينبغي أن نكون؟

ما أصعب كل شيء لو كنا نعرف أن الصعب صعب أو نحس بأنه صعب. ولكن ما أصعب أن نعرف أو نشعر بأن الصعب صعب أو أن نتعامل أو نتحدث وكأنه كذلك. إذن هل يمكن أن تتغير عقائد أو أفكار أو مذاهب أو تفاسير أو رؤى أي قوم قبل أن تتغير حياتهم وأوضاعهم، ودون أن تتغير؟

نعم، قد تتغير احتجاجاً على تلك الحياة والأوضاع المثيرة للاحتجاج والاشمئزاز والغضب، أو عجزاً عن التلاؤم معها، أو بحثاً عن الاختلاف معها، أو سأمها منها، أو بقانون التجاوز والمفارقة. إن التجاوز والمفارقة قانون. إن التجاوز والمفارقة للذات وللظروف وللمكان والكيونة مفروض على كل شيء ولو إلى الموت والجحيم والجنون والخراب والعذاب. وهل يمكن أن تتغير حياة أو أوضاع أو ظروف أي قوم ثم لا تتغير أفكارهم أو عقائدهم أو مذاهبهم أو رؤاهم أو تفاسيرهم للأشياء ولأنفسهم؟

إن ذلك لمستحيل لأن الوضع، أي وضع، لا بد أن يصنع المنطق والمنطق المناقض له كما ذكر. إن كل وضع لا بد أن يتحول إلى تفاسير ولكنها تفاسير متناقضة. إن الوضع الجديد لا يمكن أن يتحول إلى صمت في عقول أو تفاسير أو رؤى مشاهديه أو معامليه.

إن أفكارنا وعقائدها وتفسيرنا ورؤانا وهمومنا لحنوم أن تتغير إذا تغيرت حياتنا وأسايلها، أو إذا تغيرت مواجهاتنا وممارساتنا، كما يتغير سهيل الجواد أو أي حيوان. ويتغير يريق شعره وتواثب حركاته ومشاعره نحونا وتحديقه فينا واستجاباته لنا، حينما تتغير ظروفه وحياته وطعامه ومكانه ومواجهاته. وتتغير أيضاً عقائدها وأفكارنا ورؤانا وتفسيرنا حتى ولو لم تتغير حياتنا ولا أسايلها ولا مواجهاتها. إنها تتغير بمنطق الرفض والاحتجاج على ما هو موجود، وعلى دوامه، وعلى دوام تصادمنا به وتألما منه، وبمنطق العجز عن التلاؤم الكامل، وبمنطق البحث عن الاختلاف على ما وجد والسأم منه، أو

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

بنطق التخطي والفراق. إن كل شيء يحكمه منطق التخطي والمفارقة بلا بحث عن الأفضل بل بلا بحث عن شيء.

إن ديمومة القبح أو ديمومة الأوضاع الأليمة الدائمة لهي أكثر وأشد تحريضاً لتفكيرنا وخروجاً عليه من جميع المحرضات الأخرى. إن دوام ذلك ليحرض أكثر وأشد من زواله على تغير المنطق المواجه المعاني لهذا الدوام.

ولكن لماذا يحتاج قوم بتفكيرهم وعقائدهم وتفاسيرهم ورؤاهم على ظروفهم ومواجهاتهم التي قد تكون جيدة والتي قد تكون رديئة - أو لماذا تتغير أفكارهم وعقائدهم وتفاسيرهم ورؤاهم احتجاجاً على مواجهاتهم وظروفهم حتى ولو كانت هذه الظروف والمواجهات جيدة أو محسوبة جيدة، بينما يذهب أقوام آخرون ويهضمون كل شيء، كل ألم ودماة وتفاهة وهوان، يهضمونه بكل منطقهم وتفكيرهم وبكل عقائدهم ومذاهبهم وتفاسيرهم، ويتلاءمون معه بكل مستويات التلاؤم ولغاته، بل يحولونه إلى إيمان وقداسة وإلى أمجاد آلهة وأنبياء ومعلمين، بل يذهبون يقاومون ويكرهون كل من يحاولون الاحتجاج عليه، أو النقد له، أو الغضب منه، أو البكاء تحت وقعه، أو التعليم ضده، أو الشك فيه، مهما كان خارجاً على كل منطق ورؤية وتفسير وتفكير، ومهما كان معادياً لكل شيء طيب وجميل في الحياة وفي الإنسان، أي لكل شيء يلائمهم ويريدونه.

نعم، لماذا يوجد هؤلاء القوم ويوجد الآخرون المناقضون لهم؟

ما منطق هذا الاختلاف، أو ما أخلاقه؟ وهل يفترض أو يتحتم أو يحتمل أن يكون ذلك بمنطق أو بأخلاق أو أن يكون له منطق أو أن تكون له أخلاق؟

إن عقائد الناس وأفكارهم ورؤاهم لا تعادي أو ترفض أو تبصر الظروف والمواجهات والأوضاع والأشياء بقدر ما فيها من قبح وغباء وبذاء وظلم وخروج على المنطق. ولكنهم يعادون ويرفضون ويصرون ذلك بقدرهم هم، بقدر مواهبهم وبقدر نماذجهم الذاتية والنفسية والإنسانية التي تصنع وتصوغ وتحكم نماذجهم الفكرية والمذهبية والاعتقادية.

إن الناس يصوغون آلهتهم وعقائدهم وإيمانهم على مقاسات ذواتهم لا على مقاسات الشمس أو القمر أو أي شيء حولهم.

إن الناس يختلفون جداً في استجاباتهم لما يواجهون ويقاسون، رفضاً وقبولاً، إعجاباً واستنكاراً لاختلاف مستوياتهم ونماذجهم العقلية أو الذاتية أو الإنسانية التي تصنع الاختلاف بينهم في قبول الإثارة ورفضها، في القدرة على رؤية دماة الذباب، وفي العجز عن هذه الرؤية.

إن الإيمان بالإله أو بذكاء الكون أو بأن له منطقاً أو تفسيراً يعني حتماً العجز عن رؤية دماة الذباب.

إن أبشع معارض الدماة والغباء في الكون وفي المجتمعات لتتحول إلى أعظم معارض الجمال

فرعون يكتب سفر الخروج

والفنون في منطق قوم، وفي رؤاهم وتفسيرهم وفي اعتقاداتهم الدينية أو المذهبية. إن الصورة واحدة، ولكن كم تختلف الرؤية والتفسير لها والحكم عليها. لقد بدت أجمل صورة وأقبح صورة.

إن الصورة واحدة وإن المنظر واحد ولكن العيون عديدة. إن العين واحدة ولكنها ترى الشيء الواحد بأحجام وألوان متعددة. حتى العيون، إنها لا ترى الأشياء الواحدة بحجم واحد، أو يبعد واحد، أو بلون واحد. إن أهواء المنطق واستعداداته تفسد العيون وتفسد ذوات الأشياء أمامها. إن العقول، ذكية وغيبية، عدوان على العيون وعلى جميع الحواس، إنها استبداد بها وامتلاك لقدرتها ولوظائفها. إن أهواء العقول استبعاد للحواس.

قد يكون المرضى والمحرومون والمظلومون والمعدبون والمحكومون بأوضاع وظروف أليمة ورديفة أضعف حصانة عقلية، وأسهل استجابة للخرافة والغواية وللوعد الكاذب والأمل الخادع. لأن أسلحة المقاومة الفكرية والنفسية لديهم أضعف، ولأنهم أكثر انتظاراً للغزاة والفاتحين، وأكثر انفتاحاً أمامهم. إذ إن الآلام التي يقاسون قد استهلكته أو حطمت أو هزمت فيهم جميع الطبقات الإنسانية المقاومة للغزاة وللمهاجمين، لقد فقدوا الحواجز والخطوط الدفاعية، وأصبحوا مستقبلين فقط. إنهم كجيش يغزى بلا صحة ولا قوة ولا سلاح وبلا إرادة قتال. إنهم كجيش يغزى وهو في حالة انتظار للغزاة وترحيب بهم، أو بلا أية مشاعر إزاءهم.

ولأنهم أيضاً قد فقدوا إيمانهم وثقتهم بالنظم والمذاهب والأوضاع والنبوات والزعامات والقيادات التي جربوها وقاسوا منها طويلاً، فلم يجدوا فيها أي خير أو صدق. فصاروا يتطلعون إلى أي شيء يجيء، إلى أي لص أو كذاب، وإلى كل من يطرُق حدودهم دون مقاومة أو غضب أو ذكاء أو بكاء. إن النبوات والنظم والأوضاع والمذاهب التي لم تنقذ قد تكون دعاية لما هو أردأ منها وتبشيراً به. وهل يخشى الذين لا يملكون شيئاً أن يجيء اللصوص، أو يخشى المحكوم عليهم بالموت أن يجيء أي وباء، أو يخشى الفاقدون لكل حرياتهم أن يجيء من يحتمل أن يسلب الناس بعض حرياتهم أو كل حرياتهم؟

هل يخشى الذين غرقت حقولهم أو الذين لم تثبت حقولهم أو الذين اغتصبت حقولهم أن يجيء الجراد.

ولكن قد يكون هؤلاء أعصى على الاستجابة لأية دعوة أو نداء من أي نوع وبأية لغة وتحت أي شعار. لأن الاستجابة أسلوب من أساليب الحركة والقوة والتحرر والمقاومة. ومن المحتمل أن يكون هؤلاء قد فقدوا كل قدرة ورغبة في أن يفعلوا وعلى أن يفعلوا أي شيء. إن الاستجابة للقدام الجديد قد تكون أسلوباً من أساليب المخاطرة والالتزام الذي لا بد أن يتحول إلى معاناة وإلى مقاومة وتحدي صعب.

ومن المحتمل أيضاً أن تكون تجارب هؤلاء الماضية الطويلة الحزينة قد جعلتهم يقنطون من أن يجدوا

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

أو ينتظروا أي خير أو صدق ممن يمكن أن يجيئوا أو فيما يمكن أن يجيء. إذن فلماذا يستجيبون لأي طارق أو لأي مقبل؟ لماذا يرحبون أو يؤمنون أو يصدقون أو يتبعون، أو يستمعون إلى من يقرأ لهم النجوم أو يحدثهم عن الغيب وعن أسرارهِ واحتمالاتهِ السعيدة؟

لقد كذب جميع من قرأوا لهم النجوم الطالعة فكيف ينتظرون الصدق ممن سوف يجيئون ليقرأوا لهم النجوم الغائبة؟

وعلى تفسير آخر قد يكون الذين يواجهون ويعيشون ظروفًا جيدة وقوية، فيها عطاء وعدل وصدق وتقدم - نعم، قد يكون هؤلاء أكثر استعداداً للوقوع في الغوايات والخدع، وأكثر تقبلاً وتصديقاً للدعايات الماكرة، وأقرب إلى الإيمان بالأنبياء والدعاة والمعلمين الكاذبين والضالين والزائفين.

إن الذين يعيشون في مثل هذه الظروف قد يكونون أكثر ثقة بالناس وبالعالم وبالدعاة وبالزعماء، وأكثر تصديقاً لما يقال لهم ولما يسمعون. قد تكون آذانهم وعقولهم دون أية حراسة. إنها لم تجرب الخوف. إذن كيف تتوقع اللصوص والأعداء والغادرين؟ هل يمكن أن يتصور الموت أو القتل أو الكذب أو الغدر أو الخيانة من لم يجرب أو ير أو يواجه أو يعلم ويلقن ذلك؟ هل يمكن أن يتصور الإنسان الموت أو الشيخوخة لو لم يرها في كائن ما؟

إن هؤلاء قد يكونون أبعد عن الشك والتوجس وسوء الظن. إنهم لم يعانون كثيراً الشك أو التوجس أو سوء الظن بالآخرين أو بالأشياء أو بالدعاة أو بالزعماء والمعلمين. إن تجاربهم لم تتحول إلى صيغة اتهام أو تكذيب لكل ما قد كان ولكل ما قد يكون.

هل يمكن أن يكون من ولدوا أو عاشوا في الجنة أذكاء أو مفكرين أو مقاومين؟ هل يمكن أن يوجد أكثر غفلة وانخداعاً وتبليداً وعجزاً ممن يولدون ويعيشون في الجنة التي لا يوجد فيها إلا ما يريح ويشتهي ويتمنى؟

لقد اعتاد هؤلاء بتجاربهم الطويلة أن يصدقوا الكلام والمذاهب والشعارات والدعاة والزعماء والناس والحياة، بالأسلوب الذي اعتادوا به أن يصدقوا الشمس والأنهار والحقول والأمطار في أنها لا بد أن تجيء وأن تهب نفسها في أوانها وبأسلوبها. لقد صدقوا فلم يخدعهم التصديق.

هل يمكن أن يوجد من يكذب الشمس حينما تودعه قائلة سأطلع عليك غداً كما طلعت عليك اليوم وأمس؟

إن هؤلاء إذن لا يقاسون التوجس والخذر والرغبة في الرفض والاشمئزاز واليأس مثلما يقاسي الآخرون الذين تعودوا وعرفوا بالممارسات والتجارب الطويلة ألا يحترموا أو يصدقوا شيئاً يقال لهم، أو يوعدون به، أو يدعون إليه، أو يموتون ويتعذبون في سبيله أو باسمه، أو يتعاملون عليه أو به، أو شيئاً يرونه، أو ينتظرونه. إن هؤلاء لمعدورون جداً لو أنهم قد شكوا في أن الشمس قد تجيء غداً، أو أنها سوف تهبهم ضياءها غداً. لأنهم لم يجربوا أن يصدقوا ولأنهم قد جربوا فكذب كل ما جربوا ومن

فرعون يكتب سفر الخروج

جربوا، وكل ما صدقوا ومن صدقوا. لقد كان معقولاً أن يصبح الأنبياء والرعاة والمعلمون عدواناً على الطبيعة لأنهم بوعدوهم المقروءة والمسموعة يتحولون إلى تشكيك في وعودها المجرية، لقد كان المفروض والمنتظر ألا يصدق هؤلاء الناس قوانين الطبيعة لما جربوا من أكاذيب النبوات والزعامات والمذاهب. إن كل شيء ليزجرهم عن أن يصدقوا حتى ولا بأن النهار سوف يجيء غداً، حتى ولا بأن الربيع سوف يجيء في موسم القدام، حتى ولا بأن النهر سوف يمتلئ مرة أخرى، حتى ولا بأن الحقول سوف تحبل بالحياة في موعد الحبل بالحياة. ولكن هل كذبوا كما يجب أن يكذبوا؟ وهل فعلوا ما هم حريون به؟

إذن قد تكون المجتمعات القوية الغنية السعيدة العادلة الذكية أكثر انخداعاً وتقبلاً للغوايات والغباوات، وتصديقاً للأكاذيب المفتضحة جداً. كما قد تكون أقل ذكاءً وتفكيراً وكرامة عقلية. لأنها لم تجرب أن تشك وتحذر وتخاف على ذكائها ومنطقها وتقواها، وعلى محاربيها ومنابرها من اللصوص والغربان

وإذن قد تكون المجتمعات المتخلفة التألمة المظلومة المسحوقة المستعبدة أحد وأشرس ذكاءً وتفكيراً وشكاً وحذراً ورؤيةً وتحليلاً فوق الغربان، فوق الغربان التي تتحول إلى أنبياء وزعماء وقادة وقديسين. إن هذا هو المفروض، فهل هو الواقع؟ وأبداً ما أبعد الواقع عن المفروض. وأبداً، ما أعظم حظوظ غربان المحارب والمنابر. ما أعظم حظوظ الغربان في كل المجتمعات. إنه في كل التاريخ كانت الغربان تتحول إلى أنبياء وزعماء وقادة وقديسين. فهل رفض الناس الغربان المتحولة؟

من المشاهدات المتكررة أن مجتمعات متقدمة جداً في فنونها وفي مستوياتها الحضارية، تعيش في غفلة وفي خمول فكري لا يصدقان. إنها لتبدو وكأنها تمارس مواهبها وإبداعاتها الحضارية والعلمية بالأسلوب الذي تمارس به الطبيعة قواها ونشاطاتها، أي دون أن تملك أي مستوى من مستويات التفكير أو النقد أو الرؤية أو الشك أو الحساسية الذهنية. إن أضخم العبقريات العلمية والفنية لا ترفض بل ولا تغضب أن تعيش في مستويات فكرية ونقدية واحتجاجية وشعورية ليست أفضل من مستويات الحشرات.

كما أن من المشاهدات المتكررة أيضاً أن مجتمعات أخرى متخلفة كثيراً ولكنها تملك وتمارس حساسية فكرية ونقدية ورؤى حادة قد تكون بعيدة وذكية. أعني أن أفراداً في مثل هذه المجتمعات يملكون ويمارسون ذلك فيبدون وكأنهم هم المجتمعات.

ولعل السبب في هذا وهذا هو اختلاف تجارب هذه المجتمعات.

إنه لهذا قد يحمل المستقبل خطراً على المجتمعات المتقدمة حضارياً والتي تعيش عبقريتها وتفوقها العلمي والفني بلا خبث فكري أو نفسي أو أخلاقي، وبلا توجس من سوء الظن والنيات. إن مثل هذه المجتمعات قد تواجه خطراً ترقعه بها المجتمعات المناقضة التي تملك حدة التفكير والتوتر والتوجس

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

الأخلاقي والنفسي وتملك شدة الحساسية وسوء الظن وخبث النيات مع التخلف والعجز والهوان والحقن القتال.

إن المتخلفين يملكون خبثاً حاداً وأحقاداً وعداوات حادة، ويملك المتقدمون نقيض ذلك. أليس هذا الامتلاك المتضاد يعني احتمالات خطيرة وحزينة بل وبذيفة؟

أجل، إنها لتوجد هنا احتمالات خطر يصنعها المتخلفون للمتقدمين. ولكن ليس محتوماً أن يكون خطراً قاتلاً، فقد يكون خطراً مؤذياً أو مرهقاً أو مسيئاً أو صانعاً للاشمئزاز والغیظ والاحتقار فقط. إنه خطر، ولكن ما نوعه وما مستواه؟ إنه خطر لن يكون سعيداً أو نبيلاً..

إن العقدة أو المشكلة أو المأساة ليست هي فقط أن المتخلف قد يعجز عن الأخذ بذكاء وقوة عن المتقدم، أو في أنه يأخذ عنه ثم ينكره ويشتمه ويتهمه بأنه هو الذي خلقه متخلفاً أو بأنه هو الذي أعطاه. وليست كذلك العقدة أو المشكلة أو المأساة في أن المتخلف يحقد على المتقدم، وفي أنه يصبح حملاً ثقيلاً أليماً عليه.

إن العقدة والمشكلة والمأساة في أن المتخلف يصبح نوعاً من الخطر ومن المضايقة والهجاء والتشويه والعذاب والحزن والانهام للمتقدم.

إن المتخلفين يتحولون إلى عاهات في حياة ومجتمعات المتقدمين. ليس المتخلفون مزية للمتقدمين لأنهم كما يقال يستغلونهم ويخضعونهم، بل إنهم آلام وهموم وتشوهات لا يراها ولا يفهمها ولا يتعذب بها ولا يسأل عنها ولا يطالب بعلاجها إلا المتقدمون، بل لا يسدد حسابها سواهم.

إنه ليس في هذه الدنيا إنسان واحد يستطيع أن يعيش بلا كوكب يراه أو كوكب ينتظره. إنه لا يوجد من يستطيع أن يحيا بلا حقيقة وبلا خديعة.

إن الاحتلام بديل غير مقنع أو مشبع أو غير جيد عن الارتواء الجنسي، وإن الذين لا يجدون أمانهم أو جناتهم في هذه الأرض لا بد أن يطلعوا إليها أو ينشدوها فوق النجوم، أو في الاحتلام، أو في التمني، أو في المستقبل، أو في التاريخ، أو في أفواه الأنبياء والزعماء والدجالين، أو في نعيب الغربان. إن البشر في كل تاريخهم لم يحكموا أو يقادوا بشيء مثلما حكموا وقيدوا بنعيب الغربان.

إن الإنسان لا يستطيع أن يعيش بحدوده كما هي فقط، أي بحدود ذاته، أو حدود حياته، أو حدود قدرته وموهبته، أو بحدود احتياجاته وعالمه. كما لا يستطيع أن يقوم نفسه أو وجوده تقوياً منطقياً.

* *

إن كثيراً من المجتمعات لم تشاهد ولم تعش نظماً وأوضاعاً جيدة أو نظيفة، يقودها منطق ذكي أو أخلاق جيدة، فهل يمكن أن يكون لمثل هذه المجتمعات منطق ذكي أو تصرف ذكي أو موهبة أو

فرعون يكتب سفر الخروج

أخلاق؟ وهل المنطق الصحيح الذكي في كل حالاته إلا نسخة مصححة من تجارب الحياة ومن مشاهداتها؟

نعم إنه لكذلك دائماً. ولكنه قد يكون نسخة مضادة أو معارضة أو نافذة أو رافضة. أي إنه قد يكون نسخة قد جاءت لتكون تصحيحاً لأخطاء الكون والحياة والسلوك والنظم الموجودة، لا لتعيشها أو لتكونها أو لتكون مثلها أو تأييداً لها، بل لتتفوق عليها وتتخطاها.

إن المنطق لا يواجه الواقع أو يفسره أو يقرؤه بأسلوب واحد بل ولا بمنطق واحد أو أخلاق واحدة. إن المنطق قد ينطلق من موطنه أو من صفوفه مؤيداً، وقد ينطلق مقاوماً أو رافضاً. إن مولد المنطق وموطنه لا يحددان نوعه أو مستوياته الصحيحة. وقد يقاوم أي المنطق موطنه الجيد، وقد يؤيد موطنه الرديء.

إن الانفعالات والمواجهات الرديئة الأليمة قد تسلب العقل ذكائه وصحته وقدرته واستقامته ومنطقيته، كما قد تشيده وتصححه وتهبه الحماس والنماء والذكاء والقدره على الرؤية والتحليل والمنطقية.

وإن الانفعالات والتجارب والمواجهات الأخرى المناقضة لتهب أيضاً المنطق للحالتين. أي إنها قد تصنعه عظيمًا وذكياً ومقاوماً، وقد تصنعه بنفس الاحتمال رديئاً وبلدياً وضعيفاً ومهزوماً. إنه لا توجد حالة أو وسيلة تجعل المنطق الإنساني كما يراد منه أو كما ينبغي له، أو تجعله يستجيب استجابة موحدة أو معروفة قبل حدوثها.

إن الطعام الذي قد يهب عقل الإنسان السمنة والقوة والنشاط والجمال هو نفس الطعام الذي قد يهبه الهزال والضعف والحمول والدماة.

إن المشهد أو المنظر أو الوجود الذي يجعل عقلك يرتجف ويضج من هول الدماة والبشاعة هو نفس المشهد أو المنظر أو الوجود الذي يجعل عقلك يؤمن ويصلي ويهتف إعجاباً من روعة وجمال وذكاء ما يشاهد ويجد.

إن تفكيرك قد يقفز ويتجدد ويتكامل لأن مواجهاته وممارساته عظيمة وذكية، وقد يخمد ويهون ويتبدل ويستسلم تحت نفس هذه المواجهات والممارسات. وقد يكون أيضاً الشيء ونقيضه تحت المواجهات والممارسات المناقضة الأخرى. إنك قد تعجز عن التصديق والافتناع لأن زعيمك أو نبيك رديء أو غيبي، وقد يزداد تفكيرك تصديقاً وافتناعاً لأن نبيك أو زعيمك نموذج أعلى في البلادة والرداءة. أو أنك تكون هذا أو هذا مع كون زعيمك أو نبيك هذا أو هذا، أي بلا سببية هنا.

لعل الاعتقادات الضخمة الزائفة التي التوت على قديمي التاريخ امتدت فوق ضميره - لعلها لم تكن إلا ضرباً من التعبير الأليم الحزين البليد عن الألم الرهيب الذي لم يكن يوجد له مداو أو راث، أو ضرباً من الاحتجاج العقيم على مثل هذا الألم.

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

ولعلها أي لعل هذه الاعتقادات لم تكن إلا نشداناً ضالاً ضائعاً لعدالة أو سعادة أحست بالحاجة إليهما النفوس وإرادتهما، وتحرقت طويلاً شوقاً إليهما وتمنياً لهما. ولكنها لم تجدهما أو تظفر بهما. ولكنه نشدان قد جاء منحرفاً وزائغاً في لغته وفي صورته وفي أسلوبه.

ولعل الأمر: أنه كلما حقق الإنسان احتياجاته وقضى على آلامه، وملاً حياته بما يغنيه عن الاحتلام، عن الاحتلام بالآلهة وبالذعاة والمذاهب وبالزعماء الأغبياء المرضى، استقام تفكيره وضاعت كهوف وصحارى نفسه عن الأباطيل، وعن أن تتعشق الآمال الخادعة، أو أن تتطلع إلى النجوم الآفلة لأن سماءها مملوءة بالنجوم المتهللة اللامعة، أو بالنجوم الكئيبة الدميعة. ولكنه حينئذ قد يفقد بريق ذهنه وفروسيته.

نعم، لعل ما يصحح تفكيرنا هو ما يفسده. ولعل الغذاء الذي يهب عقولنا الصحة والقوة والحماس والذكاء والتوثب هو نفس الغذاء الذي يصيبها بالهزال والمرض والضعف والهزيمة والخمود والغباء. ولعل الحشرة التي نجد فيها أخلاق وسخاء ونظافة وموهبة ومنطق أعظم الآلهة هي التي نجد فيها كل التفاهة والدماغة والغباء والعبث في كل الأشياء. ولعل الإله الذي يصنع لنا المرض والموت والفقر والصحراء والجحيم هو الذي نرجوه ليعالجنا من ذلك ونشكو إليه ما يصيبنا به.

* *

إنه ليصنع الغيظ والضيق واليأس أن يكون الأمر كذلك، أي أن يكون عقل الإنسان قادراً على أن يتكر الأجهزة العبقريّة في اتقانها وذكائها، لقياس الأشياء وضبطها وحساباتها التي لا تخطئ، ثم يكون عاجزاً، ولعله عاجز أبدي، عن ابتكار أي جهاز لضبط نفسه، أي لضبط الإنسان، أي لضبط منطقته وأفكاره وعقائده ورؤاه، أو لضبط أخلاقه وهوموه وإرادته وشهوته وأحاسيسه نحو الأشياء، وضبط رؤيته لها، وجوعه إليها، وحكمه عليها. إنه لشيء مخيف أن يكون كل شيء في الإنسان ليس له جهاز ضبط. إن الإبرة لضبط بقياس دون الإنسان.

إنه ليصنع الضيق والحيرة والأسى أن يستطيع الإنسان بعبقريّة لا حدود لها أن يضبط ذكاء أجهزته ومنطقها وأخلاقها، دون أن يستطيع ضبط رؤيته لأربابه ومذاهبه وعقائده وزعاماته، أو ضبط اقتناعه بها وتفاسيره لها. إنه ليؤمن ويقتنع بكل شيء، ويراه ويفسره ويتصوره بلا أي قياس أو قانون أو منطق.

إنه يستطيع بعبقريّة غير محدودة أن يصنع الذكاء والمنطق والأخلاق للأشياء وفي الأشياء، ثم لا يستطيع أن يصنع أي ذكاء أو منطق لذكائه ولمنطقه، أو أي عقل لعقله. إنه ليستطيع بلا حدود أن يضع الضوابط والحدود والمقاسات لكل شيء ثم لا يستطيع أن يصنع شيئاً من ذلك لتفكيره ولمنطقه. فهل هذه مزية؟ هل هي مزية للخالق أن يخلق مخلوقاته ويعجز عن خلق ذاته؟.. ولكن أليست هذه هي موهبة الخالق.. أن يخلق الأشياء دون أن يستطيع خلق نفسه أو يراد منه ذلك؟

إن كل ذكاء الإنسان ومنطقه لا يستطيعان أن يضبطا ذكاءه ومنطقه، أو يضبطا استجاباتهما

فرعون يكتب سفر الخروج

لنفسيهما أو للأشياء، أو ممارساتهما لنفسيهما أو للأشياء. إنه ليس ذنب المنطق في أنه يتصرف ويتعامل بلا أخلاق، بل وفي أنه يتخلق ويتصرف بلا ذكاء. إنه ليس منافقاً ومهزوماً وجباناً وكذاباً فقط، بل وضال ومخدوع وعاجز وبليد.

وأي ذنوب منطق الإنسان أعظم: نفاقه وجبنه وخوفه، أم ضلاله وغباؤه وانخداعه وفوضاه؟ نعم، إن منطق الإنسان بليد جداً في تخلقه وفي استجابته وفي ممارسته لنفسه وفي رؤيته لها، مهما كان ذكياً وعبقرياً جداً في إبداعه وخلقه وإخراجه للأشياء وفي سيطرته عليها. إنه عبقرى جداً في تعامله مع الأشياء وفي عمله فيها، ولكنه بليد جداً في كينونته وفي تعامله مع نفسه. إن منطق أعظم عبقرى عرف وأبدع أعظم الأشياء لهو كل البلادة في تخلقه وتوزعه وفي ممارسته لنفسه، وفي سيطرته عليها وفي فهمه لها، وفي استعداداته للاستغواء، وللإيمان بالشيء ونقيضه، ولرؤية الجمال والدماثة، العدل والظلم، التدبير والعيب في المنظر الواحد والحالة الواحدة. إن منطق أعظم عبقرى ليصاب بالبلادة وبالغواية وبالهزيمة والخوف كما يصاب بذلك منطق أي إنسان آخر.

* *

إننا نحن المؤمنين جداً لنترك لله باقتناع أن يفعل عنا كل ما عجزنا عنه لكي نذهب نتحدث باقتناع أيضاً عن أنفسنا بزهو المتوكلين المقتنعين، ولكي نذهب باقتناع أيضاً نتحدث عن الله كصديق لا مثيل لصداقته، كصديق واقف أمام أبوابنا وأمام شفاهنا ورغباتنا ليسمع منا ومنها الأوامر والطلبات والتضرعات الموجهة إليه بإلحاح وإصرار وتدلل، لكي يقفز من فوق كرسيه مثل طفل مرح نشيط قوي مهذب ليستجيب لنا، ثم ليضع أحر وأصدق وأطول القبلات على جباهنا وأيدينا، شكراً واعتراضاً لنا لأننا قد قبلنا منه أن يستجيب ويفعل لنا. لقد وهبنا بذلك كل ما يتمناه ويريد منه سعادة وسرور وإعجاب بأخلاقه ومواهبه ونشاطه.

ولكن ليس فينا وباقتناع أيضاً من يترك لله، أو من يرى أو يقتنع أن يترك لله، أن يفعل لنا شيئاً نستطيعه نحن. إننا نحن المؤمنين جداً لا نتوكل على الله، ولا نؤمن، أو نقنع بالتوكل عليه إلا حينما نكون عاجزين أن نفعل.

إنه ليس فينا قادرون متوكلون أو مؤمنون بأن علينا أن نتوكل. إن الله لا يساوي في منطقنا وفي حسابنا وسلوكنا أكثر أو أفضل من عجزنا عن التدبير والتفكير والعمل. إن الله لا يساوي في تفكيرنا أو في حياتنا شيئاً. إننا لا نترك لله إلا ما لا نستطيع ولا نترك له أو ننتظر أو نريد منه شيئاً نستطيعه. إذن كم يساوي في حسابنا وكم نهيه من الاحترام والإيمان!

إن كلمة: الله حينما نقولها ولا تعني في منطقنا وسلوكنا إلا: نحن عاجزون عن أن ندبر أو نفكر

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

أو نفعل أو نقاوم. إننا لن نترك لله ولن نقتنع بأن نترك له أن يقتل عنا الذباب الذي نستطيع ونريد قتله لكي نكون متوكلين ومؤمنين.

ولكننا لا بد أن نترك لله، بكل رهبة وقوة الاقتناع، أن يقتل ويقاوم عنا جميع أعدائنا الذين لا نستطيع قتلهم أو قتالهم، أو لا نجرؤ عليه تحت الاقتناع والإيمان بأننا متوكلون.

إننا لن نترك لله أن يسرق لنا الطعام من أفواه الشيوخ والأطفال الجائعين إذا استطعنا سرقة، اقتناعاً بأننا متوكلون. ولكننا لا بد أن نترك له باقتناع مهيب، باقتناع لا اعتراض عليه من المنطق أو من الذكاء أو من الإيمان، أن يزرع لنا الصحراء التي لا نستطيع نحن ولا يستطيع هو زراعتها، وأن ينزل لنا المطر الذي لا يستطيع هو ولا نستطيع نحن إنزاله. إننا لا نطلب من الإله ولا نرجوه إلا للشيء الذي لا يمكن أن يفعله. إنه لا يوجد كائن لا يستجيب لأي شيء يطلبه منه غير الإله. إنه الكائن الوحيد العاجز أبداً عن الاستجابة لأنه الكائن الذي يطلب منه ما لا يستطيع.

إن المؤمن هو الذي يضع الله في المكان الذي لا يريد أو لا يستطيع أن يكون فيه، ويهبه العمل الذي لا يريد أو لا يستطيع عمله، مقتنعاً بأنه يمارس أعلى مستويات الاحترام لله والتوكل عليه.

إن المؤمن هو الذي يضع الإله في مكان الحرج والعجز. إنه يرجوه ويطلبه حيث لا جواب.

إننا نحن المؤمنين لقادرون دائماً على الإيمان بعدل الله وبحكمة الحياة وبذكاء القدر حينما نكون في ظروف وأوضاع تحاينا وتهينا وتمكن لنا من السيطرة والأخذ والاستغفال.

إننا لسنا هنا فاجرين وكاذبين. وخادعين فقط، بل وضالون ومخدوعون وأغبياء.

إن الأقوياء المتسلطين في المجتمعات المتدنية لا بد أن يبطشوا بخصومهم وبمخالفهم وبكل من لا يهبونهم كل ولائهم، ثم لا بد أن يقولوا إنهم يقاومون الإلحاد، وهم يعنون بالإلحاد كل تفكير أو سلوك قد ينقد أو يضعف النظام الذي يحكمون باسمه. وكذلك الأقوياء المتسلطون في المجتمعات غير المتدنية، إنهم لا بد أن يمارسوا مثل هذا البطش بالخصوم والمخالفين وبكل من يحتمل فيهم الخروج والرفض والنقد وضعف الولاء. ولكن هؤلاء إنما يقاومون الخونة والرجعيين والأعداء والمتآمرين. وهم يعنون بهم كل من لا يباركون طغيانهم وجنونهم، أو لا يهتفون وينشدون لاستعراضاتهم الباهظة، أو لمذاهبهم ومغامراتهم العدوانية الحمقاء. إن هؤلاء وهؤلاء لا يفتكون بالخصوم والمخالفين أو بمن يظنونهم خصوماً ومخالفين فقط. بل يفتكون بهم ويسوغون فتكهم بهم تسويقاً فكرياً وأخلاقياً وإنسانياً. يسوغونه بالآلهة والمذاهب.

إن الفاجر والضال هنا ليست هي أخلاق هؤلاء أو شهواتهم أو نياتهم فقط، بل واقتناعات منطقهم وبلادته وتفسيره ورؤاه واستعداداته للإصابة بكل معاني الغواية ومستوياتها.

إن القضية هنا ليست هي أن المنطق يتقبل الهزائم وأسباب الإغراء لأنه جبان وضعيف ووصولي،

فرعون يكتب سعر الخروج

فيتخلق بلا تدبير أو وعي أو تعمد للذنب كما تملي عليه ضغوط الإغراء والهزائم والمواجهات الصعبة المتكررة المفروضة.

بل القضية أيضاً أن المنطق هو جهاز لا يمكن أن يكون منطقياً، كما لا يمكن تفسيره أو ضبطه أو حساب ما يمكن أن يفعله بالمنطق.

إن المنطق ليس جهازاً مضبوطاً مهما كان جهازاً ضابطاً.

إن هذه هي القضية إنها القضية التي لا يوجد لها قضاة. إنه لو كان إله الناس سوطاً لوجدت فلسفات ومذاهب تمجد السياط وتعلم مزاياها وتتحدث عن منافعها للأجساد، ولوجد لها المعلمون والمبشرون ليدلوا على قدرتها الخارقة في التمكين للإيمان والحب والنبيل من القلوب، ولألف الأقوياء المحاكم لمحكمة كل من يرتابون في ألوهيتها أي في ألوهية السياط، أو في مزاياها الدينية أو المذهبية أو الأخلاقية أو الإنسانية. وهل آمن البشر في كل تاريخهم بمزايا أي شيء مثلما آمنوا بمزايا السياط؟ وهل ينافس السياط أي شيء في مزاياها؟ وهل يمكن أن تكون للأديان أو للمذاهب أو للزعامات كل هذه المزايا لولا مزايا السياط؟ وأنه يمكن أيضاً أن يفترض المنطق أن السوط إله عظيم رحيم قبل أن يزعم له ذلك أو دون أن يزعم، أو قبل أن يصبح كذلك، أي قبل أن يصبح إلهاً عظيماً رحيماً.

إن المنطق قد يقتنع بالسوط إلهاً بعد أن يصبح إلهاً، وقد يقتنع بافترضه إلهاً قبل أن يصبح إلهاً. وهل يستطيع أو استطاع السوط ألا يكون إلهاً؟ وهل وجد إله له عالمية وديمومة مثل عالمية وديمومة السوط الإله؟

لقد اقتنع المنطق في تاريخه الطويل بآلهة ترفض السياط كبراً بنفسها أن تخوض معها أية مباراة للمنافسة على الجمال، أو على الذكاء، أو على الحب والرحمة، أو على أمجاد التاريخ. إن السوط لم يصبح إلهاً لأنه يخيف، إن هذا ليس هو السبب كله، بل ولأنه لا منطق لمنطق الإنسان. إنه ليس الخوف وحده بل والعجز عن المنطق.

إن المتسلطين الطغاة لا بد أن يبطشوا بالمخالفين وبكل من يخافون منهم الخروج والتمرد، ولا بد أن يقهروهم. إنهم لا بد أن يمارسوا البطش والبطش تحت أي اسم أو أية دعوى. إنه أحياناً اسم إله أو دعواه. وقد يكون أيضاً اسم أو دعوى مذهب أو نظام أو وطن أو أي شيء.

إن بطش وطفغان الآلهة والأنبياء والقديسين ليسا أشد أو أعظم تعصباً وهمجية ووحشية وبغضاً وبلادة من بطش وطفغان المذاهب والنظم والأوطان والقوميات. إن الآلهة والأنبياء والقديسين ليسوا أقدر أو أجراً على إذلال المنطق وعلى إرهابه وإغوائه وخداعه وإفساده من المذاهب والنظم والأوطان والقوميات.

إن اسم الإله أو اسم النبي أو اسم القديس ليس أقوى أظفاراً أو أنياباً أو ظمأ إلى الدماء من أي اسم

الفكر جهاز لا يمكن تصحيحه

آخر. إن جميع الأسماء تتساوى في تدينها بالقمع والقهر، وفي إرادتها لهما، وفي تفسيرها وتسويغها لما تصنع وتريد.

إن عرش الله ليس أكثر أو أقوى إذلالاً وترويعاً لحامله وللراكمين تحته من أي اسم آخر. إن أي كتاب مقدس قديم ليس أكثر بداوة في انفعالاته وضرباته وبغضائه وتعصبه من أي مذهب أو نظام حديث.

إن الآلهة والأديان الشائخة لن تكون أقدر على العدوان أو على الرغبة فيه من الزعامات والمذاهب الشابة.

إن عرش الإله أو عرش أي نبي عاش في صحراء التاريخ ليس أكبر أو أثقل العروش. إنه لا أوزان ولا أحجام للعروش، ولكن الأوزان والأحجام للجالسين فوقها. إن وحشية الدين أو المذهب لا تساوي الدين أو المذهب ولكن تساوي الحاكمين والضارين باسمه...

إن سياط النبي أو السياط في يد النبي ليست أغلظ ولا أطول ولا أكثر فظاظة أو عشقاً للظهور من سياط أي زعيم أو قائد أو ناثر، أو من السياط في يد أي زعيم أو قائد أو ناثر. إن القادمين من السماء ليسوا أعرف بأنواع السياط وبأقواها ولا أقدر على الضرب بها وعلى إعطائها القوة والقداسة والشرعية والمنطقية من المتفجرين عن التراب.

إن الإنسان طاقات أخلاقية وفكرية ومذهبية ونفسية وتفسيرية مختزنة. إنه طاقات معروضة أو مباحة أو محتملة أو منتظرة. إنه طاقات قابلة للتحويل إلى جميع التعبيرات، إلى جميع الأكاذيب والبلادات والتفاهات والحماقات، وإلى جميع الذنوب والمعاصي والصلوات والتقوى، وإلى جميع المذاهب والتعاليم والتفاسير، وإلى جميع الأفكار، وإلى كل أساليب الخروج على جميع الأفكار. إلى كل شيء ونقيضه.

إنه بالسهولة وبالسرعة التي ينتقل بها من آمن إلى خائف، ومن واقف إلى جالس، ومن راض إلى غاضب، ومن محب إلى مبغض، ومن مادح إلى هاج، ومن صادق إلى كاذب، ومن مصل أمام الله إلى متعر أمام الشيطان، ومن راء لكل الجمال والذكاء إلى راء لكل الدمامة والبلادة، ومن مقتنع ومصدق إلى رافض ومكذب، ومن صانع للحرب ومؤمن بها إلى صانع للسلام وداع إليه، ومن مخاصم ومتحدث عن الرذائل إلى مصادق ومعلن عن المزايا.

نعم إنه بهذا الانتقال السريع السهل يعبر الإنسان تعبيراً عالمياً أهدياً عن مستوياته المنطقية والأخلاقية والمذهبية والدينية والوطنية.

إن الإنسان ينتقل فكرياً ومذهبياً تنقلاً متضاداً ومتناقضاً دون أن يوجد حكم أو نموذج أو منطق أو قياس يحميه أو يصححه أو يحتكم إليه.

إن الإنسان نص يمكن تفسيره وقراءته بجميع اللغات واللهجات دون أن تكون بعض هذه اللغات

فرعون يكتب سفر الخروج

أو اللهجات أقوى أو أفضل أو أصل أو أوضح من اللغات أو اللهجات الأخرى. إنه نص يمكن أن يقرأ ويصلى به في جميع المعابد والصلوات المتناقضة المتخاصمة بل وخارج جميع المعابد والصلوات بل وضد جميع المعابد والصلوات.

بل إن الإنسان ليس لغة لا في النطق به ولا في تفسيره. إن اللغة لا بد أن تكون حروفاً أي ألفاظاً وتفسير معروف متقرر. فهل الإنسان كذلك منطقاً أو تفاسير أو أخلاقاً أو مشاعر أو مذاهب أو أدياناً أو استجابة لذلك؟

هل الإنسان لغة معروفة متقرر في ألفاظها أو في تفاسيرها أو في التحدث بها أو في قراءتها؟ لقد صنع الإنسان اللغات الكثيرة، ولكن هل استطاع هو أن يصبح لغة تمكن قراءتها وتفسيرها؟

* *

أجل، إن الإنسان يصنع أدق الأجهزة لضبط الأشياء، ولحسابها وللتحكم فيها وفي استجاباتها، ولجعلها قوانين معروفة محسوبة.

ولكنه لم يستطيع، ولعله لن يستطيع أن يصنع أي جهاز لضبط منطقته أو تفكيره، لضبط استجاباته أو رؤاه أو تفاسيره أو احتجاجاته أو اقتناعه، أو لضبط اختياره للآلهة والأنبياء والرعماء والعلمين واختياره للمذاهب والأديان والتعاليم، أو لضبط إدراكه لصفات القوة والجمال ولصفات الضعف والدمامة فيمن يختار وفيما يختار، بل أو لضبط أحزانه ودموعه، أي أحزان منطقته ودموعه. إنه لا فوضى مثل فوضى منطق الإنسان في اختياره لأربابه وزعمائه وأنبيائه وفي اختياره وتصوره لصفاتهم ولخواصهم ولقوتهم وضعفهم، وفي رؤيته وتمنيه لهم.

أليس هذا شيئاً يصنع كل معاني الضيق والغضب والحسرة والقنوط؟

يا لها من قضية.. إن الخالق الأعظم لا يجد من يخلقه ليكون خالقاً منطقياً.. وإن صانع كل الأجهزة العلمية لا يجد جهازاً يصنعه ليكون جهازاً منطقياً.. إن منطق الأشياء ليس منطقياً. إن الإله والإنسان ليسا منطقيين في منطقيهما، ولا في كينونتهما، ولا في استجاباتهما، ولا في ذاتيهما.

يا لها من قضية حزينة التفاسير والنتائج والأخلاق.

إن منطق الإنسان الذي يصنع أجهزة ضبط وقياس لكل الأشياء لا يستطيع أن يصنع لنفسه مثل هذه الأجهزة ولا يجد من يصنعها له.

ولكن أليس ذلك هو الأفضل والأكثر إعطاءً للروعة وللنشوة وللجمال وللقدرة على التحليق في الآفاق والمتاهات البعيدة السعيدة المتزاحمة بالأشباح والأوهام المخادعة والمغطية لدمامة وبلادة الحقيقة والتحدد والانضباط؟ نعم، أليس عجز المنطق عن أن يكون جهازاً مضبوطاً أو ضابطاً لنفسه مثل الأجهزة التي يتكرها ويضبطها هو الأفضل والأروع والأقدر على التحليق في الأعالي وفي التيه بلا حدود أو قيود؟

لَا زَا الرَّهْمِ أَعْظَمُ مَجْدًا مِنْ الْحَقِيقَةِ

١.. إن جميع الأوهام ليست سوى محاولات في الغالب غير مقصودة للاعتذار عن وقاحات الحقائق وقبحها. إن الإنسان ليتحول إلى اعتذار وصفح جميل عن الآلهة والطبيعة والبشر حينما يذهب يفسر الأشياء غير المفهومة تفاسير مفهومة، ويفسر الأشياء الدميمة تفاسير جميلة، ويفسر العبث كأنه كل الجد، ويفسر الكذب كأنه أصدق الصدق، ويفسر الجنون كأنه أعلى مستويات العقل والعبقرية، ويفسر الذباب واقعاً على أخلاق النبي وعلى جبينه وكأنه يد الإله تصافح كرامة الإنسان وكبرياءه. إن جميع الأوهام ليست إلا تفاسير جميلة وسعيدة لمواجهة أليمة وقبيحة وحزينة - أو ليست إلا محاولات للفرار من الدمامات والآلام والتفاهات والعبث.

٢.. إن الحقيقة هي الوهم الصادق، أي الوهم الحقيقي، أي الوهم الذي تحقق. إنها هي الوهم الذي أصبح واقعاً أو موجوداً أو وجوداً له ذات أو شبح. أما الأشياء التي لم توجد بينما نتحدث عنها ونؤمن بها كالأشياء الموجودة فإنها هي الأوهام التي لم توجد. إنها هي الأوهام الطيبة. إن الحقائق هي العدوان الذي قد وجد. أما الأوهام فإنها العدوان الذي لم يوجد. الأوهام تحدث عن الألم والورطة. أما الحقائق فمواجهة للألم والورطة..

إذا كنت ممن يحكمون على الأشياء ويفسرونها بالعقائد أو بالمذاهب فلا محالة من أن تظل تعالج الخطأ والهزيمة بالإصرار عليهما أو على تكرار أسبابهما. لأن الذين يفسرون الأحداث والأشياء، ويحاسبونها بالمذاهب والعقائد لا يجرون عليها أحكاماً عقلية، ولا يضعونها تحت التجارب. إنهم حينئذ لا يفسرونها بموقف الإنسان منها، بل بموقف الإنسان من المذهب أو العقيدة، أو بموقف المذهب أو العقيدة منها. أي أنهم يجعلون الخطأ أو العجز في تطبيق المذهب أو الاعتقاد وفي الحماس والتعصب له، لا في قدرة الإنسان أو في أخلاقه أو في ظروفه أو في ظروف الأحداث والأشياء، أي لا في ظروف الحياة واحتمالاتها وقوانينها.

إنهم لن يفهموا أن المسؤول هو الإنسان أو الواقع وليس المذهب أو العقيدة. إنهم لهذا لن يروا أنهم قد أخطأوا أو قصروا فيما فعلوا مهما أخطأوا وقصروا ومهما وهب لهم خطأهم وتقصيرهم من آلام وخسران وهزائم، ومهما سرقا من تفكيرهم وحماسهم وتعبهم المضائع. إنهم لن يعرفوا حينئذ أن القضية هي قضية الإنسان وواقعه وليست قضية الإنسان ومذهبه أو عقائده وأربابه..

إنهم لا بد أن يذهبوا حينئذ يعتقدون ويعلنون أن الذنب كله هو أنهم قد قصروا في فروض الطاعة والالتزام بالاعتقاد أو بالمذهب وبالتوافق معه والحماس له. وحينئذ يذهبون يحاولون أن يغطوا عجزهم أو تقصيرهم أو جهلهم الذاتي لا جهلهم المذهبي أو الاعتقادي، بالحماس أو التعصب المتجدد لذلك الاعتقاد أو لذلك المذهب الذي صنع لهم الألم والخسران والهزيمة، أو الذي لم يصنع لهم شيئاً لا هذا ولا نقيضه، وبتحويل اهتمامهم ونشاطهم إليه، أي إلى ذلك المذهب أو المعتقد، رافعين من طاقة إيمانهم به ورغبتهم فيه وتوابعهم واعتذارهم إليه، ومن جنون الدعاية له وإلى الاستمساك به.

إنهم حينئذ لا بد أن يذهبوا يخططون جراحهم بالخناجر، ويتخلصون من الشرق بالماء بابتلاع الأبر، ويتداوون من التوتر بالأرق، ومن الهزال والضعف بالجوع، ومن خوف الظلام بقاء العيون. إنهم لا بد أن يظلوا كمن يفعلون ذلك. إنهم لا بد أن يذهبوا يستشفون من أمراضهم البدنية بتزيين قبور آبائهم،

وبالوقوف والبكاء فوقها، ويستشفون من ضعف أبصارهم بالتحديق في تشوهات وذنوب معلمهم وأنبيائهم.

.. إن المعتقدين، ولا سيما المعتقدين لعقائد دينية أو شبه دينية وجميع العقائد هي دينية أو شبه دينية، نعم، إن المعتقدين لا يعلمون أن هناك دائماً نتائج وأحداثاً متقلبة بل ومتضادة لأنها محكومة بوسائل وقوانين ومقدمات هي كذلك متقلبة ومتضادة. إنهم لا يعلمون أن الأحداث لا يمكن أن يصنعها أو يصوغها سبب واحد، وأنها لا تصنع أو تصاغ بالإيمان ولا بالمذهب ولا بالعقيدة، بل بالضرورة وبالإيمان، وبمستوياته ومواهبه وأخلاقه كيفما كان مذهبه أو اعتقاده، وكيفما كان بلا مذهب وبلا اعتقاد، بل وبلا إيمان.

إن أي إنسان لا يمكن أن يساوي مذهبه أو إيمانه كما أن أي وحش أو برغوث لن يساوي إخلاصه أو اعتقاده.

إن المعتقدين مهما اختلفت معتقداتهم يظلون يعتقدون ويرون أنه يوجد شيء واحد ثابت تصدر عنه كل الأشياء والأحداث، وتفسر به كل الأشياء وكل الأحداث، وتصحح بل وتداوى به كل الأشياء وكل الأحداث. إن هذا الشيء الواحد الثابت هو المذهب أو الاعتقاد - هو الإله أو النبي أو صانع المذهب أو صانع النظام أو معلمه - هو الإيمان والإخلاص والاتباع والتعصب لذلك.

إذن إذا جاءت النتائج أو الأحداث أو التوقعات غير جيدة أو غير ملائمة فالعلاج هو الحماس والتعصب لذلك الشيء الواحد الثابت، هو الرجوع والتوبة والمبايعة الصداقة الباكية - هو تجديد العهد والولاء والإيمان بذلك الشيء الواحد الثابت الذي هو المذهب أو المعتقد المختار أو الإله أو النبي أو صانع المذهب أو معلمه.

إن العلاج حينئذٍ هو محاسبة النفس على التزامها المذهبي أو الاعتقادي ومعاقبتها من داخلها - هو زجرها لتكون أكثر وأصدق التزاماً للمذهب أو للاعتقاد.

إن المعتقدين كما يرون أن الاعتقاد أو المذهب هو الذي يصنع ويصوغ التطورات الاجتماعية والحضارية والإنسانية بل والطبيعية أحياناً فإنهم يرون أيضاً أن الاعتقاد أو المذهب هو الذي يصنع ويصوغ الإنسان - يصنع ويصوغ ذكائه وغبائه وأخلاقه وقوته وضعفه وانتصاراته وهزائمه.

إنهم يرون أن المذهب وكذا الاعتقاد قوة خالقة ومغيرة ومحولة وناقلة للشيء وللإنسان إلى نقيض نفسه وإلى أكبر من احتمالاته ومن موهبته ومن قدرته ومن أخلاقه وذكائه...

إن المعتقد لا يرى أن الإنسان بذكائه وغبائه، وبقوته وضعفه، وبكل مواهبه ونياته واهتماماته ومستوياته وظروفه منفصل عن مذهبه وعن عقائده، بقدر انفصال أخلاق الطبيعة وأحداثها وقوانينها وقوتها وضعفها وذكائها وغبائها عن كل مذهب واعتقاد. إن مواهب الإنسان منفصلة عن مذاهبه وعقائده وعن آلهته وأنبيائه ومعلميه وقادته بقدر انفصال أحداث الطبيعة وقواها عن ذلك.

لأننا الزعم أعظم مجداً من الحقيقة

إن المعتقد لا يرى في الأحداث والأشياء بل ولا في مواهب الإنسان المختلفة ترابطاً بليداً محتوماً قاسياً عقيماً متوحشاً همجياً، تحكمه أسباب هي أيضاً محكومة بأسباب ليست معتقدة ولا مؤمنة، عن أسباب أخرى لا تحترم العقائد ولا المعتقدين ولا الأرباب ولا المعلمين - لا تحترم مشيقتهم ولا طموحهم ولا مزاعمهم ولا حبههم أو بغضهم، ولا ترثي أي الأسباب لهموم أي لهموم الأرباب والمعلمين، ولا لافتضاحهم ولا لعارهم.

ما أقل أن يستفيد المعتقد من الأحداث، وما أقل أن يقرأها أو أن يحدق فيها تحديق ناظر متسائل مهما ناقضته وناقضت مذهبه أو اعتقاده أو تفاسيره لمذهبه أو لاعتقاده، ومهما خرجت على أربابه أو على معلميه أو على تعاليمهم، ومهما تعاملت معه أي الأحداث بقسوة وتقريع وسخرية. إن المعتقد لا يحاسب نفسه على موهبتها أو على طاقتها أو على خمولها وحماستها وإنما يحاسبها على مذاهبها وعقائدها. إنه لا يحاسب فيها الإنسان بل يحاسب فيها الإله والمذهب.

إن المعتقد بقوة يظل أبدأ يعاود تجربة الخطأ الأول أو الخطأ الدائم أو الخطأ الذي لا يصبح خطأ. إنه الخطأ الذي لا يموت ولا يكتشف ولا يعاب ولا يعاف بل ولا يتهم أو يساءل. إنه الخطأ المتحول إلى إله يفعل كل شيء ولا يعاب فيه شيء.

إن المعتقد - سواء أكان معتقد مذهب أو معتقد عقيدة دينية - إن المعتقد هذا يحول خطأه إلى إله لا يحاسبه ولا يعاقبه ولا ينقده ولا يفسره ولا يتركه ولا يقتله بل ولا يسأله. إنه يحاسب كل شيء به ولا يحاسبه هو بشيء. إنه لا يحاسب أي شيء بذاته، ولا يزنه أو يقيسه بذاته أو بحجمه، بل بالمذهب أو بالاعتقاد. إنه يريد من المذهب أو من المعتقد أن يعطيه أو أن يصنع له ما عجزت عنه موهبته أو قدرته أو ظروفه.

إن الناس والأشياء لا يساوون ولا تساوي ذواتهم أو ذواتها، بل يساوون وتساوي المذهب أو الاعتقاد، والالتزام به أو العجز عن الالتزام. إن الذي يقف موقفاً بليداً أو يفعل شيئاً بليداً لن يكون المسؤول أو الملوم مستوى ذكائه بل اعتقاده أو مذهبه ومستوى التزامه به..

إن المذهب والاعتقاد هما كل القوة والضعف، وكل الخطأ والصواب، وكل الذكاء والغباء. إن الجواد إذا عجز أو سقط فالعيب في المذهب أو في العقيدة، لا في ذاته ولا في حياته ولا في صفاته. إن السلاح الذي تعجز رصاصاته عن إصابة الأهداف، وإن الجيش الذي يعجز عن الانتصار على الأعداء ليس هو المعيب بل المعيب هو العجز عن طاعة الإله أو المذهب.

هل يموت الإله؟ هل يموت حينما يواجه أسباب الموت؟ وهل يواجه الإله أسباب الموت مهما واجهها؟ إن المذهب والاعتقاد يتحولان إلى إله في حسابات المؤمنين بهما، يحاسب ويفسر ويفهم ويقوم ويحدد كل شيء بهما بينما هما مبرآن ومنزهان من كل الذنوب والمحاسبات، كما أنهما أي المذهب والاعتقاد أو المذهب والإله مبرآن ومنزهان أيضاً من أن يصنعا أو يهبا أي شيء جيد أو قوي.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن المعتقد لا بد أن يجدد الحماس والدعوة إلى العمل بالأسباب التي أصابته بأفدح الاندحارات، والتي لا بد أن تصيبه باندحارات أخرى، أو التي لا تستطيع إنقاذه من أي اندحار. إنه لا يستطيع أن يرى أو أن يفهم أسباب اندحاره. إنه لن يقدر أنه قد يكون لاندحاره أسباب غير التقصير في الحماس والتعصب للمذهب أو للاعتقاد، أو في الاستمسك به، أو في الفهم له.

إن المعتقد لا يرى ولا يحاول أن يرى لأنه يعتقد. إن الاعتقاد رفض وتمويت وهزيمة لكل الحواس والتجارب. إنه إصابة بالعمى الشامل. إنه إغلاق شامل لعلاقة الإنسان الذهنية بالأشياء والأحداث. إن المعتقد لا يتعامل مع الأشياء والأحداث وإنما يتعامل مع مذهب أو عقيدته إذا أراد أن يتعامل مع الأشياء والأحداث أو أن يفهمها.

أنت تعتقد بمذهب أو بدين. إذن أنت لا ترى ولا تجرب، ولا تتصادم أو تتناقض أو تتعامل ذهنياً أو أخلاقياً بالدمامات والعاهات والأخطاء ولا بالأشياء أو بالأحداث، وإنما تعتقدها أو تعتقد لجزءها أو تتعلم الاعتقاد بها والتفسير والتسويغ لها.. إنك تتعلم كيف تفهمها وتفسرها وتؤمن بها، بل تتعلم كيف تراها. إن المعتقد يرى الأشياء بالتعليم، لهذا لا يستطيع أن يراها.

إن المعتقد لا يرى الشمس - إنه لم يرها قط، وإنه لن يراها أبداً، ولكنه كان، ولا بد أن يظل، يعتقد. إن المعتقد في كل تاريخه لم يستطع أن يرى الشمس ولا مرة واحدة. هل يوجد إنسان واحد له عينان لم ير الشمس ولو مرة واحدة؟ نعم، إنه المعتقد..

إن الذي يعتقد الأشياء أو يعتقد بها أو يعلم اعتقادها لا يستطيع أن يراها لأن الاعتقاد قتل للرؤية، كما أن الرؤية قتل للاعتقاد. إن وجود أحدهما نفي للآخر. إن وجود النبي أو معلم المذهب فقد لوجود العيون في الإنسان.

لقد ظل المعتقد في كل تاريخه وتحت كل ظروفه ومستوياته عاجزاً عن رؤية الذباب. واقعاً بكل دماماته فوق عينيه، وفوق عيون أطفاله، وفوق جباه أنبيائه وزعمائه. لقد كان عاجزاً عن رؤية ما في هذا المنظر الذبابي الإنساني من دمامات وبذاءات وهوان لأنه لم يكن يعتقد بهذه الدمامات والبذاءات والهوان، أو لأنه علم أنها ليست دمامات ولا بذاءات ولا هواناً، أو لأنه لم يعلم أنها دمامات وبذاءات وهوان. إنه لا يرى ولا يفهم ولا يفسر ولا يعاني ولكنه يتعلم. حتى قيمة الذباب أو دمامته لا يراها ولا يفهمها ولا يفسرها ولا يعاني منها، وإنما يتعلمها.

لقد كان يعتقد أن هذه الدمامات والبذاءات والاهانات إنما تساوي جمال الإله ورحمته وحيه وذكاءه وأخلاقه إذا كان يعتقد اعتقاداً دينياً، أو تساوي جمال الطبيعة والمستقبل ورحمتهما وحبهما وذكاءهما وأخلاقهما وعبقريّة المعلم وصدقه وإخلاصه ونضاله إذا كان يعتقد اعتقاداً مذهبياً.

إنه لم يحدث في كل التاريخ أن استطاع مؤمن واحد أن يرى ذباباً واحداً. لقد كانت عين المؤمن عرساً لمجد الذباب دائماً دون أن تراه. نعم، لأنه كان يعتقد اعتقاداً ظل عاجزاً عن رؤية الذباب. لقد

لماذا الزعم أعظم مجدداً بين الحقيقة

ظل عاجزاً عن رؤية الذباب، واقفاً بكل دماماته وبذائاته وإهاناته، داخل عينيه، وداخل عيون أطفاله، وفوق جباه أنبيائه وزعمائه لأنه كان معتقداً أن أنبياءه ومعلميه لم يعلموه قبح هذه الرؤية بل لقد علموه جمالها. إذن كيف يرى قبحها؟ لقد علموه جمال هذه الرؤية لأنها من منطق الإله ومن تدبيرها إذا كان معلموه أنبياء، ولأنها من منطق الطبيعة الطيبة ومن تدبيرها إذا كان معلموه صناع مذاهب.

إن المعتقد صامت بعقله وبرؤيته وبأخلاقه وأحاسيسه عن جميع الأشياء وجميع الأحداث، وإن جميع الأحداث والأشياء لصامته عنه كذلك، أي بمستوى صمته عنها، إنه لا يتقاتل أو يتراحم أو يتناقض مع أي شيء ولا مع أي حدث لا بأفكاره ولا بتفاسيره ولا بتحديثاته. إنه مكان للأحداث وللأشياء فقط، وليس عميلاً أو مقاتلاً أو مخاصماً أو منافساً أو نداً لها. إنه يتعايش مع الأشياء ومع الأحداث كما تتعايش الأشياء والأحداث بعضها مع بعض.

إن اعتقاده الديني أو المذهبي قد جعله مؤدباً ومهذباً ومتواضعاً ومتسامحاً وكرماً جداً في فهمه، وفي رؤيته، وفي تفسيره، وفي مقاومته للأحداث وللأشياء، وفي غضبه عليها، وفي استنكاره لها، وفي تألمه منها، وفي اشتراطه عليها. وهل يشترط عليها أية شروط؟ وهل يشترط لها أية شروط؟

إن أنبياء الإنسان ومعلميه يجيئون إليه ليعلموه أن يكون مؤدباً جداً مع كل ما يواجه ويعاني ويمارس. إنهم يجيئون إليه ليميتوا فيه كل خصومة أو تناقض بين منطقهم وحواسه وبين أي شيء دميم أو بليد أو أليم.

ولكن هل يوجد من يحيا أو يتعامل أو يفكر أو يحس أو يرى باعتقاده أو بمذهبه؟ أليس جميع الناس يكونون قوتهم وضعفهم لا عقائدهم ولا مذاهبهم، لا آلهتهم ولا أنبياءهم ولا زعماءهم ولا قادتهم ولا معلميههم؟

أليس المعتقد أو المذهبي يتحدث فقط عن عقيدته أو عن مذهبه دون أن يحياها أو يحياها؟ وهل يستطيع أن يحيا عقيدته أو مذهبه أكثر مما يستطيع أن يفعل ذلك خصم عقيدته أو خصم مذهبه؟ هل يستطيع أقوى الناس اعتقاداً وأكثرهم حديثاً عن اعتقاده أن يعيش عقيدته أو مذهبه، إلهه أو معلمه أقوى أو أكثر مما يستطيع أن يعيش ذلك أي ذئب أو أي برغوث؟

إن الذي يتحدث عن عقيدته أو عن مذهبه أو عن آلهته وأنبيائه وزعمائه ومعلميه لا يتحدث عن شيء من ذلك، وإنما يتحدث عن نفسه باسم شيء آخر. إن مثله كمثل الذي يذهب ييكي الأطلال ويناجي النجوم. إنه ييكي آلامه وهمومه وضياعه وحيرته، ويناجي أشياء في نفسه، يناجي جوعاً في نفسه. إن الأطلال والنجوم ليست في حسابه، وإن مذهبه وعقيدته ليسا في حسابه إلا بقدر ما الأطلال والنجوم في حسابه. إن الذي يتحدث عن مذهبه أو عن عقيدته أو عن نبيه أو معلمه لا يتحدث بحرارة أكثر من الحرارة التي تخاطب بها النجوم والأطلال والذكريات.

إن الذي يصلي بضراعة وبكاء وصدق وارتجاف لا يعبد إلهه بل لا يراه ولا يشعر به ولا يعطف

فرعون يكتب سفر الخروج

عليه ولا ييكي له أو من أجله ولا يحس بأحاسيسه، ولا يحزن بقلبه أو لقلبه، ولا يجوع بجوعه أو لجوعه، ولا يدري ماذا يريد أي ماذا يريد إلهه، ولا يحاول أن يعرف ماذا يريد، ولا يريد أن يعرف، ولا يجد أية قيمة أو نشوة في أن يعرف. إن الإله ليس في باله. إن احتياجات الإله وشهوته وراحته ليست في حساب أي إنسان يؤمن به أو يتعبد له.

ولكن ذلك هو إنسان يتملق ويعاني ويكي مشاكله وأحزانه وآلامه، أو يلعنها، أو يحاول أن يغالطها أو يخدعها، أو أن يطرحها بعيداً عنه بأسلوب من يتحدث مع كائن غير ذاته. إنه ليس إلا إنساناً يتحدث مع ذاته بلغة قديمة.

إن جميع الناس محتاجون إلى أن يتحدثوا مع أنفسهم وإلى أنفسهم بلغات قديمة. إن جميع العبادات والصلوات ليست إلا أحاديث إلى الذات ومع الذات بلغات قديمة. إن جميع البشر لا بد أن يظلوا يتكلمون اللغات القديمة بقدر ما يظلون يمارسون ويعيشون أعضاءهم القديمة. إن لغات وأعضاء آبائهم خالدة فيهم.

إنه لن يوجد إنسان واحد يؤمن بمذهب أو بعقيدة لو كان ذلك يعني التعامل أو التحدث مع غير الذات والضرورات، أو إلى غير الذات والضرورات، أو لو كان يعني الاحترام لغير الذات والضرورات. إن جميع أحاديث البشر عن الآلهة والمذاهب والمعتقدات ليست إلا أحاديث عن الذات وعن الضرورات بلغة ليست صادقة ولا ذكية ولا مدروسة.

... إنه لم يكن ممكناً أن يوجد مثل هذا الإنسان الواحد لو كان ذلك يعني التفوق على البرغوث في خضوعه لضروراته، وفي جوعه إلى الطعام والجنس دون أن يستأذن أي إله أو معلم أو نبي أو أي مذهب أو أية عقيدة.

إن الاتباع لأي مذهب أو لأية عقيدة والإيمان بهما ليسا إلا بحثاً عن الشهوات والاحتياجات وعن الاستماع إلى نداء الأعضاء الجائعة، يجيء بأسلوب البحث عن مجد الآلهة والأنبياء والمعلمين، وبأسلوب الاقتناع بذكائهم وصدقهم، وبأسلوب محاولة التمجيد والاحترام لهم، وبأسلوب الإيمان بالأديان والتعاليم والمذاهب. إن الإيمان بالآلهة والأنبياء والمعلمين والتمجيد لهم ليس إلا استجابة لنداء الأعضاء جاء بصيغة مزورة بدون نية التزوير في الغالب.

إن الاعتقاد والاتباع للمذهب أو للدين ليسا إلا حديثاً إلى الشيطان قد جاء بأسلوب الحديث إلى الله وإلى الأنبياء والزعماء والمعلمين. إنها ليست إلا قبلة موجهة إلى جبين الشيطان ومخاطباً بها ضمير الشيطان توضع خطأ وأحياناً عمداً على جباه الآلهة والأنبياء والزعماء والمعلمين، وتخطب بها ضمائرهم. إن جميع الشفاه لا تبحث إلا عن جبهة الشيطان مهما أعلنت عن سواها.. إن جبهة الشيطان لتسرق وتستقبل جميع القبلات الموضوعة على جبهة الإله أو التي أريد لها ذلك.

إن المعتقد ليس إلا كائناً يخاطب أعضائه بواسطة الآلهة والأنبياء والمعلمين، وبلغة الآلهة والأنبياء

لماذا الزعم أعظم مجدداً من الحقيقة

والمعلمين، وباسم المذاهب والأديان، ومن داخل المحاريب وفوق المنابر. إنه يخاطب أعضاء البديعة ولكنه يخجل فيخطيء أو يكذب فيستتر، وحيث يبدو كمن يخاطب آلهته وأنبيائه ومعلميه. إنه يخاطب أعضاء الداخلية في المعابد وفوق المنابر وفي النوادي والمؤتمرات العالمية - إنه يفعل ذلك وكأنه يصلي ويقرأ الكتب المنزلة ويتخاطب مع أربابه وأنبيائه ومعلميه ويطيعهم، ويفسر تعاليمهم.

إنه يفعل ذلك حينما يصلي ويقرأ الكتب المنزلة، وحينما يتخاطب مع أربابه وأنبيائه ومعلميه، وحينما يطيعهم ويحترمهم ويفسر تعاليمهم ونياتهم وأخلاقيهم.

إن المعتقد ليس أكثر عصيانياً لأعضائه أو أقل إحساساً بجوعها وضغوطها أو استماعاً إلى هتافها وإلحاحها، من أي زنديق.

إن أعضاء أي معتقد ليست أكثر حياء في تعبيرها عن بذائنها، وفي إحساسها ببذائنها أمام الإله وفي عينيه، من أعضاء أي فاجر أو زنديق.

إن الله ليس صديقاً لأعضاء المعتقدين أكثر من صداقته لأعضاء الفجار والملحددين. إن الله لا يحابي أعضاء أكثر من أعضاء، وإن الطبيعة لا تفعل ذلك. إنهما أي الله والطبيعة يصنعان التفاوت بين الأعضاء دون أن يقصدا أو يعرفا المحاباة.

إن الأعضاء ليس فيها معتقد وغير معتقد، ليس فيها مؤمن وزنديق والمحكومون بأعضاء لا تختلف ولا تتفاوت في إيمانها وكفرها، كيف يمكن أن يختلفوا أو يتفاوتوا في إيمانهم وكفرهم، أو في طاعتهم وعصيانهم، أو في التزامهم بمعاني إيمانهم وكفرهم؟

إن جميع الناس محكومون - كالحشرات - بأعضاء ليس لها آلهة ولا أنبياء ولا معلمون ولا مذاهب ولا أديان. إذن كيف يمكن أن يختلفوا لاختلاف آلهتهم ومعلميهم وأنبيائهم، أو لاختلاف مذاهبهم وأديانهم، أو لاختلافهم في الإيمان بالآلهة والأنبياء والمعلمين، أو بالأديان والمذاهب، أو في رفضهم للإيمان بذلك؟

والأعضاء التي ليست لها أديان ولا مذاهب ولا آلهة ولا أنبياء ولا معلمون لن تتأدب أو تتنازل عن أخلاقها ووقاحتها ومجاعاتها احتراماً أو طاعة لمن يزعمون أن لهم أدياناً ومذاهب وآلهة وأنبياء ومعلمين.

في كل عصر، أو لكل عصر أو هام وحقائق - أي لا بد أن توجد في جميع العصور والمجتمعات أفكار وعقائد ومذاهب وفلسفات هي أقرب إلى أن تكون معقولة أو حقائق، أو إلى أن تزعم كذلك. كما توجد أفكار وعقائد ومذاهب وفلسفات هي أقرب إلى أن تكون غير معقولة أو تكون أوهاماً، أو إلى أن تزعم وترى كذلك.

ودائماً كانت الأوهام أو الأكثر توتراً وتحويماً في الأحلام هي أقدر على الانتصار والانتشار في

فرعون يكتب سفر الخروج

السوق وعلى اصطيداد الأنصار والمؤمنين. وكانت دائماً هي الأقدم والأعرق والأكثر جرأة وإعلاناً وصباحاً وتعالياً.

لقد كانت توجد هنا دائماً مباراة غير عادلة وغير متكافئة.

إنه لو دخل السوق نبيان أو زعيمان لكان أقدرهما على الانتصار هو أقدرهما على صياغة الأوهام المثيرة الكبيرة المستحيلة، وعلى إتقان عرضها والترويج لها. ولكن أقربهما إلى الهزيمة وأحراهما بها هو أكثرهما صدقاً في الاستمسك بالحقائق وفي التحدث عنها، وفي عرضها بكل ما فيها من مرارة ووحشية ودمامة وإيلام.

فلماذا هذا؟ لماذا يسارع أكثر الناس إلى تصديق الأوهام والأكاذيب العقلية، وإلى الترحيب بها، وإلى التجند في مواكبتها وطوايرها، بينما يخافون الحقيقة والصدق العقلي، ويفرون منهما، ويعانون من مواجهتهما، ولا يجدون فيها راحتهم أو اطمئنانهم؟ لماذا يصرون على أن يروا الأشياء في غير ذواتها وصورها، ويفهموها بغير منطقها، ويعاملوها ويتعاملوا بها ومعها بغير أخلاقها، ويتحدثوا عنها بغير لغاتها؟

هل يعني هذا أن الخرافة قوية وجميلة ومهذبة وواهبة وملائمة لحياة الإنسان ولكل احتياجاته ومعانيه، وأن الحقيقة هي نقيض ذلك، أم يعني أن الناس يريدون أن يكونوا ضالين ومخدوعين؟ هل توجد علاقة ما غير معروفة حتى اليوم بين الإنسان وبين الخرافات والأكاذيب العقلية؟ ما هذه العلاقة، ما نوعها، ما تاريخها، ما ذكاؤها، ما أخلاقها؟

هل الغواية موهبة إنسانية، أو معنى إنساني، أو احتياج إنساني؟ هل هي كرامة، أو كبرياء إنسانية، أو تفوق أو ذكاء إنساني أو أعظم الأمجاد الإنسانية؟

هل الضلال شفاء من رؤية الدمامات والتفاهات والآلام والأحزان؟ هل هو شفاء من معاناة كل ذلك، ومن الانتهام به ومن الالتزام أو الإلزام بمقاومته والانتصار عليه أو حتى الانتصار عليه؟ ما القصة؟ ما قصة أشواق الإنسان الخالدة إلى الغواية؟ هل يمكن فهم هذا؟ هل يمكن فهم هذه الأشواق؟

إن للأوهام أربع مزايا تتفوق بها على الحقائق.

إحدى هذه المزايا أن الأوهام قد انحدرت إلينا مع التاريخ، مع موكبه الرهيب المهيب. والتاريخ هو تلك القوة الغاشمة الزاحفة بكل أساليب الزحف وبكل طرقه ومن كل آفاقه وبكل لغاته وأسلحته وجيوشه وقادته ودعائه.

إنه تلك القوة التي تزحف بكل شيء على كل شيء بكل شيء وكأنها هي كل شيء، دون أن تجد أية مقاومة، أو أي أسلوب من أساليب الرفض أو المعادة. إنه لا يوجد من لا يزحف عليه التاريخ أو من لا يزحف في التاريخ أو من لا يزحف فيه التاريخ..

إننا نجيء والتاريخ موجود في كل شيء فينا، موجود في عقولنا وفي مشاعرنا، وفي أخلاقنا، وفي

لماذا الزعم أعظم مجدداً من الحقيقة

همومنا، وفي لغاتنا وأزيائنا وتعاليمنا، وفي أربابنا ومعلمينا وأنبيائنا، وفي أدياننا ومذاهبنا، بل وفي أجسامنا وبيوتنا، وفي كل أخلاق وأساليب حياتنا. بل لنجيء وهو كل ما نعلم ونملك ونواجه ونرى. إنه لا يوجد فينا أو في الحياة موجود شامل في وجوده وطاق في وجوده مثل التاريخ أو أكثر من التاريخ.. إننا نجيء وقد صاغنا وحده، وأخرجنا وحده، وعلمنا وحده، ونحن امتلاكه وحده. إننا نجيء ونحن لا نملك سواه، ولا يملكنا سواه.

إننا إذن نجيء وهو كل القوة وكل الأشياء التي نَجدها ونخضع لها.

إذن فالأوهام لا بد أن تكون لها كل قوة التاريخ أو بعض قوة التاريخ الذي هذه قوته. إنها أي الأوهام هي كل البدء وكل الولادة وكل المكان والمواجهات. إنها الأب والأم والأقارب والجيران والمدرسة والمجتمع وإنها الرؤية والسماع والضمير..

إن من مزايا التاريخ أو من أسباب قوته أنه استمرار في الوجود. والاستمرار قوة من قوى الكون والأشياء، ومن قوى الحياة والأحياء. ولكن التغير والمفارقة وإرادتهما والاحتياج إليهما قوة وقانون أيضاً في جميع الأشياء والكائنات. إن جميع الكائنات وجميع الأشياء محكومة بالنقيضين الخالدين: بقانون التغير والمفارقة وإرادتهما والاحتياج إليهما وبقوتتهما، وبقانون الاستمرار وإرادته وقوته.

أما المزية الثانية للأوهام فهي أنها تعطي المؤمنين بها عطاءً سخياً جداً، عطاءً لا يقيد أو يضبطه شيء. لا تقيد ولا تضبطه الظروف، ولا احتمالات القدرة والعجز، ولا الاشتراطات العقلية أو الأخلاقية، ولا الصدق، ولا خوف الافتضاح أو التجربة. بل تعطيهما وكأنها تبحث عن الافتضاح والعار. إنها تعطي بلا قانون وبلا شروط وبلا ثمن بل وبلا انتظار أو توقع أو مطالبة...

إن الأوهام تعطي ذلك وعوداً شعرية خلاصة مؤكدة موقعة بكل توقعات الآلهة - وعوداً فيها كل مبالغات الخيال والتمني وكل أشواطهما، دون أي قيد أو شرط من قيود أو شروط المنطق أو الواقع. وهل يوجد من لا يريد أو من لا ينتظر أن يعطي وأن لا يأخذ بلا أي قيود أو شروط من الواقع أو المنطق أو من لا يسحره تأميل ذلك؟

هل يوجد أروع أو أقوى سحراً وإقناعاً من العطاء بلا أية شروط أو قيود من المنطق أو الواقع؟ هل يوجد أنبل أو أنقى أو أكرم أو أقوى على الاقتناع من الوعود المستحيلة السداد؟ هل يوجد أسخف أو أردأ أو أكثر بداءة وعدواناً وإيذاءً من قيود الواقع والمنطق؟ هل يوجد من لا تشقيه هذه الشروط والقيود؟

إن البشر جميعاً ودائماً محتاجون إلى الوعود التي لا يمكن أن تصدق، والتي لو صدقت لأصبحت شيئاً فظيلاً وكريهاً وبديهاً. إن الوعود التي لن تصدق والتي لو صدقت لكانت مرفوضة هي أنبل أساليب الاعتذار عن قبح الأشياء وعن قسوتها.

ما أجمل وأروع الوعود التي لو صدقت لكانت عذاباً وعاراً وجنوناً.

لرفعون يكتب سفر الخروج

ما أفضح أن تكون وعود الأنبياء والقديسين ووعود الآلهة والوعود بالآلهة صادقة.. ما أفضح ذلك.. ما أفضحه. ما أجمل وأنبل وأرحم وأذكى أن تظل هذه الوعود وعوداً فقط. ما أجمل وأرحم أن تظل الآلهة ووعودها وعوداً فقط.

أما المزية الثالثة للأوهام فهي أنها مريحة. إنها تريح المؤمنين بها من المعاناة، من معاناة التفكير والشك والاحتمالات التي تفترضها وتفرضها الحقائق الكئيبة. إن كل عذاب الإنسان وأهواله من الحقائق. إن الأوهام لا تستطيع أن تصنع له أي عذاب.

إن الأوهام تحمل للمؤمنين بها جميعاً المشاكل وأعصى المشاكل الكونية والإنسانية وكل شيء حلاً سهلاً نهائياً أبدياً. إنها كل الدواء والأطباء، وكل التفسيرات والمفسرين. إنها كل العبقريّة، وكل القدرة، وكل الإخلاص والحب والرحمة والفداء.

إنه ليس كالأوهام في السخاء والعزاء والذكاء أيضاً. إنه ليس كالأوهام في إعطائها التفسير والحلول والأدوية والعلاج والشفاء لكل شيء صعب ومستحيل وغير مفهوم بل وغير موجود. إنها تداوي من آلام وأهوال وهموم الحقائق. وإنها تفعل كل ذلك، دون أن تصنع هي أي ألم أو أي خوف حقيقي. وهل تصنع الأوهام أشياء حقيقية؟

إن الحلول والتفسيرات الخاطئة هي أقوى اعتذار عما في الأشياء من ذنوب وبلادات وآلام وتفاهة وعبث ووحشية.

إن جميع الأوهام ليست سوى محاولات للاعتذار عن وقايات الحقائق وقبحها.

إن الإنسان ليتحول إلى اعتذار وصفح عن الآلهة والطبيعة بل وعن البشر حينما يذهب يفسر الأشياء غير المفهومة تفاسير مفهومة، ويفسر الأشياء الدميعة تفاسير جميلة، ويفسر العيب كأنه كل الجد، ويفسر الكذب كأنه أصدق الصدق، ويفسر الجنون كأنه أعلى مستويات العقل والعبقرية، ويفسر اللذات، واقعاً على أخلاق النبي وعلى جبينه، وكأنه يد الإله تصافح كرامة الإنسان وكبرياءه.

إن الإنسان ليلالغ في محاباته لنفسه حينما يذهب يفسر هذه التفاسير. إن جميع الأوهام ليست سوى تفاسير جميلة لمواجهة قبيحة وأليمة، أو ليست إلا محاولات لذلك.

إن الأوهام نبيلة ورحيمة ومهذبة. إنها لا ترهق ولا تقسو ولا تضطر إلى الاقتحام ثم الضياع في متهات ومجاهل الأسباب والتعقيدات المتداخلة وغير المتناهية. إنها أي الأوهام لا توقع المؤمنين بها في المتاعب والمشقات التي لا تنتهي، متاعب ومشقات الفهم والتفسير لقوانين هذا الكون ولحقاياته التي تنطلق عنها جميع الاحتمالات والأحداث الطبيعية المتراحمة المتناقضة المتصادمة المتوحشة المتجمعة في ضمير وفي قلب هذا الوجود الغليظ القلب والضمير والأخلاق.

إن كل شيء محلول ومفسر ومفهوم شمولاً وتأيداً بفكرة بسيطة وسهلة وملائمة ومهذبة في منطقها وتوقعها ونتائجها وفي أخلاقها.

لماذا الهم أعظم مجداً من الحقيقة

إن كل شيء سهل وطيب ومعقول ونبل وخير، يحكمه ويدبره منطق وقوة خيران ومعقولان ورحيمان وصديقان وذاكيان ومحبان.

هكذا ترى وتعلم الأوهام. إذن ما أجدرها بأن تتفوق وتتصر على كل خصم ونقيض وعدو.. وإذن ما أصغر وأتفه وأردأ الحقائق، وأغباها وأظلمها حينما نحاول أن تقاوم أو تنافس الأوهام. أليست هذه المنافسة عدواناً على الإنسان؟ ولكن أليست الأوهام أحياناً هي التفسير بالأصعب أو الأقبح أو الأردأ؟ إذن ألا يجب الحذر هنا؟ ألا يجب الاحتياط في إطلاق الحكم في هذه القضية؟

وأما المزية الرابعة والكبرى للأوهام فهي أن الأوهام ليست إلا تعبيراً عن أمانينا واحتياجاتنا وقدراتنا ومخاوفنا، وعما يلائمنا، وعما نريد ونحب أن يكون وأن نكون. أما الحقائق فإنها ليست إلا تعبيراً أليماً عنيفاً بذيقاً عدوانياً عن الواقع الأليم العنيف البذيء العدواني، الخارج بكل قسوة ووقاحة وبلا أية مجاملة على احتياجاتنا وقدراتنا وآمالنا، أي الخارج علينا بكل مقاييسنا ونماذجنا وحدودنا.

الأوهام تعبير عنا، أما الحقائق فإنها تعبير عن الطبيعة. والطبيعة غالباً أو دائماً خصم لنا ونقيض. إنها لن تكون صديقة أو ملائمة لنا كما نريد ونحتاج ونتمنى. إنها دائماً نحاول أن نصوغ الطبيعة لكي تنجيء ملائمة لنا أو أقرب إلى التلاؤم كذلك نذهب نتمناها ونفسرها ونتخيلها بالصيغة الملائمة لنا. وهذا هو معنى الأوهام أو الحافز عليها..

إننا لن نصنع أي وهم أو نؤمن به ما لم يكن ملائماً لنا أو أمنيّة من أمانينا أو مأخوذاً من أنفسنا واحتياجاتنا على نحو ما. إن أوهامنا لا تكون خروجاً شاملاً علينا. إنها بحث دائم عنا. إنها محاولة انقاذ لنا. إنها هي نحن جاءت بصيغة أخرى.

أما الحقائق أي الطبيعة فليست كذلك، ليست لها هذه المزايا. إن وجود الصرصار أو الذباب في بيوتنا خروج شامل وحاد علينا دون أية ملائمة لنا. ولكن الاعتقاد بأن الذباب أو الصرصار ليس إلا أسلوباً من أساليب الرحمة والحب لنا والبر بنا، يكابد الإله المحب البر الرحيم كل ألوان العذاب والإرهاق الفكري والنفسي والأخلاقي والعضلي لكي يخلقه أي يخلق الذباب أو الصرصار، ولكي يصوغه لنا.

نعم، ولكن هذا الاعتقاد بالذباب أو الصرصار ملائم ومريح لنا.

إن هذا الاعتقاد ينقذنا من معاناة الرفض والغضب والاشمئزاز والاحتجاج والمقاومة أحياناً.

إذن فالذباب والصرصار بلا وهم خروج علينا ومناقضة لنا. ولكنهما أي الذباب والصرصار في الهم ملائمان ومحاييان لنا. إنهما تكريم وتمجيد لنا.

إن الهم يقنعنا بأن الذباب والصرصار ليسا إلا أسلوبين من أساليب تكريم وتمجيد وتذليل الإله لنا.

إذن فنحن حينما نستجيب للأوهام أكثر وأصدق من استجابتنا للحقائق فالتفسير لذلك إننا

فرعون يكتب سفر الخروج

نستجيب لأنفسنا أكثر وأصدق من استجابتنا للطبيعة - أي نستجيب لأصدقائنا أكثر وأصدق من استجابتنا لأعدائنا - أي نستجيب لما يلائمنا أكثر وأصدق مما نستجيب لما يناقضنا.

الأوهام هي نحن، أي هي شهواتنا. ولكن الحقائق هي الطبيعة. ومحتوم أن نتلاءم مع أنفسنا وشهواتنا وأن ننحاز لها أكثر من تلاؤمنا مع الطبيعة ومن انحيازنا إليها. إن الأوهام هي الاحتجاج العالمي والتاريخي على عجز الحقائق عن أن تكون ذكية أو صديقة أو رحيمة أو ملائمة أو معقولة أو سارة. إنها ليست موهبة عقل أو أخطاء عقل ولكنها أمانى حياة ورفض حياة.

ولكن هل توجد أوهام وحقائق؟ ما الفرق بين هذه وهذه؟ أليست الحقائق هي الأوهام الموجودة أو التي وجدت؟ أليست الحقائق هي الأوهام الصادقة؟ أما الأوهام فإنها هي الأوهام غير الموجودة، هي الأوهام التي لم توجد ولم تصدق. إنها الأوهام التي لم تتحول إلى عدوان وإلى تشوهات وآلام وهموم، لأنها لم تتحول إلى وجود، أي إلى وهم موجود. وكل آلام البشر ومشاكلهم وهمومهم وفضائحتهم ودمامتهم في الأوهام التي وجدت أي في الحقائق. وقد ذكر هذا في السطور السابقة. إن كل ألم ودمامة وفضيحة وبلادة وتفاهة وهزيمة لن تكون إلا حقيقة، أي لن تكون إلا وجوداً لا وهماً. نعم، فالوهم لا يكون شيئاً من ذلك.

أليست الحشرة أو الإنسان أو الشمس هي الوهم الموجود؟ لأن وجود ذلك، ووجود أي شيء وكل شيء وهم. لأنه لا منطق ولا هدف ولا تفسير ولا وظيفة له أو لوجوده. إذن فهو ليس إلا وهماً قد وجد. إذن فإن كل ما وجد أو كل موجود ووجود ليس إلا وهماً موجوداً، ليس إلا وهماً حقيقياً أو وهماً صادقاً. نعم، إنه الوهم الصادق.

إن الحقيقة هي الوهم الحقيقي. إنها الوهم الصادق. إن الحقيقة أو الواقع أو الموجود أو الوجود هو الوهم الذي له شبح أو له ذات.

أما الأشياء التي لم توجد بينما نتحدث عنها ونؤمن بها كالأشياء الموجودة فهي الأوهام التي لم توجد. إنها الأوهام الطيبة التي لا تعتدي ولا تؤلم ولا تذلل أو ترهق أو تتعب أو تؤذي أو تهزم أو تفضح كما تصنع الأوهام الموجودة، أي كما تصنع الحقائق. إن الفرق بين الحقائق والأوهام أن الحقائق أوهام قد أصبحت لها أشباح أو ذوات، بينما الأوهام ظلت أوهاماً فقط بلا أشباح ولا ذوات، أي بلا وجود.

إذن لا توجد حقائق وأوهام، وإنما توجد أوهام فقط: أوهام موجودة، وأوهام ليست موجودة. فالحقائق هي الأوهام الموجودة، أما الأوهام فهي الأوهام غير الموجودة أي الحقائق هي العبث والقيح اللذان قد وجدا. أما الأوهام فهي الجمال الذي لم يوجد، أو الدمامة التي لم توجد، أو العبث أو الغباء الذي لم يوجد. الحقائق هي العدوان الذي قد وجد. أما الأوهام فإنها العدوان الذي لم يوجد. الأوهام هي التحدث عن الألم والورطة، أما الحقائق فإنها هي المواجهة والمقاساة للألم والورطة.

لماذا ألهمهم أعظم مجدداً من الحقيقة

ومع هذا فلا بد من الالتزام بالافتراض القديم المعروف الذي يفترض أنه توجد حقائق وأوهام، ويفترض أن بين هذه وهذه فرقاً هائلة.

بهذه المزايا الأربع ظلت الخرافات الكبرى أقوى وأروع من الحقائق، أو ظلت بعض الخرافات أقوى وأقدر على الاقتناع بنفسها من بعض الحقائق أو من كل الحقائق. إن الخرافات أو الأوهام لم تذهب تقاسي وتناضل بحثاً عن البشر أو عمن يؤمنون بها. إنها لم تهاجم أو تغزو أو تطارد. لقد كانت مهذبة ومتوارية وهاربة.

ولكن البشر هم الذين جنوا بحثاً عنها وعدواناً عليها حتى لقد صنعوا أنبياء وزعماء كل عبقرتهم ونضالهم الدعوة إليها والامتداح لها. ولكن كيف، أو لماذا توجد أو وجدت الخرافة في بدء وجودها وهي ليس لها وجود من ذاتها أو في ذاتها؟

كيف اخترع الناس الخرافة، وكيف اهتموا إلى الإيمان بها وهي لا وجود لها؟ أليس اختراع الخرافة والإيمان بها موهبة أصعب من موهبة الإيمان بالحقيقة لأنه وصول إلى الأصعب؟ أليست رؤية غير الموجود والاقتناع بوجوده أصعب وأكثر عبقرية وتحويماً وتطلعاً نفسياً من رؤية الموجود ومن الاقتناع بوجوده؟ أليست رؤية جمال ما ليس موجوداً أو الاحساس به بقيمته أعظم مستويات وفنون الرؤية، وأعلى مستويات الإحساس وفنونه؟

... أليست رؤية غير الموجود أبعد تخلقات الاختراق والاكتشاف والتجاوز؟ أليست تخليقاً فوق الموجود والجائر. والمحتمل؟ أليس هذا التخليق هو أعلى مستويات التخليق؟

وقد ينبغي أن يكون الجواب على هذه التساؤلات أن الإيمان بالخرافة ليس هو أن تفعل أو تفهم شيئاً أو أن تتحول إلى شيء - بل هو ألا تكون شيئاً وألا تحاول شيئاً - هو أن تظل كما جئت وكما وجدت. أما رفض الإيمان بالخرافة فإنه مستوى من مستويات الخروج والتجاوز لنفسك، أو لصيغة مجيئك ووجودك الأول.

إن الإيمان بالخرافة لا يعني أن تدرك ولكن يعني عجزك عن الإدراك، لأن الخرافة هي الأول، هي الوجود الأول.

إن الخرافة هي الإنسان في صبيغته وقرائنه الأولى.

ولما كان تفسير الكون والحياة تفسيراً علمياً أو تفسيراً صحيحاً من الأمور الصعبة التي لا يمكن بلوغها إلا بعد مستويات عالية وبعيدة من التقدم الإنساني، صار من المستحيل أن يستطيع تفسيرهما قبل الأشواط الطويلة في طريق المعرفة والتقدم الإنساني الشامل. وحتى بعد هذه الأشواط الطويلة في طريق المعرفة والتقدم الإنساني الشامل ظل تفسيرهما أن الكون والحياة تفسيراً علمياً أو صحيحاً مطلباً صعباً.

إن معنى هذا أنه من المفروض أو المحتوم أن تكون الأوهام هي معارف وحقائق الإنسان الأولى بلا

فرعون يكتب سفر الخروج

معاناة أو تلقين أو تعليم. كما أنه محتوم أن تكون البداوة هي حضارة الإنسان الأولى. إن الحصول على البداوة ليس معاناة في التعليم أو في أي شيء، وهكذا كون الاوهام هي معارف الإنسان وحقائقه الأولى دون معاناة من أي نوع.

إن الإنسان إذا لم يعرف فهو يجهل. وهو في البداية لا يمكن أن يعرف. إذن حتماً هو في البداية يجهل، أي حتماً هو في البداية يؤمن بالخرافة.

إن الإيمان بالخرافة هو أكبر المعنيين للجهل، إذ لا توجد منطقة عازلة في التقدير بين معنى «يجهل الحقيقة» ومعنى «يؤمن بالخرافة».

ولكن ألا يوجد ولو أحياناً من يجهل الحقيقة ومع هذا يرفض الإيمان بالخرافة؟

إن الخرافة استمرار وليست نشوءاً ولا ابتداء. إن الخرافة مهما أصبحت تعليماً فإنها في بدايتها ليست تعليماً. إننا نعلم الخرافة التي وجدت، ولكن كيف وجدت؟ لقد وجدت بالاستمرار أي بالعجز عن التفوق عليها وعن تخطيها.

لقد وجدت الخرافة بالأسلوب الذي وجد به الجهل بالقراءة والكتابة، وبالأسلوب الذي وجدت به الصحراء.

* *

ولكن كيف يصدق الزعم بأن الاوهام أقوى من الحقائق؟ كيف يكون صدقاً أن الخطأ أقوى من الصواب، أو أن توهم الشيع أو الصحة أو القوة أو الذكاء أقوى من الشيع ومن الصحة ومن القوة ومن الذكاء؟

ألسنا نجد ونعلم ونرى دائماً أن الحقائق تقتحم على الأوهام حدودها وحصونها ودروبها فتهمزها وتحتل مواقعها وتصبح أي الحقائق هي القائدة للحياة وللناس ولكل شيء.

إنه لو كانت الأوهام هي الأقوى لما ظلت الحياة والأشياء تتحرك دائماً أو غالباً إلى الأفضل أو الأذكى أو الأصديق أو الأقوى، ولما استطاع الناس حينئذ أن ينتقلوا إلى أية حقيقة أو يغادروا أية خرافة.

إن أية خرافة لم تهزم وتسقط نبلاً أو تفضلاً منها، بل لأن الحقيقة التي هاجمتها أقوى منها.

كيف؟ ألم ترى ما أكثر مصارع الأوهام واندحاراتها. إن الحياة والتاريخ ليسا إلا طرقاً طويلة مملوءة بأشلاء الأوهام التي عبرت فوقها أكبر وأكثر الحقائق، دافعة بالإنسان إلى هذه الحضارة وإلى حضارات أخرى مقبلة هي أكبر وأعظم روعة..

ألم يكن الإنسان في كل تاريخه جلاًداً عظيماً للأوهام؟ أليس الإنسان هو وحده الزنديق في هذا العالم لمقاومته الاوهام؟

نعم، إن كل هذا صحيح. ولكن الذي انتصر ويتنصر ليس هو منطق الفهم للحقيقة أو الإيمان بها.

لماذا الزعم أعظم مجداً من الحقيقة

إنه ليس الذي انتصر أو ينتصر هو الحقيقة أو ذكاء الحقيقة أو قوة الحقيقة. بل الذي انتصر وينتصر هو منطق الحركة والتغير وضرورتهما. إن الناس بمنطق الإيمان بالخرافة يبلغون أعلى وأقصى مستويات الحضارة والتقدم. إن الحضارة والتقدم لا يصنعان أو يبلغان بمنطق الحقيقة أو باحترام الحقيقة أو بقوة الحقيقة. إن الحضارة والتقدم كينونة وليس حقيقة أو احتراماً لها أي للحقيقة وإيماناً بها. إنهما ليسا حقيقة بقدر ما هما ليسا مذهباً أو ديناً أو زعيماً أو نبياً.

إن كل شيء في الكون والحياة يعمل ويتحرك ويؤدي ذاته وسلوكه ويمارسهما دون أي معرفة بالحقيقة أو احترام لها أو إيمان بها.

إن الذين يملكون الحقيقة ويموتون في سبيل امتلاكها لا يفعلون ذلك لأنهم يحترمون الحقيقة بل لأنهم لا بد أن يتحركوا.

حتى أعضاء الإنسان، حتى قلبه وكبدته ورثاه وكل غدده وكل شيء فيه يعمل دون أن يفعل شيئاً أو يحترم شيئاً أو يريد شيئاً، بل ودون أن يستطيع الرفض للعمل.

حتى الجنود الأذكياء والمتعلمون والمثقفون جداً.. حتى هؤلاء الجنود، يموتون في الحروب دون أن يعرفوا أو يريدوا أن يعرفوا لماذا يفعلون، أي لماذا يتقبلون أن يموتوا أو يفعلوا الموت لأنفسهم وللآخرين، ودون أن يحترموا أية حقيقة أو يبحثوا عن أية حقيقة. إنهم يموتون كما يموت الذباب في معاركه وخطواته. إن أي جندي يموت في أية معركة لا يعرف الحقيقة أو الوهم فيها أكثر أو أفضل مما تعرف أية حشرة أسباب موتها.

إن الذين يقولون إن الجندي لا يذل حياته قائلاً ومقتولاً إلا بقدر ما يعرف الحقيقة أو يحترمها أو يريد،ها، وبقدر ما يعرف عماذا يدافع وماذا يريد - نعم، إن الذين يقولون مثل هذا إنما يقولون أصغر وأسخف الأوهام.

إن هذا القول يساوي القول بأن الوحش أو الذباب لا يموت في معاركه إلا بقدر ما يعرف الحقيقة ويحترمها.

إنه قد يكون أجهل الناس بما يريدون أو بما يراد منهم هم أكثر الناس بذلاً لأرواحهم ولحماقاتهم. إن الموت والتقبل له، أي الاستسلام له ليسا مستوى ذكاء أو معرفة أو مستوى أخلاق، كما أن الحياة والتقبل أي الاستسلام لها ليسا كذلك.

وهكذا الإنسان. إنه يعمل الحياة والحضارات وينتقل من طور إلى آخر، دون أن يبلغ طور الإيمان بالحقيقة، أو طور الاحترام لها ومعرفة لها أو إرادتها.

إن بلوغ هذا الطور ليس شرطاً في أي شيء. إنه ليس شرطاً في كينونة الإنسان ولا في كينونة أية حشرة.

حتى أعظم عبقر. إنه يصنع عبقرته دون أن يعرف الحقيقة أو يريد،ها أو يحترمها. إن العبقر

فرعون يكتب سفر الخروج

يصنع عبقرته ويهبها بالخواف والضرورات التي يصنع ويهب بها التفاهة تفاهته. إنه يصنع عبقرته بالمنطق الذي تؤدي به أعضاؤه وظائفها وحماقاتها. إن العبقرى لا يكون عبقرى لأنه يعرف الحقيقة أو يريدتها أو يحترمها إلا بقدر ما يكون النهر كبيراً أو النجم لامعاً أو الوجه جميلاً لأنه يعرف الحقيقة ويريدها ويعشقها.

إن أعلى وأكثر المجتمعات تقدماً ليست أكثرها إيماناً بالحقائق أو فهماً أو احتراماً أو إرادة لها.

إن التقدم والتخلف ليسا نبوة ولا خروجاً على النبوة، وليس صلاة أو رفضاً للصلاة.

إن المتقدمين جداً ليسوا أكثر رفضاً للأوهام من المتخلفين، كما أن المتخلفين جداً ليسوا أكثر رفضاً للحقائق من المتقدمين. إن أكثر الأشجار والحقول ثماراً وخصوبة ليست أكثر الأشجار والحقول رفضاً للأوهام وتقبلاً للحقائق أو معرفة بهذه وهذه.

هل يمكن أن يعرف الإنسان الحقيقة، أو يريد معرفتها أو تسعده معرفتها؟ هل يجهلها بحثاً عن الراحة أم عجزاً عن معرفتها أي عن معرفة الحقيقة؟

قال سؤال سابق: ما الخرافة وما الحقيقة.

نموذج الخرافة أن الحشرة والإنسان قد خلقا بتدبير ومنطق ليصنعا الحياة وليتناسلا، ويؤديا أهدافاً مقصودة ومرادة ومعلومة للآلهة أو للحياة أو للوجود. أما النموذج للحقيقة فهو أنهما أي الحشرة والإنسان قد وجدا ولم يخلقا أو يديرا أو يرادا أو يرد منهما أو بهما أي شيء. لقد أصبح حتماً عليهما بلا أية مصلحة أو منطق لهما أو لأحد غيرهما أن يخوضا أحوال الحياة وذنوبها وتفاهاتها، ويعيشاها بالضرورة والألم والعبودية ضد مصلحتهما. إن كل الأشياء الموجودة هي أشياء قد وجدت ولكنها لم تخلق. إن في الخلق معنى أكثر أو أكبر من معنى الوجود، أي أكثر وأكبر من أين يكون الشيء موجوداً فقط.

نموذج الحقيقة أن وجودهما يساوي منطقياً فناءهما. أما نموذج الخرافة فالاعتقاد بأن في وجودهما معنى فكرياً وأخلاقياً أسمى من فنائهما أي الإنسان والحشرة.

نحن نحيا لأن للحياة معنى. هذا نموذج الخرافة. نحن نحيا لأننا نحيا. هذا نموذج الحقيقة. تفسير الحياة أو الإنسان أو أي شيء بنفسه لا لأي منطق آخر حقيقة. أما الخرافة فإنها تفسر الأشياء بغير نفسها، بأي منطق ذاتي أو خارجي.

نموذج الخرافة أن الثوار يثرون لأنهم يعطفون على الضعفاء والمقهورين. ولأنهم أيضاً يموتون كرهاً ورفضاً للطغيان والفساد والظلم والتخلف والبلادة.

أما نموذج الحقيقة فالثوار يثرون لأنهم يحقدون أو يطمحون أو ينافسون أو يقلدون، أو لأنهم متوترون أو غاضبون أو هاربون أو معلنون، أو لأنهم محكومون بأخلاق الاقتراس وبمواهب الذئاب.

لماذا الزعم أعظم مجداً من الحقيقة

إنهم يثرون بالتقوى وبالحب للذين يقتلون بهما الثوار الذين يثرون عليهم مهما كانوا أصدق وأشمل وأعظم منهم ثورية وإيماناً.

* *

الاعتقاد وكذا ممارسة الفضيلة ضرب من الهرب ومن البحث عن الاصطدام بالكون وبالأخرين وبالذات، ومن الاتقاء لهذا الاصطدام. إنهما أي الاعتقاد والفضيلة ليسا طاقة من طاقات الروح أو الذهن أو التقوى أو الحب.

إن الفضيلة أو ممارستها هي مقدار عجزنا عن فعل الرذيلة. أي أن الفضيلة هي الرذيلة في حالة عجزها وهزيمتها وهوانها وعذابها. إنها ليست غيرها ولا نقيضها.

إن العقيدة نوع من الراحة أو الرهبة. إنها نوع من رهبة الوصول إلى منابع النهر البعيدة الموحشة، ومن رهبة الصعود إلى قمة الجبل المخيفة.

إن العقيدة أو الإيمان أسلوب من أساليب رهبة التحديق بكل البصر إلى كل المنظر أو كل الخطر أو إلى كل الحقيقة. إن الخطر والخوف قد يكونان في الرؤية، وإن الهرب قد يكون من الرؤية. إن كل العيون والعقول والأعصاب تهرب من الرؤية، من كل الرؤية أو من بعضها أو من شمولها أو من صدقها أو من ذكائها..

إن هذا هو أحد أسباب قوة الاقتناع بالأوهام والعقائد والتعاليم السهلة المحرمة للرؤية.

إن الأوهام والعقائد والتعاليم تحمي من الرؤية. إنها ترفضها وتنكرها وتحرمها وتحاول أن تغني عنها. إن الرؤية لا بد أن تكون مقلقة ومخيفة ومتعبة ومشوهة مهما كانت قوة الصبورة أو جمالها أو استواؤها.

إن كل الأشياء لتشوهها الرؤية.. لترهبها وتهزمها وتذلها.. لتذل كبرياءها وإعجابها بنفسها.

إن التعاليم والأوهام والعقائد - مهما كان نوعها أو ريبها أو نبيها أو معلمها - تحمي من التحديق بكل العقل، إلى كل المشكلة، بكل تفاسيرها ومنطقها، وبكل قسوتها وبذاتها، وبكل دماستها وصعوبتها، وبكل ما فيها من بلادات وذنوب وتفاهات وعبث واحتمالات تتفجر عذاباً وارهاباً ولؤماً.

هل يستطيع أحد أن يحرق بكل نفسه إلى كل تفاسير المشكلة وإلى كل وجوها؟

هل يستطيع أحد أن يحرق في عيون الآلهة أو في أخلاق الأشياء أو في وجوها؟ لقد كان الهرب من التحديق دائماً وفي كل التاريخ مزيكياً للآلهة وللنبوات وللزعامات وللتعاليم والأكاذيب ولكل ألوان الاوهام، وحامياً لها من الافتضاح والموت والانزمام، ومبشراً بزياياها، وساتراً لكل ذنوبها وعاهاتها.

إن التحديق هو العدو العالمي الخالد لجميع الأنبياء والعلمين ولجميع المذاهب والأديان ولجميع الناس والأشياء.

فرعون يكتب سفر الخروج

لقد كان الهرب من الازهاق والمعاناة ومن التحديق في وجوه الأشياء وأخلاتها وفي تفاسيرها هو دائماً المزية التي كانت تهب القدرة على الإيمان بالدمامات والتفاهات، والتي كانت تهب هذا الإيمان القوة والثبات والبقاء والافتناع والذكاء والحماس والجنون. لقد كان هذا الهرب هو الذي يهب الوجوه والأشياء جمالها ونظافتها وبراءتها وقيمها.

إن محاولة الهرب من التحديق هي التي وهبت جميع الأنبياء والعلمين معجزاتهم الخارقة المذهلة، كما وهبتهم قدرتهم على الإقناع والخلود والانتصار.

إن التقي المتعبد، والمؤمن بعقيدة أو بمذهب ليس إلا هارين من تكاليف هذا الازهاق والمعاناة والرؤية المخيفة للأشياء. إنهما أي التقي المتعبد والمؤمن بالعقيدة أو بالمذهب ليسا خيراً من الرفض والفاجر إلا بمقدار ما يكون الخائف أو الهارب خيراً من المواجه والمقاوم - أو إلا بمقدار ما يكون الجاهل والجبان والذي لا يعمل شيئاً أفضل من العالم والشجاع ومن الذي يعمل كثيراً - أو إلا بمقدار ما يكون الجالس والمقعد والعاجز عن الحركة والخائف من الحركة أفضل من السائر المسرع ومن الصاعد - أو إلا بمقدار ما يكون الفاقد للبصر أو الرفض لممارسة الإبصار أفضل من المبصر ومن الممارس لإبصاره. إن كل إنسان لا بد أن يكون ولو أحياناً عاجزاً أن يبصر، ورفضاً أن يبصر وخائفاً أن يبصر. إنه لا يوجد من يستطيع أو يريد أن يبصر دائماً.

إن اختيار أحد الأسلوبين ليس إلا كاختيار إنسان أن يرفض ويقاوم ويفهم ويواجه ويرى ويتعب، واختيار إنسان آخر أن يسلم ويضعف ويهرب ويعمى ويجبن ويستريح. إن تفضيل الإيمان على الجمود أو على الشك ليس إلا تفضيلاً للعمى على البصر، وللعجز عن الرؤية وللكلف عنها على القدرة عليها وعلى ممارستها. إنه تفضيل للهرب على المقاومة، وللضعف على القوة، وللخوف والهزيمة على الانتصار والشجاعة.

إن المؤمن ليس إلا إنساناً أربه أن يرى أو عجز أن يرى أو اختار ألا يرى أو علم أن يرى، إن الذي يعلم الرؤية لن يرى. إن الرؤية ليست تعليماً. إن تعليم الرؤية مقاومة للرؤية. إن القائد أو المعلم أو النبي الذي يقول لنا: انظروا، إنما يعني أن يحرم علينا الرؤية ويفرض علينا الإيمان..

إن الحماس للاعتقاد أو للفضيلة قد يكون أسلوباً من أساليب الغضب أو الإعراض أو التظاهر بالإعراض عن شيء أردناه ولم نستطعه أو نظفر به، أو خفنا منه ومن مواجهته، أو بدا لنا شيئاً صعباً أو رهيب الاحتمالات، فرأينا - وكأننا نعاقب ونثار لأنفسنا - أن نتحول إلى شيء آخر مضاد، نلجأ إليه لا اقتناعاً بالحاجة إليه، ولا اشتهاً له، ولا إيماناً به، ولا بحثاً عن القوة أو عن المجد. ولكننا نحاول بذلك أن نغطي موقفنا ونياتنا ومشاعرنا نحو الشيء الآخر الذي شعرنا بالاحتياج إليه، والذي أردناه وتمنيناه بكل شهواتنا وأناياتنا، غير أننا لم نستطعه، أو لم نجرؤ عليه، أو لم نحاول دفع ثمنه، فهزمننا دونه. والمهزوم قد يحاول أن يفعل شيئاً ولو هزيمة أخرى أو شيئاً هو أردأ من الهزيمة. إن أخلاق الأشياء وصورها وتفسيرها لتصبها الهزيمة في حسابات المهزوم وفي مواقفه منها وعلاقاتها بها.

لماذا الوهم أعظم مجدداً من الحقيقة

أجل، إن الحماس الديني والمذهبي والأخلاقي كثيراً ما يعني الهجوم الحائق المغيظ المتخفي على قوم تفوقوا علينا في شيء نهواه ونتمناه ونتمنى التفوق فيه، ولكننا لم نستطع، وحيث لم نستطع أن نكون نبلاء ولا أذكىاء في مواجهتنا. لأنفسنا ولمن تفوقوا علينا. لقد ذهبنا نحاول أن نهاجم تفوقهم، أو نشتمه، أو نضعفه، أو ننكره، أو نتكبر عليه بتفاهة وضلالة.

وأيضاً لقد ذهبنا نحاول أن نقنع أنفسنا ونقنع الآخرين بهذا الأسلوب الصغير بأننا لسنا دون من تفوقوا علينا، وأننا لم نهزم أو نجبن أو نعجز أو نجهل أو نقصر أو نكسل، وإنما تورعنا وتديننا وشمخنا. لقد كنا نتسامى فقط.

إننا نستطيع أن نتفوق على أولئك الذين تفوقوا علينا، أو بدوا وكأنهم قد تفوقوا علينا. إننا نستطيع التفوق عليهم في سياق آخر هو أكبر وأصعب، وفي قضايا أخرى هي أفضل وأنبل وأتقى وأشرف.

إننا لم نعجز فقط بل وصغرنا فكرياً ونفسياً وأخلاقياً. وإنها لموهبة خارقة أن تعجز ثم لا تصغر. إن إنساناً ما قد يذهب يلج لجأجأ عنيداً بعيداً في الدفاع عن الإله أو عن دين أو عن مذهب من المذاهب، أو في التعصب له. وقد يعني هذا أن ذلك الإنسان قد عجز عن الدقيض، أو خافه، أو هابه، أو لم يعرف كيف يتعامل معه وكيف يواجهه، وكيف يكون من جنوده، أو استعظم دفع الثمن. لقد ذهب يشتم ذلك النقيض، ويشتم أهله وأتباعه، ويحقره ويحقروهم بالتعصب لذلك الإله أو الدين أو المذهب، وبالإيمان به وبالدفاع عنه. لقد آمن بالإله أو بالنبي أو بالمعلم أو بالمذهب أو بالدين لكي يعتدي. لقد أراد أن يقاتل ويغض ويشتم ويحقرو وينافس، ولم يرد أن يؤمن أو يتدين. إن الناس ليؤمنون بالآلهة والأديان والمذاهب ليشاتموا ويقاتلوا بها أكثر من إيمانهم بها ليحترموا بها ليطيعوها.

لقد أراد بذلك أن يطل الاحتمال بأنه قد عجز أو هزم أو ضعف أو خاف، أو أخطأ، أو تفوق عليه الآخرون، أو أنه قد اختار الأقل أو الأردأ أو الأذل أو الأبلد. لقد ذهب يغطي ذاته ويزيها بالآلهة والأنبياء والمعلمين والمذاهب والأديان وبكل صغار الأوهام. وهل في البشر من لم يخطوا أنفسهم بذلك أو بشيء منه؟

إنه ليس إلا إنساناً يحقر الآخرين وينافسهم ويحاول إخفاء تفوقهم وانتصارهم، وليس إنساناً يحترم الآلهة أو الأديان أو المذاهب التي يتظاهر بالدفاع عنها والتعصب لها وبالإيمان بها بلا تهذيب أو وقار أو نظافة أو نية صالحة. هل حامل السلاح يحمله ليحترمه أم ليستعمله؟ أليس حامل الإله أو النبي أو المعلم أو المذهب أو الدين مثل حامل السلاح في نيته؟

إذن فالفضيلة الروحية، وكذلك أحياناً الحماسة المذهبية ليست دائماً أو غالباً إلا احتجاجاً على العجز عن النقيض، أو تغطية على ذلك العجز، أو مشاتمة يشتم بها العاجزون القادرين، ويشتمون بها

فرعون يكتب سفر الخروج

آمالهم وأشواقهم واحتياجاتهم التي عجزوا عن بلوغها، أو أسلوباً من أساليب المنافسة الحزينة التي لا تكافؤ فيها.

إن الناس قد يذهبون يحولون شتم آمالهم أو أشواقهم أو احتياجاتهم التي يعجزون عن تحقيقها إلى مذاهب وأديان وتعاليم. إنهم يحتاجون إلى شتم ما يعجزون عنه، وحيث يذهبون يحولون شتائمهم إلى أشياء مثالية يتكلمها نبي أو معلم مذهب.

إذن لقد أصبحنا روحانيين جداً، أو بدونا كذلك لأننا ماديون جداً، وأصبحنا مذهبين جداً لأننا غاضبون أو حاقدون أو مهزومون أو عدوانيون أو حاسدون أو محاربون أو مشاقمون جداً.

وإذن فالروحانية، وأيضاً المذهبية هي الرد الخائب على هزيمتنا في معركة نتمنى الانتصار فيها ونحسد المنتصرين، ونحول حسدنا لهم إلى ثناء على الإله وعلى التعاليم والأديان، أو على أحد المذاهب المقاومة للإله وللأديان والتعاليم.

إن جميع مذاهبنا وعقائدها ليست إلا ردوداً على انفعالاتنا ومواجهتنا. إنها ردود بلا جهاز ضبط أو توجيه.

إنها لأخلاق تاريخية وأبدية وعالمية: أن يحول البشر تمسدهم وتنافسهم إلى مبالغ في الثناء على الآلهة والأديان والمذاهب، وإلى تمجيد لأروهامهم البذية. إذن كم في الثناء على الآلهة والأديان والأوهام من تمجيد لها واقتناع بها؟ إذن كم تستطيع الآلهة والأديان والمذاهب أن ترضى عن نفسها أو عن مجدها، أو أن تعجب بدعاتها وأتباعها وبالمقاتلين والمشاقين في سبيلها؟

لو أننا كنا منتصرين دائماً في جميع ما نريد ونتمنى من آثام وشهوات وطموح هل يكون حيثيلاً محتوماً أو محتماً أن نصبح روحانيين أو مذهبين، وأن نظل دائماً تتفجر في أنفسنا وأمانينا جراح وكهوف وسرايب روحانية ومذهبية لكي نظل تنسرب وننصب منها إلى قاع الهزائم والأوهام كلما عجزنا عن النصر الذي نجد فيه طموحنا وشهواتنا ومسرانا ورضانا عن أنفسنا وعن مواهبنا؟

أليست الروحانية والمذهبية هما أحد أساليبنا الخالدة في التعبير عن هزائمنا وجراحنا وغيظنا وحققتنا العاجز الدليل؟ أليست الروحانية والمذهبية هما اللغتين العالميتين اللتين يتحدث بهما كل العالم عن هزائمه وجراحه وعن غيظه وأحقاده الضالة الضائعة؟

ما أبشع الهزائم وأبشع ما تفعل بنا؟ إنها أبشع تشويه لكل معاني الإنسان وأخلاقه وتعبيراته ومنطقه فينا.

إن الهزائم لتعاقبنا بجميع الانحرافات الفكرية والنفسية والسلوكية والشعورية والاعتقادية والمذهبية أيضاً. إن الهزيمة لا تهين الهوان والعذاب فقط بل والإيمان بالأوهام، إنها تهين الآلهة والأنبياء والزعماء والأديان والمذاهب. إن هزائم الإنسان هي أكبر محاب للآلهة والأنبياء والزعماء وللأديان والمذاهب لأنها أي الهزائم هي التي تصنع الإيمان بهم.

لماذا الزعم أعظم مجدداً من الحقيقة

إن أكبر ثمن ندفعه للهزيمة أن نصبح أكثر إغراء للإصابة بهزيمة أخرى. إن المهزوم قد يحاول التداوي من هزيمته أو الاحتجاج عليها بأخطاء منطقية وأخلاقية وشعورية تتحول إلى هزائم جديدة هي أكبر وأفظع.

إن الناس يحولون عجزهم الذاتي والإنساني والحضاري إلى عجز فكري وديني وأخلاقي ونفسي، وإلى دعايات وتعاليم روحية ومذهبية، وإلى كل ألوان التعاليم وإلى كل الأوهام الضالة الحمقاء. إن الناس لا يضلون أو يخطئون فيعجزون ولكنهم يعجزون فيضلون ويخطئون. إن الضلال والخطأ ليسا في المنطق بل في القدرة. إنهما ليسا غواية ولكنهما غضب واحتجاج.

إن هذه هي القضية. إن القضية المحاكمة هنا هي أن الهزيمة ليست هزيمة فقط. إنها تشويه شامل للإنسان. إنها إفساد لذكائه ولأخلاقه ولمشاعره، ولقدرته وللغة ولرؤيته للأشياء. إن الهزيمة عدوان شامل على وجود الإنسان.

هل يستطيع المهزوم أمام الطبيعة وأمام الأعداء أن يكون سوياً أو بريئاً من العاهات النفسية أو الأخلاقية أو الدينية أو المذهبية؟ إنك لنموذج من البشر غير معقول لو أنك حولت هزيمتك إلى ذكاء أو إلى نضح نفسي أو سلوكي أو تعبير. إنك لكائن خارج على جميع التفسيرات لو أنك هزمت دون أن تشوه عقلياً أو أخلاقياً أو نفسياً أو اعتقادياً.

إنه ليس للأوهام والأكاذيب العقلية أنبياء ومعلمون، وللحقائق والصدق أنبياء ومعلمون آخرون. إن أنبياء ومعلمي هذه هم أنبياء ومعلمو هذه.

إن المنطق الذي يخلق أنبياء ومعلمي الحقائق والصدق هو المنطق الذي يخلق أنبياء ومعلمي الأوهام والأكاذيب.

إن المجتمعات ليست مجتمعات حقائق وصدق عقلي، ومجتمعات أوهام وأكاذيب عقلية. إن جميع المجتمعات هي مجتمعات لهذه ولهذا. إن مجتمعات هذه هي مجتمعات هذه.

إن الفرق في القوة والضعف وليس في الحقيقة أو الوهم، ولا في الصدق أو الكذب. إنه كالفرق بين الحيوان القوي أو الشجاع أو المفترس، وبين الحيوان الآخر المناقض في مزايه أو في رذائله.

وهل الفرق بين الحيوانين فرق بين الحقيقة والوهم، أو بين الصدق العقلي والكذب العقلي، أم هو فرق بين قوتين وذاتين؟

إنه لحق أن الأقوياء هم أكثر إصابة بالأوهام وممارسة لها من الضعفاء، لأنهم أي الأقوياء يفكرون أكثر، ويدعون أكثر، ويفعلون أكثر، ويحيون أكثر. إنهم إذن يتعاملون مع الأوهام ومع الأكاذيب العقلية أكثر.

حتى الحيوانات والجمادات. إن أقواها وأعظمها هو أكثرها تعاملًا بالأوهام وعطاء للأوهام وعرضاً

فرعون يكتب سفر الخروج

لها. إن أكبر الأشياء هي أكبر الأوهام، أي أن أسلوبها في الخروج على المنطق وفي التعامل بالعبث وفي التعبير عن العبث وعن الخروج على المنطق هو أكبر الأساليب.

إن أقوى الكائنات والناس حياة هم أكثرهم مواجهة للأوهام وإيماناً بها وتعاملاً عليها وإبداعاً لها وإعلاناً عنها وشوقاً واحتياجاً إليها.

هل يوجد كالألهة احتواء للأوهام وعرضاً وإعطاء وإرادة لها ومطالبة بها؟ أليست الشمس أكثر تفسيراً وتخليداً لمعاني الوهم وتعبيراً عنه من أية شمعة؟

وَحِينُنِي سَتَقِلَّ عَاقِلٌ مَهْمَا أَصْبَحْتَ مَجْنُونًا

١.. إنك إذا كنت مؤمناً بالروحانية أو متحدثاً باسمها فإنك حينئذٍ تستطيع أن تكون مجنوناً وضالاً وغيباً وكذاباً ومتافقاً وكوناً واسعاً ضخماً من الخرافات والحقائق والأكاذيب والأباطيل دون أن تكون متهماً بشيء من ذلك بل دون أن تكون شيئاً من ذلك إنك حينئذٍ تستطيع أن تتعري داخل كل عين وفوق كل منبر وفي كل محراب دون أن يراك أو يصدم بك أحد. إن العالم لم يسمح ولن يسمح لأحد بأن يعيش كل ذنوبه ونقائصه وأكاذيبه وغباواته ومكايده وأن يعلنها ويحارب بها بكل الأساليب وفي كل الجبهات مثلما سمح ويسمح بكل ذلك للمتحدثين عن الروحانية وللمعلمين.

٢.. إنك إذا كنت من المتحدثين عن الروحانية ومن المعلمين لها فإنك حينئذٍ مطلق السخف والغباء والادعاء والأكاذيب والتضليل والعدوان. إنه لا قيود حينئذٍ على خطواتك ولا على نيائك ولا على منطقك ولا على أخلاقك. إنك حينئذٍ عاقل مهما أصبحت مجنوناً، ومجنون مهما كنت عاقلاً، وممارس لكل مستويات وألوان الافتضاح والعار مهما عاديتهما وذمتهما. إنك حينئذٍ لصادق مهما كنت كاذباً وكاذب مهما أردت أن تكون صادقاً. إنك حينئذٍ لتقي مخلص مهما غاصت نيائك ومقاصدك في الأرواح والفجور. إنك حينئذٍ لنبى ومعلم عظيم مهما كنت لصاً ودجالاً غيباً.

٣.. إني أنصحك أنصحك جداً.. إذا أردت أن تكون كذاباً ومنافقاً ولصاً مخادعاً وبلدلاً وممارساً للعار والافتضاح بلا حدود ولا عقاب ولا اشمزاز بل ومشكوراً فكن معلماً للروحانية أو موظفاً في أجهزتها.

وحدانية الحياة والوجود، وثنائيتهما مذهبان فكريان، أو تاريخان للفكر وللإنسان. إنهما يريان الحياة والأشياء رؤيتين مختلفتين أو رأيين مختلفين، كما يدعوان حضارة البشر إلى اتجاهين ومنطقتين مختلفتين. وإنهما ليفسران الإنسان تفسيرين متناقضين متخاصمين. كيف يستطيع أن يعايش ذاته أو جسمه من يؤمن بأن في داخله وحشاً أو كائناً آخر غريباً ونقيضاً؟ كيف يطعن إلى ملابسه من يظن أو يعتقد أن في داخلها كائناً آخر أقوى، أبقى أو أفجر؟

إننا نؤمن بثنائية الأشياء، بثنائية الكون والحياة وثنائية ذواتنا. إننا لسنا ذواتنا فقط. إن في داخل ذواتنا كائنات أخرى، كائنات تخالفنا بل وتناقضنا في أهوائها وقدراتها ومنطقها وتاريخها وفي كل صفاتها واحتمالاتها وتعبيراتها وشهواتها واحتياجاتها. إننا مسكونون بكائنات غريبة عدوانية مفروضة علينا، أو فارضة وجودها علينا دون أن ندعوها أو نعرفها أو نخترها أو نستأذن فيها أو في كينونتها أو نماذجها.

إننا مساكن أو كهوف أو معتقلات لوحوش لا نعلم عنها شيئاً ولا نعلم أين كانت ولا من أين جاءت ولا لماذا اختارتنا دون غيرها ودون غيرها.

إن أفكارنا ومشاعرنا وكل قوانا وتعبيراتنا النفسية والأخلاقية والإنسانية والمذهبية والدينية هي غير أجسامنا وغير قواها وصفاتها واحتياجاتها وغير استجاباتها لضرورتها وآلامها وإملاءاتها ومجاعاتها. إنه ليس بين الساكن والمسكون، أو بين الكهف والوحش، أو بين المعتقل والمحكوم عليه بالاعتقال وحدانية أو حتى تشابه أو تقارب في الذوات أو في الصفات أو في المواهب أو في الوظائف أو في القدرات أو في الأخلاق.

إنه ليس بينهما أي تحالف أو تكافؤ أو تعاون أو مجاملات أو صداقات أو حتى شيء من التعامل بالرحمة أو العدل أو التهذيب. إنه ليس بينهما تفاهم أو سلام أو حتى اشتراك في لغة التخاطب. إنه أحدهما لا يعبر عن الآخر، بل ولا يتأثر به على أي مستوى من مستويات التأثير أو التعبير.

فرعون يكتب سفر الخروج

لقد ظللنا دائماً، وإننا لا نزال كذلك نتعامل مع أنفسنا وذواتنا ومع مشاكلنا وآلامنا واحتياجاتنا واهتماماتنا ومع كل الأشياء، ونفهمها ونفسرها بهذا الإيمان بهذه الثنائية - أو لقد كان هذا التعامل هو الذي يجب أن يكون.

إننا لسنا أجساماً أو ذوات أو كائنات مادية جاءت بصيغة ما، معبرة تعبيرات مادية بأسلوب ما من أساليب التعبير لأن أساليب التعبيرات المادية وكذلك صيغ الكائنات المادية مختلفة كاختلاف ذواتها ووجودها. بل نحن أرواح أو في داخلنا أرواح هي نحن أو هي كل معانينا وتفسيرنا وقوتنا وضعفنا.

إننا أرواح أو إن فينا لأرواحاً مخالفة أو نقيضة لنا. إذن لسنا نحن الموجودين، ولسنا نحن أنفسنا أو ذواتنا أو أجسامنا. إننا كهوف فقط تسكننا وحوش، وحوش تعادينا وتناقضنا ولا تحترمنا أو تبحث عن التلاؤم بنا. إنها وحوش تأكلنا، تفترس جميع معانينا وليست وحوشاً تسكننا فقط. إننا إذن أردأ حظاً من الكهوف والمغارات المسكونة بالوحوش الغاية.

إنك مؤمن بأن في داخلك روحاً تحكمك أو هي أنت، ولست أنت ذاتك أو جسمك أو احتياجاتك وصفاتك المادية أو الجسمية أو الذاتية. إذن لن تكون، أو يجب ألا تكون أذكى أو أفضل في تعاملك مع جسمك أو مع ذاتك منك في تعاملك مع القلم الذي في يدك، أو مع الورق الذي تخط فوقه، أو مع الكرسي الذي تجلس عليه أي لو أنك أمنت بأن في داخل القلم أو الورق أو الكرسي روحاً تحكمه، أو بأنه ليس هو ذاته أو جسمه أو صفاته أو قدرته المادية أو الفنية، وبأنه ليس هو الذي يكون أو لا يكون، يلائم أو لا يلائم، يعمل أو لا يعمل - بل تلك قوة أخرى. أجل، إنك لمطالب بأن تعتقد أن داخل هذا القلم والورق والكرسي روحاً لأنك مؤمن بأن في داخل ذاتك روحاً أي لكي تكون عادلاً وعاقلاً في جنونك.

إن إيمانك بأن في داخل ذاتك روحاً أو قوة أخرى هي التي تكونك وتحركك وتريد لك وتفكر وترى عنك يساوي إيماني بأن في داخل ذات هذا القلم روحاً أو قوة أخرى هي التي تكونه وتحركه وتعمل عنه أو ترفض العمل، وهي أيضاً أي تلك الروح أو تلك القوة التي تريد له أن يعمل ويكون قادراً على العمل، وهي أيضاً التي ترفض له ذلك. إذن لا تعتقد بأنك أذكى أو أعقل أو أفضل منطقاً ممن يعتقد بأن في داخل القلم الذي في يده روحاً أو قوة أخرى تحركه وتعمل عنه وتعمل به وتريد له وتريد به وتريد منه وترفض منه وله.

إن إيماننا بأن في داخل ذواتنا أرواحاً قد أفسد علاقاتنا بأنفسنا وبذواتنا وبسلوكنا لإفساداً شاملاً. إننا لا نحاول - باقتناع أو بشمول أو بمقدرة - أن نعالج فسادنا أو غباءنا أو ضلالتنا أو غرايتنا أو احترامنا للشيطان أو رؤيتنا لمزايا الشيطان، أو أن نعالج ضعفنا أو هزائمنا أو همومنا أو تخلفنا أو خمود أحاسيسنا أو انحرافاتنا النفسية أو العقلية أو الأخلاقية أو الدينية أو المذهبية - نعم إننا لا نحاول أن نعالج شيئاً من ذلك باقتناع وبشمول وبمقدرة علاجاً مادياً، أي بعلاجنا لذواتنا وأجسامنا بقوانين الحياة

وحيثب ستظل عاقلاً مهماً أصبحت مجنوناً

والمادة وضرورتها واحتياجاتها وصفاتها - أو لا نجعل ذلك هو العلاج الأفضل أو الأقوى أو المجدي، أو لا نفتنح بذلك.

نعم، لقد أفسد إيماننا هذا علاقاتنا بأنفسنا وبوجودنا، أو كان المفروض أن يفسدها.

إننا لهذا لا نعالج هذا العلاج بهذا المستوى أو لا نفتنح بهذا العلاج لأننا نعتقد أننا نعالج عالماً آخر، عالماً نقيضاً لنا وللأشياء ولما نعرف ونمارس. إنه عالم آخر متناقض أو مخالف لكل ما نعرف، مخالف أو متناقض له بكل أخلاقه وتفاسيره ومعانيه واحتياجاته. إنه عالم يسكن فينا ويحكمنا ويحيانا ويناقضنا ويخرج علينا في جميع التفاسير المعروفة وغير المعروفة.

إنه العالم الروحاني، أو عالم أرواحنا التي هي ليست مادية، والتي لا تخضع لما تخضع له المادة، ولا تحتاج احتياج المادة، ولا تفسر أو تفهم كما تفسر وتفهم المادة، ولا تفهم الأشياء أو تفسرها فهماً أو تفسيراً ماديين، ولا تتعامل مع الأشياء أو مع الذوات التي تسكنها بالأسلوب المادي أو بالضرورات والاحتياجات المادية. إنها عصيان شامل للمادة وللأجسام التي تسكن فيها، وخروج عليها، وتحد لكل أخلاقها وضعفها ولكل إغرائها وجنونها.

إن الروحانية أو الأرواح طغيان وعدوان على الأجسام وعلى المادة لا مثيل لهما في البلادة والوحشية.

إنه لشيء صعب أو فظيع أو بذيء أو جنوني أن تكون ذاتك مسكونة بكائن آخر لا تعرفه ولم تختره ولم يختار لك ليكون ملائماً أو صديقاً أو مريحاً لك، ولكي يكون التفاهم والاتفاق بينهما محتومين أو ممكنين، ولكي يكون تعامل أحدهما مع الآخر عادلاً وكرماً.

أن تكون ذاتك مسكونة بكائن آخر يناقضك ويتحداك ويخالفك. يريد غير ما تريد، ويشتهي غير ما تشتهي، ويستطيع غير ما تستطيع، ويطلب غير ما تطالب، ويفهم غير ما تفهم، ويتعامل مع نفسه ومع الأشياء ومعك بغير أسلوبك، وبغير حوافرك وأهدافك ومنطقك ورغبتك وقدرتك وحاجتك وضرورتك.

أن تكون ذاتك مسكونة بكائن آخر شيء لا مثيل له في البذاءة والوقاحة والقبح والعدوان.

إذن كم هو شيء صعب وفظيع وبذيء وجنوني أن تكون فيك روح أو أن تكون لك روح. إنه لافتراض شرير وعدواني وقبيح أن تفترض بأنك روح لا ذات، أو بأنك روح وذات، أو بأنك مسكون بروح ولست ذاتاً فقط أو جسماً فقط أو مادة فقط جاءت بصيغة ما وبأسلوب ما. إن هذا يساوي أن تعتقد بأن في السيارة التي تركبها أو في الدواء أو في الطعام الذي تتناوله روحاً أو بأن له روحاً أو مسكون بروح أو أنه روح وذات لا ذات فقط.

إننا - لأننا مسكونون بكائنات أخرى هي أرواحنا - لا نحسب أو نحاسب أو نفسر قلوبنا أو أعضائنا أو أخلاقنا بقلوبنا أو بأعضائنا أو بأخلاقنا. إننا لا نحاسب أو نحسب أو نفهم ذواتنا أو

فرعون يكتب سفر الخروج

أجسامنا بذواتنا أو بأجسامنا لأننا لسنا أجسامنا وذواتنا، أو لسنا أجسامنا وذواتنا وحدها أو فقط. إننا لا نوجه أحاديثنا أو تعاليمنا أو أمرنا ونواهينا أو نقدنا إلى أجسامنا أو إلى ذواتنا حينما نريد منها أن تكون شيئاً آخر، أو حينما نعاني منها وننكر عليها ونرفض لها ونشمئز من كينوناتها ومن أخلاقها.

إننا نتوجه إلى القمر حينما نريد الوصول إلى الأرض. إننا نذهب نداوي النجوم حينما تصاب أعضاؤنا بالمرض.

إننا لا نجد ذكاء القمر أو غبائه أو جماله أو دمايته أو عظمته أو تفاهته أو مجده أو هوانه في ذات القمر. إننا سنفترضه إنساناً، سنفترضه كائناً حياً لنجد ذكاءه وغبائه، وجماله ودمايته، عظمته وتفاهته، مجده وهوانه - لنجد كل ذلك في روحه لا في ذاته ولا في جسمه. إن للقمر روحاً بقدر ما للإنسان روح. إنه يعيش بروحه لا بجسمه كالإنسان. إن ذات الإنسان ليست هي الإنسان. إن روح الإنسان هي الإنسان. إنه ليس ذاته. وإن القمر كذلك. إن القمر هو روحه الساكنة فيه. إنه ليس ذاته كالإنسان.

إننا لا نجد أي شيء هو ذاته كما لا نجد ذات الإنسان هي الإنسان. إن كل الأشياء لا تحسب أو تحاسب أو تفسر بذوات الأشياء بقدر ما الإنسان لا يفسر ولا يحسب أو يحاسب بذاته.

إننا نواجه في جميع الأشياء الطاقات والأخلاق والتفاسير الروحية التي لا تتحدد ولا تفسر بذوات الأشياء أو بقوانينها أو باحتمالاتها وإمكاناتها، والتي تفعل بدون المادة، بل وخارجة ومناقضة للمادة وللاتزاماتها وضرورتها وشروطها.

إن الإيمان بثنائية الحياة أو بثنائية الأشياء أو بثنائية الإنسان أي بوجود الأرواح أو الروحانية لا بد أن يعني كل هذا.

إن أردنا وأغبي ما في الروحانية أنها ليست خاضعة أو ملتزمة أو محترمة لأي قانون ولا لأي منطق ولا لأي تقاليد، لا في موضوعاتها ولا في ذواتها ولا في تفاسيرها ولا في الحكم عليها أو في رؤيتها. إن موضوعاتها هي كل الأشياء، وإن إمكاناتها وقدراتها وتفسيرها فوق كل الأشياء، وإن التذليل عليها والافتناع بها لا يحتاجان إلى أي ذكاء أو منطق أو دليل أو إلى أية معاناة. إنها تتسع لكل غباء وكذب وخرافة وادعاء وجنون ومحال. إنها لا تساوي أن نجد أو أن نحترم أو أن نفهم، بل تساوي أن نقول وأن نروي وأن نشتهي وأن نؤمن. إنها إطلاق لا يمكن ضبطه بقانون، أو قياسه بقانون، أو تفسيره بمنطق. إنها كالتمني أو التصور أو الاحتمال. إنها انطلاق في عالم من الجنون لا حدود له ولا حراسة عليه ولا مستويات لمن يعيشون فيه أو ينضمون إليه.

إن الروحانية لا تحاكم ولا تحاسب ولا تجادل. إنها إذن لن تصبح مذنبية أو متهمية أو مفهومة أو معقولة أو موضوعية تحت أية شروط. إنها لن تطالب بشيء من ذلك.

وحيتيذ ستظل عاقلأ مهما أصبحت مجنونأ

إن الروحانية هي الغباء والجنون العالميان المغفيان عالمياً من أن يحاسبهما أو يحاكمهما أو يؤاخذهما أو يحاورهما أي منطق أو أي قانون أو أية حضارة.

إنك إذا كنت مؤمناً بالروح، أي بأن في داخلك أو في داخل هذا الكون روحاً، فإنك حيتيذ تستطيع أن تقول أي شيء، أي هراء وغباء وكذب وسخف، وأن تؤمن بأي شيء، وأن تجد وتعامل مع أي محال.

إنك حيتيذ تستطيع أن تكون مجنوناً وضالاً وغبياً ومنافقاً وكذاباً وكوناً واسعاً ضخماً من الخرافات والمحالات والغباءات والأباطيل والأكاذيب دون أن تكون مخطئاً أو غيباً أو كذاباً أو مجنوناً أو مثيراً للراء أو الاشتزاز أو الغضب، أو متهماً أو محاكماً أو معاقباً بأي منطق أو بأي قانون أو بأي ذكاء أو بأية معرفة أو بأية حضارة. إنك حيتيذ تستطيع أن تتعري داخل كل العيون وفوق كل المنابر وفي كل المحاريب دون أن يراك أحد أو أن يصدم بك أحد.

إن الإيمان بالروحانية هو المحلل أو المشرع العالمي لكي تكون وتزعم وتفكر وتروي وتتحدث وتفسر كما تشاء، وكما تتسع لك كل احتمالات الجنون والغواية والنفاق والكذب والمكر والغباء دون أن تخشى مقاومة أو تكذيباً أو سقوطاً أو افتضاحاً أو معاقبة من أي نوع. إن العالم لم يسمح ولا يسمح لأحد بأن يعيش كل آثامه وغبائه وأكاذيبه وأن يعلنها بكل أساليب الإعلان مثلما سمح ويسمح للمتحدثين عن الروحانية.

إنه لم يوجد ولا يوجد جنون أو غباء أو كذب أو عدوان على الآخرين قد غفر ويغفر دولياً، ومورس ويمارس دولياً كالروحانية وكالإيمان بالروحانية، وكدعوى الروحانية. كما أنه لم يوجد ولن يوجد جنون أظف من قضايا الروحانية ومن تفاسيرها للأشياء. إن أي جنون عادي يصاب به أي مجنون لهو أكثر ذكاء وعقلاً من أن تؤمن بأن في داخل ذاتك كائناً هو روحك، أو بأن في داخل ذات الذباب أو ذات الصرصار أو ذات القمر روحاً عظيماً، تريده وتديره وتسيره وتحكمه وتحميه وتدعيه وتمجد ذكاءها وأخلاقها وعبقريتها وكرمها وحبها للجمال وللنظافة به.

أجل، إنك إذا كنت مؤمناً بالروح أو بالروحانية، أو بأن ذاتك وذوات كل الأشياء مسكونة أو محكومة بكائنات أخرى نقيضة ومخالفة لها، فلن تخضع حيتيذ لأي قياس، ولا لأي قانون أو منطق، ولا لأية رؤية، ولا لأية حدود أو شروط.

إنك حيتيذ مطلق السخف والغباء والادعاء والأكاذيب. إنه لا قيود حيتيذ على جنونك وضلالك وغواياتك وافتضاحك. إنك حيتيذ عاقل مهما أصبحت مجنوناً، ومجنون مهما كنت عاقلأ، وممارس للافتضاح مهما عاديت وذمته، وكاذب مهما كنت صادقاً، وصادق مهما كنت كذاباً.

إنك حيتيذ تستطيع أن تكون محالاً وممارساً للمحال على كل الاتجاهات والجبهات والممارسات والمستويات دون أن ترى نفسك أو تنكرها، ودون أن يراك أو ينكرك أحد.

فرعون يكتب سفر الخروج

إنك حينئذ تستطيع أن تقول ما تشاء، وأن ترى ما تشاء، وأن تفهم وتفسر وتكذب وتخدع وتضل وتدعي كيف تشاء، وأن تدعو بكل صراخك وجنونك إلى كل ما تشاء.

إنه مباح لك حينئذ أن تبصق على كل منطق وعلى كل معرفة وعلى كل حضارة وعلى كل حقيقة، وفوق كل منبر، وداخل كل محراب، وفوق سطور كل كتاب وفي وجه كل إنسان. إنه لا شيء حينئذ يضبطك أو يفسرك أو يحددك أو يحاسبك أو يشترط عليك أو يحولك إلى منطق أو إلى وقار، أو إلى أي مستوى من التهذيب ومحاسبة النفس والسلوك. إنني أنصحك. إذا أردت أن تكون كذاباً ومنافقاً ومضللاً وبلدناً ومفتضحاً بلا حدود ولا عقاب ولا اشمئزاز بل ومشكوراً فكن موظفاً في أجهزة الروحانية.

إن الله حينئذ في عينيك وفي عقلك وفي أعضائك وفي أعصابك. إذن كيف يمكن أن تكون مضبوطاً أو معقولاً أو مقيداً أو متوقفاً؟ إن كل ما في العالم من جنون لا بد أن يتحول إلى أعلى مستويات العقل أمام جنون ذات مسكونة بالآله أو بأية روح أخرى.

إننا لم نستطع أن نعرف أن أخلاقنا وانفعالاتنا، وأن هدايا وضلالنا، وأن ملائكتنا وأبالستنا وآلهتنا بل وأن أرواحنا وأفكارنا، وحبنا وبغضنا وإيماننا وكفرنا، بل وأن صحتنا النفسية، وكذا أمراضنا النفسية، بل وجميع حالاتنا النفسية.

إننا لم نستطع أن نعرف أن كل ذلك ليس سوى ذواتنا المادية، ليس سوى أعضائنا واحتياجاتنا ونداءاتها ومطالباتها قد جاءت بأسلوب ما أو بصيغة ما أو بتعبير ما، متعاملة، متخاصمة ومتناقضة ومتوافقة ومتصارعة مع ظروفها وضرورتها المادية، متحولة إلى طاقات وتعبيرات ولغات مختلفة مثل سائر الطاقات والتعبيرات واللغات المتولدة عن المادة، أعطيناها أسماء إنسانية أو أسماء لغوية.

لقد ظللنا دائماً لهذا نعالج جراح الجواد بزجره ولعنه وضربه، وظل الجواد يزداد إجهاداً وهزالاً وإعياءً وبلادة كلما زدناه زجراً ولعناً وضرباً. هل عالج جراح الجواد بلعنه وزجره وضربه أحد مثلنا؟ هل ضرب أو زجر أو لعن الجواد المجهد العاجز قوم مثلما ضربناه وزجرناه ولعناه؟

لقد ظللنا دائماً لهذا نتخاطب مع النجوم، نذمها أو نمدحها، نتهمها أو نبرئها، نهتف لها أو ضدها، نصلي إليها متضرعين متطلعين حينما تخاصمنا أعضاؤنا وحينما نخاصمها، حينما تخاطبنا أو نخاطبها، حينما نتحدث إلى جوعها وآلامها ونقائصها، وحينما يتحدث إلينا جوعها وآلامها وهمومها ونقائصها. لقد كنا دائماً نذهب نقرأ النجوم ونفسرها كلما أردنا أن نقرأ أعضائنا وأن نفسرها وأن نتملقها وأن نعالجها من آلامها واحتياجاتها ومن همومها.

لقد ظللنا دائماً لهذا نتكلم بلغة الآلهة وغضبها ومطالبها حينما نريد أن نتكلم بلغة وغضب ومطالب التراب والبراغيث الساكنة والعائشة داخل أعضائنا.

لقد ظللنا دائماً، أي لهذا، نشكو إلى الآلهة آلامنا وضياعنا ومشاكلنا وحيرتنا حينما نريد أن

وَحَيْثُ سَتَظَلَّ عَاقِلًا مَهْمَا أَصْبَحْتَ مَجْنُونًا

نشكوها إلى التراب. لقد ظللنا نجد منطق الآلهة وأخلاقها في ذواتنا حينما نعاني فيها أي في ذواتنا أخلاق ومنطق التراب والبراغيث.

لقد ظللنا دائماً نؤمن بالسحر ونتداوى بالسحر ونتحدث به ونصلي له ونتوجه إليه ونبحث عنه ونجده في كل شيء، بل وندعو إليه، لأننا كنا نؤمن بأن ذواتنا ليست هي ذواتنا وبأن الأشياء ليست هي الأشياء، بل إن ذواتنا والأشياء هي الكائنات الأخرى، هي الأرواح التي لا تعيش ولا تفهم ولا تفسر ولا تحاسب ولا تضبط ولا تحاكم بأي منطق ولا بأية أخلاق ولا بأية حضارة أو تقاليد، والتي لا تتعامل هي بأي شيء من ذلك.

إن وضع الأرواح في ذواتنا هي التسويغ الكامل للخروج بأعضائنا وحياتنا عن كل منطق وتفسير وقانون وذكاء.

لقد ظللنا لهذا دائماً نؤمن ونصلي ونبكي ونتضرع ونبتكر الأنبياء والدعاة، ونشيد المعابد والمحاريب، ونؤلف أو ننزل على أنفسنا الكتب المقدسة ونقرؤها ونحفظها بهوان ورهبانية وانكسار - لقد ظللنا نفعل ذلك حينما تذهب تخيفنا وتعذبنا وتذلنا عاهات وتشوهات ومجاعات أجسامنا. لقد كانت أعضاؤنا وأخلاق أعضائنا هي أنبياءنا وكتبنا المقدسة ومحاربتنا ومنابرنا وصلواتنا متحولة إلى تعبيرات وصيغ أخرى. إن إحساسك بالإله ليس أكثر من إحساسك بضغط أعضائك عليك. لقد ظللنا دائماً - لأننا نؤمن بالروحانية أو بوجود الأرواح - نجد الله، الروح العظمى، روح كل شيء - ظللنا نجده ونجد منطق وأخلاقه وحكمته ورحمته وذكاءه وكبريائه في الذبابة، في ضخماتها ونظافتها وبراعتها، في تعليمها للناس معنى الحياة وسمو الحياة ومنطق الحياة، وفي تدليلها على حكمة الإله وعلى مجده وعلى ذكائه وعلى حبه للناس وللنظافة وللضخامة. لقد ظللنا ولا نزال كذلك نراه زنديقاً ذلك الذي لا يستطيع أن يجد كل مجد الإله وذكائه وعبقريته ونظافته وأخلاقه في ذات الذباب وفي كل ممارسات الذباب.

لقد ظللنا دائماً مستوى رديفاً جداً للمجانين ومن المجانين. لقد ظللنا دائماً هذا المستوى الرديء جداً من المجانين وللمجانين لأننا ظللنا دائماً نجد في ذواتنا عالماً آخر غير أعضائنا، ونقيضاً لأعضائنا، ومتفوقاً منتصباً عليها.

إنه لشيء أكثر من المحال ألا تصاب بأقصى مستويات الجنون وأنت تؤمن بأن في داخلك كائناً آخر يخالفك ويناقضك ويحكمك ويستبد بك ويتفوق عليك، ويرى ويفكر ويريد لك وعنك وبك، دون أن تعرف عنه شيئاً أو أن تستشار فيه أو أن تتلاءم أو أن تتفاهم معه، مع أخلاقه أو مع احتياجاته أو مع منطقته أو مع أي مستوى من مستوياته.

إن إيماني بهذا القلم وبهذا الورق وتعاملي بهما لا بد أن يعنيا إيماني بأنهما أي هذا القلم وهذا الورق مستعبدان لذاتيهما ولقوانينهما وضرورتهما المادية، وبأنهما لذلك عاجزان ومحكومان بعجزهما وباستعبادهما، وبأنه لا تعيش فيهما ولا تحكمهما أية روح ولا أية قوة غير وجودهما المادي، وبأنهما لا

فرعون يكتب سفر الخروج

يريدان ولا يشاءان وإنما يلتزمان بذاتيهما الماديتين وبصفاتهما الجسمية، وبأنهما وحدانيا الذات لا ثنائياها. إن الإيمان بثنائية الدوات هو أضخم وأشمل جنون مارسه تاريخ الإنسان.

إن إيماني بأن داخل هذا القلم روحاً يساوي إيماني بأن في يدي وحشاً وليس فيها قلم. إذن احذر. إن في يدك وحشاً لا قلماً، لأنك تؤمن بأن في داخل جسمك روحاً. إن هذا يساوي إيمانك بأن في داخل القلم وحشاً.

كيف تستطيع أن تعايش هذا القلم أو أن تضعه في جيبيك لو اقتنعت بل لو ظننت بأن في داخله روحاً أو أي كائن آخر لا يخضع للمقاييس أو القوانين المادية؟

إن شعورك بالأمان في تعاملك مع القلم قائم على اقتناعك بأنه لا توجد في داخله أو حوله روح تحكمه.

إذن كيف استطعت معايشة ذاتك مع اقتناعك المصمم بأن في داخلها روحاً، أو كيف جرؤت على الاقتناع بأن في داخلها روحاً؟

لقد كان الجمع بين معايشة الذات والاقتناع بأن في داخلها روحاً جمعاً بين ما لا يمكن الجمع بينهما.

ماذا لو كان في داخل هذا الكرسي الذي أجلس عليه أو تجلس أنت عليه روح أو أية قوة أخرى، أو لو كانت أية روح أو أية قوة أخرى تحكمه وتحركه وتصوغه وتتصرف فيه من داخله أو من خارجه، أو لو كانت فيه أو له أية إرادة أو مشيئة أو حرية، أو لو كان قادراً على أن يكون غير ما هو كائن، وعلى أن يتعامل مع نفسه ومع ما حوله بأي أسلوب آخر، أو بأسلوب مطلق غير محدد أو مضبوط؟

ماذا لو كانت يدي التي أكتب بها وأستعملها محكومة بروح مطلقة أو بقدرة مطلقة أو بمشيئة مطلقة أو بقوانين مطلقة، أو لو كانت تعيش فيها روح، أو لو كانت ثنائية الذات؟ كم في تصور ذلك من الاحتمالات البشعة؟

ماذا يمكن أن يحدث لو كان الإنسان يتلاعب مع اعتقاداته - لو كانت اعتقاداته تحكمه، بل لو كانت تؤثر فيه، بل لو كان هو يتذكرها أو يتصورها أو يحترمها حينما يريد أو ينوي أو يتحرك؟

كيف يمكن أن تستقر في ذاتك أو تستقر فيك ذاتك - أو كيف تطمئن إلى ذاتك أو تطمئن فيها وعليها - أو كيف لا تصاب بكل الجنون والانهيار، أي لو اعتقدت بأن في داخلك كائناً آخر هو روحك التي تخالفك وتناقضك وتخرج عليك في كل شيء: في الأخلاق والمنطق والقدرة والأهواء، وفي الطبيعة والصورة، وفي المنشأ والنسب والتاريخ والمصير، وفي الحافز والهدف، وفي الضرورات والاحتياجات، وفي النموذج والمستوى، والتي تريد غير ما تريد أنت، وتفهم غير ما تفهم، وتستطيع ما لا تستطيع، وترى غير ما ترى، وتحس وتحتاج غير أحاسيسك واحتياجاتك وتجوع غير جوعك،

وَحَيْثُ سَتَظَلَّ عَاقِلًا مَهْمَا أَصْبَحَتْ مَجْنُونًا

وتتغذى بغير طعامك، وتخاف غير خوفك، وتصلي وتؤمن غير إيمانك وصلواتك، لأنها نقيض لك وخروج عليك في جميع الصفات والنماذج والمستويات والتفاسير؟

كيف تستطيع أن تحيا أو أن تمارس شيئاً من العقل أو من الاستقرار والوقار والنظام أو من الشعور بالأمن وأنت تؤمن بأن في داخل ذاتك روحاً أو قوة أخرى، وبأن حولك وفوقك روحاً أو قوة عظمى لا تحكمها ولا تضبطها ولا تفسرها القوانين والضرورات المادية والقانونية التي تحكمك وتضبطك وتفسرك؟

وإنها لإحدى مزايا الإنسان، أو لعلها إحدى رذائله: أنه مهما فكر مجنوناً فإنه لا بد أن يعيش عاقلاً - إنه لا بد أن يعيش عاقلاً أكثر مما يفكر عاقلاً. إن أعضاء الإنسان أذكى من عقائده واقتناعاته. إنها حتماً أقل غباءً منها مهما كانت أقل منها ذكاء. أليس قلب الإنسان أقل جنوناً من رأسه مهما كان أقل عبقرية منه؟ إن إحدى مزايا الإنسان أو إحدى رذائله: أن سلوكه أقرب إلى العقل من تفكيره أو أقرب من منطقته أو من اقتناعاته. إنه لا بد أن يحيا وأن يمارس حياته ونفسه وأن يمارس الأشياء والآخرين بشيء من العقل مهما خرج في تفكيره أو في منطقته أو في اقتناعاته عن كل مستويات العقل وحدوده. وقد يرى قوم أن العكس هو الصحيح. وقد توجد شواهد تدل على صحة هذا العكس للقضية.

* *

إن المؤمنين بثنائية الوجود والأشياء وثنائية ذواتهم - أي بوجود كائنات روحية أو كائنات غير مادية داخل ذواتهم وحولهم وفوقهم - إن هؤلاء المؤمنين لا يمكن أن يتحددوا في الأشياء أو في أنفسهم، ولا أن تتحد الأشياء فيهم. إنهم لا يتحددون في الواقع ولا في التفاسير. إنهم أبداً يبدون بلا حدود أو قانون أو نموذج، وإنهم أبداً يفكرون ويتصورون ويتوقعون ويحكمون ويطالبون ويريدون ويقتنعون بلا أية حدود أو نماذج أو قانون. إنهم كاللصوص والقتلة والمجانين والطغاة والآلهة، يبدون فوق القوانين والنماذج والمنطق والتقاليد والأخلاق لأنهم خارجون عليها وعنهما. إن هؤلاء المؤمنين بثنائية الحياة والذوات والأشياء لأكثر خروجاً على المنطق والتفاسير والنماذج والقوانين والأخلاق من منطق الطبيعة ومن أخلاقها وضرباتها وتفاسيرها وحشراتها.

لقد كان الإنسان ولا يزال يواجه ورطة. لقد كان إيمانه بهذا الجنون، أي إيمانه بأنه في داخل ذاته روحاً، وبأن حوله وفوقه روحاً عظمى شاملة وأرواحاً أخرى مساعدة لا عداد لها - لقد كان إيمانه هذا تعبيراً عن هذه الورطة.

ولكن ما هذه الورطة؟

إنه لو خيّر الإنسان بين أن يكون روحاً خارقة فوضوية مطلقة، لا تخضع لقانون ولا لنموذج ولا لمنطق ولا لتفسير ولا لأي إلزام ولا لأي مستوى من الأخلاقية، وبين أن يكون كتلة مادية أو ذاتاً مادية

فرعون يكتب سفر الخروج

ضئيلة محدودة، محكومة بنفسها وبضعفها وباحتياجاتها وضرورتها المادية الصغيرة التافهة الوقحة، خاضعة للقوانين والالتزامات السخيفة البذيفة التي تخضع لها كل الطبيعة وكل الأشياء.

نعم، إن الإنسان لو خيّر بين هذا وهذا لكان معروفاً جداً ما الذي سوف يذهب إليه اختياره. ولقد خير، أو لقد وجد نفسه وكأنه قد خير. ولقد اختار، لقد كان اختياره أن يهرب من العقل المعبذب إلى الجنون المريح. لقد استفظع واستصغر أن يكون منطقاً أو عقلاً فاختار أن يكون جنوناً. لقد اختار أن يكون جنوناً كبيراً ومطلقاً على أن يكون حقيقة صغيرة ومقيدة.

إن الإنسان لم يكن في اختياره هذا يقيم مقارنة بين الذكاء والغباء، أو بين الجنون والعقل، أو بين الصدق والكذب، أو بين الاستتار والافتضاح، بل بين الراحة والعذاب. إن الإنسان يريد دائماً أن تكون كل القيم وكل الأشياء من أجله، ولا يريد أن يكون هو من أجل أية قيمة من القيم ولا من أجل أي شيء من الأشياء. إنه لا يفعل أو يحاول إلا هذا مهما قال غيره.

إن كل قيم الإنسان ومثله ومذاهبه وأديانه وآلهته ونظرياته ليست سوى تفاسير ولغات لجسده واحتياجات ومطالب وصفات وظروف هذا الجسد.

إنه لو تغيرت أخلاق وصفات ونماذج وضرورات أجسادنا لتغيرت آلهتنا وأدياننا ومذاهبنا في تفاسيرنا وتصوراتنا.

لقد كان الإنسان دائماً يجد في الكذب والغباء والجنون والافتضاح من المحابة والراحة والاستجابة لنداءات وضغوط ومخاوف ومتاعب جسده واحتياجات هذا الجسد المادية والشعورية والأمنية أكثر مما كان يجد من ذلك في الذكاء والعقل والصدق والاستتار.

إن أخطاء الإنسان وتفاهاته وغبائاته إنما تصنعها إرادته وضروراته أكثر مما يصنعها منطقته أو تفكيره.

لقد كانت كل مثل الإنسان تعبيراً عن أخلاق جسده واستجابة لها وبحثاً عنها.

إن مثل الإنسان لا تكون أبداً تعبيراً عن إيمانه أو عن ذكائه أو عن أي معنى من معانيه الروحية بل عن أنيته.

إن الإيمان بالثنائية أو بالروحانية لم يكن إلا تعبيراً عن المواجهة الصعبة لهذه الورطة. إن هذا الإيمان لم يكن إلا محاولة من محاولات الهرب أو الخروج من أفطع وأضيق الحدود والسدود والقيود. إنه محاولة للخروج والهرب من أبشع طغيان وإذلال وتحقير وتعذيب وتوريط ومحاصرة. ولكنه محاولة خروج أو هرب لا توجد وسائله ولا سبله ولا مكانه.

إنه لشيء فوق كل أساليب ووسائل التعذيب والاستهزاء والعدوان والتصغير أن يكون الإنسان مادة تحكم ذاته وأخلاقه وتفكيره وطموحه وآماله وكل تطلعاته البعيدة المطلقة التحويم والتحليق والأسفار والاقتحام والتجاوز والرؤية بلا مدى - تحكمها المادة، وتقيدها أي وتقيد ذاته التي هي بكل هذا الإطلاق قوى المادة المحكومة بالضعف الذاتي المتحد، وقوانين المادة وسخفها وعجزها وتفاهاتها

وحيثُ سَتَظَلَّ عَاقِلًا مَهْمَا أَصْبَحَتْ مَجْنُونًا

وبذاتها، ويتعامل عليها وحدها، يتعامل على قوانينها وقواها وضرورتها وسدودها وحدودها وقيودها، بينما هو مالك بلا أي قيد أو حد لموهبة الرؤية والاحتجاج والرفض والاشمئزاز والغضب والطموح والنقد والتطلع والخيال. لقد كان هذا الموقف أسلوباً من أساليب وضع المطلق في المحدد جداً، أو وضع أكبر الأشياء في أصغر الأشياء. لقد كان هذا الموقف الذي وجد الإنسان نفسه فيه معنى من معاني حبس العين المطلقة الرؤية في منظر واحد، في منظر واحد هو أصغر المناظر.

لقد كان تصور الإنسان لنفسه كائناً مادياً فقط محكوماً بضالة وقيود المادة فقط بينما هو مطلق في خياله وفي رؤاه وفي احتجازه وغضبه ونقده وطموحه واشمئزازه وتطلعاته وفي آله ولذاته - نعم لقد كان تصور الإنسان لنفسه كذلك تصوراً يهبه كل التعذيب والتشويه والتحقير والاستهزاء به. لهذا حاول أن يخرج على هذا التصور الأليم وأن يهرب من هذه الورطة. ولقد جاء إيمانه بالثنائية أو بالروحانية أي بأن في ذاته وفي الكون وفي جميع الأشياء كائنات روحانية فيها كل القدرة على الخروج من قيود وضالة وقانونية المادة.

أجل، لقد جاء إيمانه هذا هو أسلوبه في محاولته للهرب وللخروج من هذه الورطة ومن هذا التصور. لقد حاول أن يهرب من كونه كائناً بلا حدود يعيش في أضيق الحدود.

لقد كان محتوماً أن يحاول الإنسان الهرب من هذا التصور أو من هذه الحقيقة أو من هذه الورطة التي لا أفطع ولا أقبح ولا أقسى منها. لقد آمن بالجنون أو بثنائية الأشياء أو بوجود العالم الروحاني الخارج على كل الحدود والقيود والقوانين، تداوياً من هذه القسوة والفظاعة والقبح، أو احتجاجاً على ذلك أو ستراً له أي محاولة لستره. لقد كان الإنسان محدوداً في ذاته وفي وجوده وقدرته، يعيش فيه عالم ليس محدوداً من الخيال والرؤى والأمانى والأفكار والاحتجاجات والتطلعات. وهنا جاءت العقدة أو الورطة. كيف يصبح ما ليس محدوداً محدوداً؟ أو كيف يتقبل غير المحدود المحدود دون جنون.

إن نماذج الروحانيين الاعتقادية والفكرية والأخلاقية والتصورية لا بد أن تكون نماذج استبدادية ومشوهة ودميمة وغير معقولة ولا مهيبة أو محترمة لأنهم يؤمنون بكائنات مطلقة غير معقولة أو غير موضوعة على نموذج أو مثال أو قياس أو قانون أو ضرورة أو حاجة أو خطة أو منطق أو أخلاقية. إن الروحانيين إذن لا بد أن يكونوا - ولو نفسياً وعقلياً وخيالياً - مذعورين ومشوهين ومشوشين ومتوقعين لكل ما لا يعقل إلى أقصى حدود السخف الفاضح والجن الفاضح والتمزق الفاضح. إنهم حيثئذ لن يطمئنون إلى قانون أو إلى سبب أو إلى منطق أو إلى تفسير أو إلى تجربة أو إلى معرفة أو إلى شيء، أي ولو منطقياً أو اعتقادياً أو مذهبياً أو نفسياً. إنهم إطلاقاً من الجنون والغباء والتوقع.

إنهم حيثئذ لا بد أن يصبحوا في توقعهم وفي اقتناعاتهم وتصوراتهم كمن يحكمهم فرد مطلق لا نموذج له في فرديته وإطلاقه - فرد مطلق لا يخشى شيئاً ولا يعجزه شيء، ولا يفسر أو يضبط أو يحدد ما يريده وما يفعله وما يستطيعه منطق أو قانون أو أي شيء - بل إنهم لا بد أن يصبحوا كمن

فرعون يكذب سفر الخروج

يحكمهم أفراد مطلقون في فرديتهم وفي حكمهم وقوتهم - أفراد لا عداد لهم من المستبددين المطلقين الذين لا نماذج ولا مقاسات ولا قوانين لهم في استبدادهم وإطلاقهم - من القادرين المتفردين الذين لا يخافون شيئاً ولا يحترمون شيئاً ولا يعجزون عن شيء، ولا يفرقون بين شيء وشيء، ولا يحبون شيئاً دون شيء، ولا يحترمون شيئاً أكثر من شيء - من الذين لا يمكن أن يفهم أو يفسر أو يحدد ما يريدون وما يحترمون وما يفعلون وما يستطيعون. وهل يوجد نموذج للطغيان المطلق في جنونه واستبداده وفوضاه وفي قوته ووحشيته مثل طغيان الروحانية أو العالم الروحاني أو مثل طغيان الروح داخل الذات أو فوق العالم لو وجدت مثل هذه الروح؟

إن أي حاكم طاغية مطلق مريض متوحش فاسق مجنون جاهل جداً ليصبح شيئاً معقولاً وطيباً ومهذباً ومستراحاً إليه وموثوقاً به، وواهباً للأمن والحب والاعجاب أكثر من أية روح تعيش وتعمل داخل ذاتك أو حولك وفوقك.

إن ذلك الحاكم مهما كان لا بد أن يكون - ولو على نحو ما أو بأسلوب ما - خاضعاً لشيء من الضرورة أو الحاجة أو الخوف أو العقل أو النظام أو التقاليد أو حتى لشيء من الحب أو الرحمة أو الحياة أو الاشتمزاز أو الاستفزاز أو الاحتشام والوقار والطمع في الثناء.

إنه لن يوجد طاغية واحد ولا إنسان واحد لا يخضع لكثير من ذلك أو لبعض ذلك. أما الروح - سواء كانت الروح الخاصة أم العامة - فإنها لا تخضع لشيء من ذلك. إن جنونها جنون لا قيد عليه. وإنها لغير أخلاقية. إنها ترفض الأخلاقية ولا تستطيعها.

إن الأخلاقية مستوى إنساني. إنها ضرورة إنسانية. إن الأخلاق ليست نموذجاً أو وحياً أو قانوناً كونياً أو روحياً. إنها في كل ظروفها ومستوياتها ليست سوى تعبيرات عن عذاب الإنسان وبكائه.

* *

إن البشر إنما يؤمنون بالحياة والأشياء وبممارساتهم المختلفة، بل وبأعضائهم وذواتهم، ويفعلونها ويتعاملون معها ويثقون بها لأنهم يرونها ويعتقدونها محكومة مأسورة بالأسباب والقوانين والضرورات المادية الذاتية المعلومة الموثوق بها التي لا يتدخل فيها أي شيء غير مادي. إنهم يؤمنون ويثقون ويتعاملون بها لأنها مصابة بالعجز الذاتي المادي الذي لا شفاء منه، ولأنهم مقتنعون بإصابتها هذه، لقد أقنعتهم بذلك تجاربهم الطويلة. إن العجز المادي في الأشياء هو الذي جعلها معقولة ومقبولة وجعل التعامل عليها شيئاً ممكناً بل شيئاً موثقاً به.

إن العجز الذاتي والمادي هو كل معاني النظام والمنطق والأخلاق والتوافق والتعامل الشهم الصديق. إنك لتثق بالتعامل على أية كتلة مادية محكومة بعجزها المادي الذاتي أكثر من ثقتك بالتعامل مع روح عظمى مطلقة القوة والمشيقة والأخلاق والغضب والانفعالات.

إنك لتثق بالتعامل مع المادة التي لا تملك إرادة ولا تديراً ولا شهامة ولا تفكيراً ولا انفعالاً، والتي

وحيث إن مستظلاً عاقلاً مهماً أصبحت متجنناً

لا تطالبك بالالتزام بدين أو بمذهب أو بأخلاق أو بإيمان أو بصدق، والتي لا تعيش فيها أية روح، أكثر مما تثق بالتعامل مع الإله، أعني لو أنك علمت حقاً أنه يريد ويطلب ويفكر ويغضب ويشتهي ويشترط وينفعل ويستطيع كل شيء ولا يحتاج إلى شيء ولا يقيد أو يحكمه أو يعجزه أو يخيفه شيء - أعني لو كنت مقتنعاً حقاً بأنه كما تحدث عنه وكما تعلمه، وبأنه طليق من قيود المادة ومن عجزها الذاتي ومن ضروراتها المذلة. وهل يوجد أفطع من الإله المطلق؟

إن جميع الذين استطاعوا التعامل مع الإله إنما استطاعوا ذلك لأنهم قد اقتنعوا بأنه لا يستطيع ولا يفعل ولا يريد ولا يغضب ولا يفعل ولا يتدخل ولا يرى ولا يسمع ولا يفهم ولا يعاقب ولا يحاسب ولا يطلب - أي بعد أن اقتنعوا بالتجارب والمشاهدات الطويلة أنه لا يوجد كروح فاعلة مطلقة متحركة، وكذلك بعد أن اقتنعوا بأنه لا توجد حولهم أو فيهم أرواح هي جنود له تعمل وتستطيع وتريد وتشتري وتنفع وترى وتسمع وتفهم وتغضب وتنفذ مشيئة الله.

هل كنت تستطيع مهما كان فجورك ووقاحتك أن تتجرد من جميع ملابس تقواك ونظافتك وحيائك ورهبتك لو كنت تعلم أن عين الإله أو عيون الأرواح التي أطلقها حولك وعليك تحرق فيك، لتترك من وراء جميع سدودك وجدرانك وستائرنا ونوافذك وأبوابك؟

بل هل كان يمكن أن تستطيع النوم أو الحب أو الضحك أو الحياة أو التغذي لو كنت تعلم أن الإله أو أن عيون جنوده وأرواحه المسطرة عليك المباشرة حولك تحرق فيك بغضب وقدرة واشتراط وبمشيئة ومطالبة ومحاسبة ومراقبة.

أي لو كنت مقتنعاً بأن روحاً واحدة تعيش فيك أو حولك أو فوقك؟ إن ممارستك لحياتك، تعني حتماً أنك لا تؤمن بوجود كائن حولك أو فوقك فعال مطلق، أي تعني أنك لا تؤمن بوجود أية روح لا تخضع لقيود المادة وعجزها وقوانينها ولإذلالها.

إنك بالتجربة لا تؤمن بوجود مثل هذه الروح مهما تحدثت عن وجودها، بل ومهما صليت لها.. إن الإيمان بالمشيئة المطلقة الفعالة القادرة القادمة من فوق الحياة أو من داخل الحياة ليس شيئاً ينافي العقل أو الذكاء فقط، بل ينافي الحياة والممارسة للحياة.

إن الذين لا يؤمنون بأن الحياة والأشياء محكومة بالضرورات والقوانين والأسباب المادية المضبوطة بالعجز الذاتي الأبدى المحتوم، ثم يذهبون مع هذا يفعلون الحياة والأشياء ويتعاملون عليها ويثقون بها - هم قوم لا يحاسبون أنفسهم، لا تحاسب ذواتهم. إن عقولهم لا تحاسب اقتناعهم وعقائدهم، وإن عقائدهم واقتناعاتهم وكذا عقولهم لا تحاسب ممارساتهم ونياتهم. كما أن نياتهم وممارساتهم لا تستأذن أو تحاسب عقولهم وعقائدهم أو اقتناعاتهم. إنهم قوم لا يرى بعضهم بعضاً ولا يعاتب بعضهم بعضاً. إن ذواتهم لا ترى ذواتهم، كما أنها لا تعاقبها ولا تنقدها ولا تخجل منها.

أليس كل إنسان لا يرى بعضه بعضاً، لا ترى ذاته ذاته ولا تعاتب أو تحاسب أو تعاقب ذاته ذاته؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إن عقولهم لا ترى ولا تعاتب ولا تنقد عقائدهم أو اقتناعاتهم أو ممارساتهم أو نياتهم كما أن نياتهم وممارساتهم لا ترى أو تستأذن عقولهم أو عقائدهم أو اقتناعهم. إن نياتهم وممارساتهم لا تستمع إلى عقولهم ومعتقداتهم واقتناعاتهم ولا تفهم عنها ولا تخاف منها. إن عقولهم لا ترى عقولهم، وإن اقتناعاتهم وعقائدهم لا ترى اقتناعاتهم ومعتقداتهم، وإن ممارساتهم ونياتهم لا ترى ممارساتهم ونياتهم. إنه لا توجد علاقات بل ولا محادثات بين أجزاء الذات الواحدة ولا بين تحركاتها أو وحداتها أو أخطائها.

إن ذواتهم لا ترى أو تعاتب أو تنقد ذواتهم أو تخجل منها، ولا تحاول التلاؤم معها. إنهم قوم لا يعرفون كيف يؤلفون أنفسهم ولا كيف يخرجونها ولا كيف يتعامل بعضها مع بعض. إنهم لا يعرفون كيف يؤمنون، ولا كيف يكفرون، ولا كيف يفكرون ولا كيف يرفضون التفكير أو يعجزون عنه، ولا كيف يفهمون ويرون، ولا كيف يرفضون الرؤية والتفكير أو يعجزون عنهما. إن كفرهم وتفكيرهم وفهمهم ورؤيتهم ليست رؤية ولا فهماً ولا كفاً ولا تفكيراً. إنهم لا يتحولون إلى تعبير أو إلى تفسير عن أي شيء. إنهم لا يتحولون إلى قوة أو إلى تمجيد للشيء الذي يفعلون ويؤيدون، ولا إلى ضعف أو هجاء للشيء الذي يرفضون ويتركون وينكرون. إن مواقفهم كأفكارهم لا تتحول إلى تفاسير ولا إلى منطق للأشياء.

كيف يمكن التعامل بالحياة أو بالأشياء، وكيف يمكن التعامل عليها لو كانت محكومة بمشيئة مطلقة، أو بقدرة مطلقة، أو بروح مطلقة - أو لو كانت محكومة بغير ذواتها وبغير قوانينها وصفاتها المادية المضبوطة المحكومة بالعجز والعبودية الذاتية؟ كيف يمكن فهمها أو تفسيرها أو الثقة بها أو التحدث عنها أو الإشارة إليها أو وضعها تحت أية حسابات أو معاملات لو لم تكن محكومة بالعجز الذاتي المادي الأبدي؟ نعم، كيف يمكن شيء من ذلك؟ كيف لا يعلم كل إنسان أن ذلك شيء لا يمكن أن يكون ممكناً؟ أليس كل إنسان يعلم أن ذلك غير ممكن مهما كانت عقائده وصلواته؟

إن الأشياء لو كانت حرة أو قادرة قدرة مطلقة أو مريدة أو روحانية أي غير مادية الذات والصفات والأخلاق والنموذج لكان التعامل عليها أو محاسبتها أو وضعها في أية علمية حسابية أو علمية أسلوبياً رديماً من أساليب الجنون أو من أساليب الممارسة الرديئة الفاضحة للاستحالات الشاملة.

إن قيمة جميع الأشياء لا تساوي أكثر من كونها كتلاً وذوات مادية عاجزة مستعبدة خاضعة لعجزها واستعبادها.

إن العجز والاستعباد الذاتيين في الأشياء هما النظام والقوة والمنطق والشعور بالأمن، بل هما الأمن. إن عجز الأشياء وعبوديتها الذاتيين هما الحياة والحضارة والعلم والتقدم والوقاية من الجنون ومن الفوضى وما هو أربأ من الجنون والفوضى.

وحينئذٍ ستظلّ عاقلاً مهماً أصبحت مجنوناً

إنك معقول ومقبول ومتعامل عليك أمام صديقك وأمام الآخرين لأنك محكوم بالعجز والاستبعاد الذاتيين.

إن هذا العجز وهذه العبودية هما منطق الإنسان وذكأؤه وأخلاقه ووقاره. إنه بدونهما لا منطق ولا ذكاء ولا وقار ولا أخلاق بل ولا عقيدة ولا إله ولا مذهب للإنسان. إن جميع نماذج الإنسان ومستوياته وحقائقه هي عطاء وحصيلة العجز والاستبعاد الماديين الذاتيين في الأشياء.

حتى معتقدات الإنسان وأديانه واقتناعاته وأربابه وإنما وهبه لإياها العبودية والعجز الذاتيان اللذان يحكمان كل الأشياء، واللذان يعيشان في كل الأشياء وتعيشهما كل الأشياء. إنه لولا هذه العبودية وهذا العجز لما استطاع الإنسان أن يجد أو أن يضع لأي شيء أي تفسير، ولا أي حساب، ولا أي قانون، ولا أية قيمة، ولا أي ثمن.

ما الذي يجعلك تثق بأعضائك أو بذاتك أو بنموذجك الجسدي أو بقوتك الجسدية لو كنت محكوماً بمشيئة مطلقة غير مادية، أو بروح مطلقة القوة والمشيئة والأخلاق؟

كيف تثق بأنك حينما تستيقظ في صباحك من نومتك العميقة سوف تجد أعضائك وحدود جسمك ونماذجها كما نمت بها لو كانت توجد روح تريد وتفعل وتفكر وتستطيع خارج القوانين المادية وفوقها وأقوى منها؟

كيف تثق بأن أعضائك التي نمت بها هي أعضاؤك التي استيقظت بها لو كانت توجد روح تعمل خارج القوانين؟

إنك لو رقدت في قفص مملوء بأفئتك الوحوش الغاية الجائعة المتهاجة لما كان اطمئنانك بأنك سوف تجد أعضائك في الصباح في أماكنها أكثر وأصدق أو أذكى من اطمئنانك بأنك لا بد أن تجد ذاتك كما رقدت بها حينما تستيقظ، أي لو كانت توجد حول سريرك أو فوق سريرك أو داخل ذاتك أو داخل غرفتك أو خارج غرفتك أو فوقها كائن روحي، كائن ليس مادياً في ذاته وفي قدرته وفي حاجته وفي أخلاقه وفي منطقته وفي ضعفه وفي جميع أساليب سلوكه ونياته ومشاعره.

لقد ماتت وحوشك الرهيبة. لهذا تنام في أقباصها وبين أنيابها. لقد ماتت كل الأرواح من حولك ومن فوقك وفي داخلك. لهذا استطعت أن تعيش وتنام وتتحرى بلا خوف أو توقع أو استتار.

لقد كان مستحيلاً أن تعيش تحت عين حية شاملة. لقد كان مستحيلاً أن تحيا تحت عين إله أو عين شاملة تحديق فيك. لقد ماتت هذه العين. لهذا استطعت أن تعيش وأن تمارس كل أوزارك دون أن تتوقع أية عين غاضبة. لقد ماتت السماء. لقد ماتت كل عيون السماء. إن السماء لا ترى.

إن الروحانيين أي المؤمنين بأن عالماً آخر هو عالم الأرواح يسكن في ذواتهم، أو بأن الكون وكل الأشياء محكومة مسكونة بروح عظمى لا حدود لمشيئتها ولا لقدرتها، وحولها ولها ومعها أرواح أخرى مساعدة لا عداد لها.

فرعون يكتب سفر الخروج

نعم، إن الروحانيين لا بد أن يكونوا مجانين أو كاذبين. أليس ممكناً أن يكونوا مجانين وكاذبين؟ إنهم لا بد أن يكونوا مجانين إن توافقوا مع اعتقاداتهم واقتناعاتهم، وكاذبين إن سلكوا سلوك العقلاء. وإنه لحتم أن يسلكوا سلوك العقلاء مهما اعتقدوا عقائد المجانين، ومهما كان كل أنبيائهم ومعلميهم من المجانين، ومهما رفضوا أن يكون لهم أنبياء أو معلمون من غير المجانين، بل ومهما كان أكثر الأنبياء والمعلمين جنوناً هم أعظم وأمجد الأنبياء والمعلمين في أسواقهم وفوق منابرهم وداخل محاريبهم. أليس محتوماً أن تكون لك عقائد واقتناعات مجنونة مهما كان محتوماً أن يكون لك سلوك عاقل أو مهما كان سلوكك عاقلاً؟ أليست هذه الصيغة هي أفضل صيغة؟ أليست أفضل صيغة الإنسان أن يكون مجنون الاعتقادات والاقتناعات عاقل الحياة والممارسات؟ إذن هم كاذبون حتماً، وهذا أفضل، أي أفضل من أن يكونوا مجانين.

ولكن لماذا يكون الكذب أفضل من الجنون؟ وهل هذه القضية محتومة ومحتوم تصديقها؟ ولماذا يكون الحكم أو الأمر كذلك؟

إن الكاذب لا يكذب بحثاً عن الجمال أو عن المجد أو عن اللذة. إنه لا يكذب ليكون فناناً أو شاعراً أو فيلسوفاً أو نبياً عظيماً أو زعيماً ساحقاً مهما كذب الفنان أو الشاعر أو الفيلسوف أو الزعيم أو النبي. أي أن هؤلاء لا يكذبون ليكونوا ما يريدون أن يكونوه مهما كان محكوماً عليهم أن يكذبوا، لأنهم قد كانوا، أو لأنهم لا بد أن يكذبوا، أو لأن الكذب هو العقوبة المحتومة لكل من وجد، أو لكل من وجد كبيراً أو أصبح كبيراً. لقد وقعوا في الكذب وقوعاً ولم يطمحوا إليه طموحاً. لقد هجم عليهم الكذب ولم يمحوا عنه بحثاً. لقد جاع إليهم الكذب ولم يجوعوا إليه. إنهم يمارسونه كورطة لا كمزية أو عبقرية.

إن الكذب ليس شهوة ولكنه عقوبة. إن الكاذب كائن يعاني العقاب ويعلن عن العقاب النازل به بأسلوب ليس مفهوماً دائماً وبلغاً ليست عالمية التفسير مهما كانت عالمية الممارسة والتداول.

إن الكاذب يكذب لأنه يعاني ويتعذب ويواجه. وإنه ليعاني ويتعذب حينما يكذب. أي أنه يعاني ويتعذب بكذبه أي بسبب كذبه وممارساته للكذب.

إن الكذب معاناة وإنه ناتج عن معاناة. فالكاذب يكذب لأنه يعاني، ثم يعاني لأنه يكذب أو لأنه قد كذب.

فهل الكذب حيثئذ أفضل من الجنون؟ ولماذا هو أفضل؟

وهل الجنون شيء رديء؟ هل هو أردأ ممارسات الإنسان أو الحياة؟

هل كان حكم الإنسان ضد الجنون حكماً بالعقل أم بالجنون؟ من يدري، ومن يحكم؟

وهل يوجد فاصل بين ما هو عقل وما هو جنون في سلوك الإنسان وفي سلوك الحياة؟ ومن يقيم هذا الفاصل، ومن يراه، ومن يعرفه؟ وكيف تستطيع أن تثق برؤيتك أو بمعرفتك أو بالفاصل الذي

وحينئذٍ منتظر عاقلاً مهماً أصبحت مجنوناً

تقيمه بين العقل والجنون أو الذي تراه فاصلاً بينهما؟
كيف استطاع الإنسان أن يهب نفسه الثقة بها؟ لعل هذه الثقة هي أعظم وأعجب هبات النفس للنفس.

لعل الجنون، أي ما نراه جنوناً هو أفضل تدبيرات ومستويات وتخطيطات الإنسان العقلية في مواجهته للجنون الأعظم أو لما هو أفظع من الجنون الأعظم.
لعل الجنون ليس إلا هرباً أو تداوياً من جنون هو أعظم من كل جنون - من جنون يتحول كل جنون آخر إلى اعتذار وتكفير عنه،

نعم، لعل كل جنون ليس إلا تدبير العقل ضد ما هو أكبر وأفظع وأخبث من كل جنون.
نعم، لعل الجنون هو أفضل أساليب الاعتذار عن العقل.
لعل الجنون هو أنبل وأذكى أساليب الاحتجاج على جنون العقل.
لعل الجنون هو أشمل صيغ الاحتجاج والغضب على ضخامة وشمول العبث والتفاهات والضياع والتلوث. لعله أشمل صيغ الرفض والبراءة.

هل تستطيع أن تحبَّ إلهه

١.. هل الإله شيء يمكن أن يحب؟ هل الذين يصلون له يحبونه أم يتملقون أخلاقه ويحاولون أن يخدعوا قوته وكبرياءه؟ أليست الألوهية شيئاً يقتل الحب؟ هل يمكن أن تحب من تخاف منه كل الخوف وتترقب منه كل الخطر، ويصنع ويعد لك ويوقع بك كل الآلام والأحزان والخوف والعاهات والتشوهات والأمراض والضعف والهوان والموت والشيخوخة وأهوال الجحيم والعقاب؟ هل في أعدائك من يوقع بك مثلما يوقع بك إلهك؟ هل يمكن أن تحب وحشاً هو كل الوحوش وكل الافتراس لكل الناس ولكل الأشياء؟ وهل يمكن أن تحب وحشاً قد أكل أبائك وآباء جيرانك وسوف يأكل كل أبنائك وكل أبناء جيرانك قبل أن يأكلك أو بعد أن يأكلك؟ إن الإنسان لو أحب الإله الذي يفعل به وله كل هذا لكان هو أردأ محب ولكان الإله هو أردأ محبوب. إنه حينئذ لا فضيلة ولا تقوى للإنسان في أن يكون محباً كما لا مجد ولا تكريم للإله في أن يكون محبوباً. إن الجحد والتكريم حينئذ لمن تصيهم البغضاء. إن الحب حينئذ هجاء لمن يحبون. إننا حينئذ يجب أن نبعث عمن يفضوننا لا عمن يحبوننا.. إن حب الإله هو أقسى هجاء لذكاء الإنسان ولكرامته ولأخلاقه وعواطفه ولقلبه ولمن يهبه قلبه. إنه هجاء لكل معالي الحب وقيمه في الأرض....

الذين نحبههم هل نستطيع أن نعجب بهم - أو الذين نعجب بهم هل نستطيع أن نحبههم؟ هل نستطيع أن نحب من يقهرونا أو يهزموننا أو يخيفوننا أو يتحدون إعجابنا بأنفسنا ورضائنا عنها - هل نستطيع أن نحب من يفعلون بنا ذلك بمزاياهم وتفوقهم أو بجبروتهم وقوتهم، أو بمنطقهم وسلوكهم اللذين لا نستطيع تقبلهما أو فهمهما أو مجاراتهما؟

هل عواطفنا تجمي متجمعة أم مفرقة متنافرة متعارضة؟

هل يمكن الجمع بين الحب والإعجاب، أو بين الحب والخوف، أو بين الحب ووحشية المحبوب السلوكية أو المنطقية أو الذاتية؟ أليست حوافز وأسباب الحب والإعجاب متناقضة أو متعادلة أو مختلفة؟ أليست حوافز وأسباب وتفسير العواطف متنافية؟ أليست العواطف متنافية ومتنافسة؟

إننا قد نعجب بالليث أو بالوحش أو بالعدو أو بالقوي المهين لضعفنا وقد نثني عليه. ولكن هل نحبه؟ هل نستطيع أن نحبه؟ هل نستطيع أن نحب الشجعان والأذكاء الذين تمتلئ مشاعرنا إعجاباً بهم وخوفاً منهم وتضالوا أمامهم، وثناء منطوقاً أو غير منطوق عليهم؟

إننا قد نحب الحيوان الضعيف المستسلم الذي لا نستطيع الإعجاب به ولا الامتداح له. كما قد نحب الإنسان الضعيف أو البليد أو المستسلم أو المهزوم الذي يجعلنا نستطيع أن نعجب بأنفسنا أو نرضى عنها حينما نضعه في منافسة أو في خصومة معها أي مع أنفسنا إننا قد نجد في بلاده جارنا ثناء علينا. إننا لا بد أن نقوم أنفسنا محسوبة بالآخرين، أو محاسبة بهم، أو مطروحة في مباراة معهم.

ولكن ألسنا نحب الجمال الذي يهب لنا نفسه، ونعجب به، بل ألسنا نحبه حتى وإن لم يهب لنا إلا اقتراسه للهِفَاتنا؟ إذن فالحب والإعجاب قد يجتمعان. وهل نحن حقاً نعجب بالجمال أم أن عواطفنا تتداخل وتصاب بالاختلاط والفوضى؟

هل يمكن ضبط العواطف أو تصنيفها بأي أسلوب أو بأي جهاز أو بأي منطق؟

فرعون يكتب سفر الخروج

ولكن المرأة قد تعجب جداً بامرأة أخرى لجمالها ثم لا تستطيع أن تحبها بل ثم لا بد أن تكرهها كراهة تتحول إلى أعنف عذاب، بل أن تكرهها بعداوة متوحشة. هل توجد كراهة تساوي كراهة المرأة الجميلة والدميمة للمرأة الجميلة جداً؟

هل تجمع عاطفتان متعاديتان أو متناقضتان مثلما يجتمع الإعجاب والبغض، أو الإعجاب والعداوة، أو الإعجاب والخوف؟ هل يوجد مثل الإنسان في تصادم وفي تعادي وفي تنافر مشاعره فيه وفي تشويهاها له؟

هل يمكن أن تهذب أو تتعلم أو تتوقر أو تتدين عواطف الإنسان مهما تهذبت وتعلمت وتدين لغاته وحضاراته؟

هل توجد ذات تتعذب أو تتشوه أو تتقاتل أو تتنافى من داخلها وبمشاعرها مثل ذات الإنسان؟ هل توجد ذات مثل ذات الإله أو ذات النبي أو ذات الزعيم أو ذات المرأة فيما تلقى وتعاني من عذاب العواطف المتقاتلة المتنافسة المتخاصمة؟

إن الإعجاب رهبة وانبهار ومواجهة للتفوق المذل أو الخيف أو المهرق أو المخرج. إنه شعور غير ملائم لنا. إنه شعور حاد بالمنافسة المضادة والخيفة والمهينة. إن الإعجاب شعور يتجه إلى أعلى مثل الحقد والحسد. إنه لشيء شاذ أن يتجه الإعجاب إلى أسفل. إن الإعجاب معنى من معاني الخوف أو البكاء وليس معنى من معاني الأمان أو الابتسام إن المعجب ليس إنساناً مبتسماً بل مبهور أو مقهور أو مهدد..

أما الحب فإنه ينطلق أو يتولد عن الشهوة أو الرثاء أو الرحمة أو التوافق والملاءمة، أو عن الشعور بالتفوق على من نهيه حينا.

إن الحب أحياناً ليس إلا أسلوباً من أساليب الثناء على النفس. إنه إقناع لها بأنها معطية ومتفضلة.

إن من اقتنع بتفوقه على إنسان فإنه لفروض أو محتوم أن يحب ذلك الإنسان أو أن يشعر نحوه مشاعر مريضة أو مستريحة أو مرجبة محيية. إنه حينئذ لن يحقد عليه أو يحسده أو يخاف منه. إذن هل يمكن ألا يحبه أو أن يكرهه؟

إن ذلك الإنسان الذي جعلك تقتنع بتفوقك عليه يهيك القدرة والجرأة على أن ترضى عن نفسك وعلى أن تتحدث عنها وتشير إليها بإعجاب وكبرياء. إن كل إنسان محتاج إلى أن يعجب بنفسه وإلى أن يرضى عنها وإلى أن يصاب بأي قدر أو أسلوب من الكبرياء.

أليس محتوماً أن تحب المرأة الجميلة المرأة الدميمة أكثر مما يمكن أن تحب المرأة الجميلة، وأن يحب الزعيم القوي الطموح الذكي، الزعيم الضعيف الحامل البليد أكثر مما يمكن أن يحب الزعيم المائل له أو المتفوق عليه بقوته وذكائه وطموحه، وأن يحب الإله الكبير الإله الصغير أكثر مما يمكن أن يحب

هل تستطيع أن تحب الإله

الإله الأكبر منه أو المساوي له، وأن يحب النبي أو المعلم الأتباع الأغبياء المصدقين أكثر مما يمكن أن يحب الأتباع الأذكياء الناقدين المبصرين المحاسبين لما يواجهون ويسمعون ويعلمون؟

هل من الاحتمالات أن نحب من يشعروننا بأننا أقل وأضعف منهم أو دونهم في بعض الأشياء أو في كل الأشياء مهما كان إعجابنا بهم واقتناعنا بمزاياهم أو بتقواهم أو بطهارتهم النفسية والأخلاقية؟ هل يمكن أن يحب النبي نبياً آخر جاءت معجزاته وآياته أقوى وأشهر من معجزاته هو ومن آياته؟ هل تستطيع فضائل الإنسان النفسية أو الفكرية أو المذهبية أو الدينية أن تنتصر من داخله على أهوائه؟ إن أي نبي أو قديس لو أراد أن يحب بفضيلته النفسية أو بتقواه أو بنبوته وقداسته فقط، من يستحقون الحب بقدر ما يستحقونه لرفضت ذلك أهواؤه. إن عواطف أي نبي أو أي قديس لا تستطيع أن تتعامل مع الأشياء أو مع النبي والقديس بقدر ما يساوي ذلك النبي أو القديس في السوق. إن عواطف وأهواء أي نبي لا يمكن أن تساوي تعاليمه أو أن تتأثر بها.

إن عواطف الأنبياء والقديسين والكبار جداً ليست أكثر تهذباً أو تأدباً أو تلاؤماً معهم أو حياءً منهم، أو مجاملة وطلاقة لهم أو رفقاً بهم أي من داخلها من أية عواطف أخرى. إنها لا تستطيع أن تكون كذلك.

ما أكرم وأنبأ وأتقى التافهين والأغبياء والضعفاء والعاجزين في حسابات عواطفنا، وفي مجاملتهم لها وفي رفقهم بها وفي ثنائهم عليها.

إنه لا شيء يهب عواطفنا السلام والمسرات والكبرياء مثل الضعفاء والأغبياء والتافهين والعاجزين والمهزومين والمتخلفين.

أما الأذكياء والأقوياء والمتفوقون وجميع ذوي المستويات الشامخة بل والمستويات النظيفة المتحدية بنظافتها وتقواها ورفضها - أما هؤلاء فسحقاً لهم. إنهم الوحوش المفترسة لكل ما في عواطفنا من كبرياء ومن جوع إلى الكبرياء. إن مستوياتهم عدوان على مستوياتنا وغيظ لها. إنهم عدوان على سلامنا النفسي.

إن حبنا وبغضنا وأيضاً جميع عواطفنا ليست أخلاقية. إنها لا تستطيع أن تتعلم الأخلاق. إنها أي عواطفنا حيوانات ووحوش وحشرات، لا يمكن أن ترسل إليها الآلهة بالأنبياء والمعلمين، ولا أن تخاطبها بالأديان ولا أن تقرأ عليها أو لها الكتب المقدسة. إنها لا تعرف لغة الآلهة أو الأنبياء أو المعلمين.

إن النبي الذي يحاول أن يعلم أهواءنا وعواطفنا الأخلاق أو التقوى هو نبي يحتاج إلى أن يتعلم من أهوائنا وعواطفنا قسوة الأشياء. وأخلاقها بدل أن يحاول تعليم الأشياء أو تعليمنا أو تعليم عواطفنا وأهوائنا قوة النبوات أو أخلاقها أو ضعفها. إن مثل هذا النبي ليحتاج إلى أن يتعلم منا بدل أن يحاول تعليمنا. إنه ليحتاج إلى أن يتعلم من عواطفه بدل أن يتعلم من نبوته وبدل أن يعلم بنبوته.

فرعون يكتب سفر الخروج

لقد كانت جميع النبوات والتعاليم والمذاهب تعلم العواطف والأهواء لغاتها فقط، إنها لم تكن تستطيع، ولعلها لم تكن تحاول أن تعلمها أخلاقها أو نياتها. إن ذلك لشيء لا يمكن أن يوجد من يستطيعون تعليمه أو ما يستطيع تعليمه. لقد كان البشر في كل تاريخهم يتعلمون التعبير عن عواطفهم لا صياغة عواطفهم. لقد كان جميع الأنبياء والدعاة في كل تاريخهم معلمي لغات لا معلمي نيات أو أخلاق من الداخل.

* *

إن الذين نحتاج إلى مقاومتهم - ولو بالشعور - لا نستطيع أو لا يمكن أن نحبهم. إن الحب عطاء أو أخذ، أو هو أخذ في أسلوب عطاء، أو عطاء يراد به الأخذ.

إن الحب شهوة ورغبة وطمئنان وتوافق بأسلوب ما أما الاعجاب فانبهار وارتجاف وخوف وانهزام وعجز وشيء من المقاومة ولو الداخلية. إن الحب افتراس وجوع وبحث وتمن. أما الاعجاب فتراجع وتواضع، وتحديق إلى الذات وإلى الأشياء بتضاغر. إن المحب أفضل حظاً من المعجب. إن الاعجاب أقسى تعذيباً ووحشية وأكثر عدواناً من الحب.

إن الحب والاعجاب كلمتان يتحدث بهما الأنبياء والخطباء والزعماء والشعراء والجماهير، ويخطبون بهما، ويعلمونهما، ويقومون بهما جميع الأشياء، ويحاربون أو يسالمون بهما كل شيء وكل أحد، دون أن يتقاتلوا ليفهموها أو ليفسروهما أو ليتفقوا عليهما، أو ليعلموا متى يوجدان أو يفقدان، أو متى يصدقان أو يكذبان.

إن أحداً من هؤلاء الأنبياء والزعماء والشعراء والخطباء والجماهير لم يذهب ليشكو إلى الآلهة عجزه عن فهم معنى الحب ومعنى الإعجاب، وعن الاتفاق على فهمهما وتفسيرهما، وعلى استعمالهما. إن أحداً منهم لم يذهب ليضرع إلى الإله لكي يجعل الحب والإعجاب مفهومين أو موجودين أو مستعملين بصدق وذكاء وعاطفة بريئة. إن أحداً من هؤلاء لم يشعر بأنه محتاج إلى أن يعرف ما يتحدث عنه وما يؤمن به ويتعامل عليه. إن أحداً منهم لم ييك لأنه لم يعرف أو لأنه يتحدث بما لا يعرف.

والذين آمنوا بالأنبياء والمعلمين الروحيين الخالدين ذلك الإيمان الفاضح المذل هل أحبهم أم أحسوا بهم ولهم وإليهم أحاسيس الرثاء والبكاء والرحمة، لأنهم كانوا يقاسون الضعف والحرمان والهوان والعذاب والإذلال والأحزان والهزائم والظلم؟ هل أعجبوا بهم أم بكوا وحزنوا من أجلهم؟

هل كان ممكناً أن يؤمنوا بهم هذا الإيمان الواهب نفسه بلا شروط أو حدود لو أنهم، أي لو أن أولئك الأنبياء والمعلمين الروحانيين الخالدين، كانوا أقوىاء وسعداء ومتفوقين بذكائهم ومواهبهم الخارقة؟ إنهم حيث قد يعجبون بهم ويخافونهم ويحترمونهم ويحسدونهم، ولكن هل يمكن أن يحبهم أو أن يؤمنوا بهم إيماناً محباً أو إيماناً من قد أحب؟ هل يمكن أن تؤمن إيماناً تدين وتقوى بمن

هل تستطيع أن تحب الإله

لا نحب؟ هل يمكن أن نؤمن مثل هذا الإيمان بمن نعجب بهم؟ هل أحب الناس أنبياءهم ومعلميهم وقد يسبهم؟ وهل أعجبوا بهم؟

هل أحبوهم أو أعجبوا بهم أكثر من حبهم للمعابد والمحارب التي يصلون فيها أو من إعجابهم بها أو بالأرض التي يسجدون فوقها.

لقد تصور الناس الإله تصوراً رهيباً وباهظاً. فهل استطاعوا مع تصورهم له ذلك التصور الرهيب الباهظ أن يحبوه، أم أنهم خافوه وطمعوا فيه وناقضوه وحاولوا أن يكذبوا عليه ويخدعوه؟

هل الذين يصلون للإله يحبونه أم يروضون ويتملقون قوته وكبرياءه؟

هل الإله شيء يمكن أن يحب أو أن تسعد به أو أن تستريح إليه العواطف أو الضمائر أو الأخلاق أو العقول؟ هل هو شيء يمكن احتمالاه أو النظر إليه بشوق أو بثقة؟

هل تستطيع العيون أو العقول أو القلوب أن تجد في الإله وجهاً أو قلباً أو معنى أو تفسيراً صديقاً أو مريحاً؟

أليست الأولوية شيئاً يسحق الحب ويدله ويخيفه ويرفضه؟

هل الأولوية أنشودة ألقتها القلوب لتغنيها ولتغني لها أم هي خوف وتهديد تتعذب بهما الأعصاب والظنون؟ هل واجه الإنسان في هذا الكون وحشية أو كآبة، أو هل تصور وحشية أو كآبة مثل وحشية الألوهية وكآبتها؟ هل عاقب الإنسان نفسه بشيء مثلما عاقبها بهذا التصور؟ إنك مهما آمنت وصليت لإلهك بكل ذعرك وجبنك وهزيمتك فإنك لن تستطيع أن تجعل قلبك يحبه. وهل يمكن أن تحب من تخاف منه كل الخوف، وتتوقع منه كل المخاطر، ومن يصنع ويعد لك ويوقع بك كل الآلام والأحزان والمخاوف والعاهات والتشوهات؟ هل لك عدو أو نقيض أو خصم مثل إلهك؟ هل في أعدائك من يوقع بك مثل إلهك؟ هل تصورت لك عدواً مثلما تصورت إلهك؟

هل يستطيع قلبك أن يكون ذليلاً أو نبيلاً، متسامحاً أو غيباً لكي يحب كائناً لا يمكن أن يفهم أخلاقه أو منطقته أو ما يصنع سروره وأحزانه، إنه يحب كائناً يذهب باهتمام لا حدود له يدبر ويريد ويصنع لك وبك كل الأمراض والضعف والشيخوخة والهوان والموت وجميع العاهات والمخاوف والجحيم وأهواله ووحوشه، دون أن يكون أي ذلك الكائن محتاجاً أو جائعاً إلى شيء من ذلك، أو محكوماً عليه به، أو منقذاً له من الموت أو الصلب أو من الكآبة أو من كينونة العبث والضياع؟ هل يستطيع قلبك أن يحب كائناً مثل هذا الكائن؟

لعلك قد اتهمت قلبك وهجوته وظلمته حينما زعمت أنه قد أحب مثل هذا الكائن.

هل تستطيع أن تجعل قلبك يستطيع أن يحب من يطالبك ويرسل إليك الأنبياء والمعلمين لكي يعلموك ويفرضوا عليك أن تهون له وأن تنافقه، دون أن تبقي لعقلك أو لأخلاقك أي قدر من الكرامة أو الحرية أو الذكاء، وأن تلقي بكل كبرياتك وابائك وذكائك تحت قدمي جبروته لتكون أذل وأصغر

فرعون يكتب سفر الخروج

وأكثر هواناً من جميع الحشرات والديدان، وإلا أوقع بك من العذاب والعقاب والغضب والتحقير ما لا تستطيع أن تتحملة كل الكائنات ولا كل الحشرات والحيوانات؟ هل يستطيع قلبك أن يحب من يفرض عليك من الهوان والخوف والتملق ما لم يفرض على الحشرات، على أصغر الحشرات؟ هل يمكن أن تحب، مهما كنت عفواً غفوراً، من يطالبك ويفرض عليك كل ما جاء الأنبياء والمعلمون ليطالبوك به ويفرضوه عليك من الهوان والصبر والتلقي والتصديق والتضرع والاستسلام والنباء والخوف والإيمان والتوقع؟

هل تحب كائناً لم يوجه إليك أحد من التحقير ومن التهديد بالعقاب مثلما وجه إليك؟ هل يمكن أن تحب كائناً لم تره حتى ولا صورته، ولم تسمعه، ولم تعرفه، ولم تفهمه، ولم تزره، كما لم يترك ولم يفعل ولو مرة واحدة ما تريده منه وتدعوه له مما هو جدير به، وقادر عليه، ومنتظر منه؟

هل تحب كائناً لم يرد أن يجعلك ولو يوماً واحداً كما تحتاج وكما يجب عليه دون أن يخشى الموت والعقاب لو جعلك كذلك؟

هل الخفيف المهدد المعاقب المذل المشوه القاتل الممرض، بلا استمتاع بذلك أو حاجة إليه أو مصلحة لك أو له أو لسواك أو لسواه - هل الفاعل لذلك بهذا الأسلوب وبهذه الرغبة والنية يمكن أن يكون محبوباً؟

وهل الإله إلا كل ذلك؟ وهل كل ذلك إلا بعض الإله وبعض مستوياته وبعض صفاته؟ هل توجد لغات تستطيع أن تعبر عما فعل بك الإله وعما ينوي ويعلم أنه سوف يفعله بك ولك من أهوال لا تستطيع جميع أهوال الكون أن تساويه أو تشبهه؟

هل يمكن أن تحب الوباء أو القحط أو الزلزال المدمر أو الوحش المفترس الآكل لكل أبنائك وأجدادك، والذي سوف يصبح مفترساً آكلاً لك ولكل أبنائك وجيرانك وأهلك وأصدقائك، ولكل من تعرف وتحترم وتحب ولكل من لا تعرف أو تحترم أو تحب؟

هل يمكن أن تحب وحشاً هو كل الوحوش وكل الافتراس لكل الناس ولكل شيء؟ بل هو أكثر وأكبر من كل الوحوش ومن كل الافتراس.

إنك لو أحببت من يفعل بك ولك وحولك كل ذلك لكان للحب معنى آخر وتفسير آخر، أي لكان الحب هو أقسى معاني البغضاء والاشمئزاز والرفض والخوف. وهل من المفروض الدائم أن معاني الحب ودلالاته أفضل أو أرحم من دلالات ومعاني النقيض؟

إن أسباب البغض حيثي هي أسباب الحب، وأسباب الحب هي أسباب البغض. إنها حيثي لا توجد أسباب للحب وأسباب للبغض، إن أسبابهما حيثي واحدة. إنها لا توجد إذن فروق بين هذه الأسباب. إن الذي نحبه حيثي جداً هو الذي نبغضه جداً، أو هو الذي ينبغي أن نبغضه جداً.

هل تستطيع أن تحب الإله

إن الإنسان لو أحب الإله الذي يفعل له وبه كل هذا الذي يصيبه والذي يواجهه ويراه ويعرفه لكان الإنسان هو أسوأ وأردأ محب، ولكن الإله هو أسوأ وأردأ محبوب، ولكن الحب هو أردأ وأقبح شيء نوجهه إلى الأشياء الآخرين ونعتدي به على الأشياء وعلى الآخرين.

إنه حيثئذ لا فضيلة ولا تقوى للإنسان محباً أي في كونه محباً، كما لا مجد أو فخر للإله محبوباً أي في كونه محبوباً. إننا حيثئذ يجب أن نبحت عمن يبغضونا لا عمن يحبونا إننا حيثئذ يجب أن نخاف ممن يحبونا. إنهم حيثئذ هجاء لنا.

إن المجد حيثئذ لمن تصيبهم البغضاء. إنه إذن أي المجد لمن نبغضهم.

إن حب الإنسان للإله إسقاط لمجد الحب ولكبريائه، وإنه لتشويه وهجاء لمعانيه وتفاسيره، وإنه لتشكيك في تاريخه.

إن حب الإنسان للإله يعني حب كائن أو حب نموذج لا يمكن أن يوجد من يستحق البغض مثله..

إن المحبين والمحبوبين لو فطنوا إلى ذلك أي إلى حب الإنسان للإله الذي يصيبه بكل ما يصيبه به، مريداً مدبراً له، لرفضوا ورهبوا أن يكونوا محبين ومحبوبين، أو لرفضوا ورهبوا الإعلان عن أنهم محبوبون ومحبوبون، أو لرفضوا الاعتراف بأنهم هؤلاء أو هؤلاء.

أيها الحب. ماذا يمكن أن تساوي العقول أو القلوب أو الأخلاق تتعامل بك في تعاملها مع الإله. أيها المحبون، أيها المحبوبون. إن الناس يحبون الإله. إذن هل من المجد أن تحبوا أو تحبوا؟ أليس من العار أن تفعلوا؟

* *

إذن فهل أعجبت بالإله؟ إنك لو كنت به معجباً لكنك معجباً بكل ما ترى وتعلم وتقاسي ويقاسي الآخرون، وبكل ما يحدث كما يحدث وكيفما يحدث.

ولكنك لو كنت معجباً بكل ذلك لما أنكرت أو رفضت أو حققت أو كرهت أي شيء يحدث أو أي شيء يصيبك، ولما غضبت على شيء أو اشمأززت من شيء بل لكان محتوماً أن تشكر كل ما يصيبك وأن تصلي له وأن تستمسك به وأن ترفض مفارقتة، وأن تراه أجمل الأشياء وأنبيل الأشياء وأرحم الأشياء، وأذكي الأشياء لأنه عطاء وتدير من يملك كل إعجابك به.

ولكن أليست كل أساليبك ونيات حياتك، وكل أفكارك ومنطقك واهتماماتك ومشاعرك رفضاً وإنكاراً ومطاردة لما ترى وتواجه وتلقى ولكل ما يصيبك من ذلك؟ أليس كل شيء فيك يقاوم ويرفض كل شيء حولك مهما كانت مختلفة أو متفاوتة أو متخفية أساليب هذه المقاومة وهذا الرفض؟

ألست تقاوم وتغضب وتشمئز دائماً أو أحياناً من كل شيء أو من بعض الأشياء، مهما كان خمولك وخمودك واستسلامك وإيمانك وطاعتك للقدر والأحداث، وللمعلمين الذين يجيئون إليك

فرعون يكتب سفر الخروج

لكي تعلموك كيف تفقد كل الغضب والاشمئزاز والرفض والمقاومة والكبرياء والذكاء والاشتراط لنفسك والاشتراط على الأشياء أو للأشياء؟

أليس كل ذلك يعني حتماً أنك لست معجباً إعجاباً شاملاً أو مطلقاً بالأشياء؟ أليس فقدك للإعجاب المطلق أو الشامل بالأشياء يعني حتماً أنك لست معجباً بالإله إعجاباً شاملاً أو مطلقاً؟ أليس فقد الإعجاب الشامل المطلق بالإله يعني حتماً فقد أي إعجاب به؟

إن الإعجاب بالإله لا يمكن أن يكون مجزئاً. فأما إعجاب مطلق وشامل أو لا إعجاب. إن الإله لا يكون جيداً وريئاً، جميلاً ودميماً، عادلاً وظالماً. إنه لا يكون هذا وهذا، بل أما هذا أو هذا، إن الإله لا يكون بعض الذكاء أو بعض الصدق أو بعض العدل.

إن رفضك لكل أو لبعض ما ترى وتواجه وتقاسي - إن رفضك له بسلوكك أو بشعورك أو بمنطقك أو بتدبيرك أو بتعليمك أو بغضبك أو بصلواتك وأمانيك، أو بحبك وبغضبك، أو بشهواتك.

إن رفضك هذا ليس إلا رفضاً للإله، وليس إلا تفكيراً وتديراً وشعوراً ضده، وليس كذلك إلا مقاومة له وغضباً عليه، واشمئزازاً منه. وإنه أي الإله ليعلم أن الأمر لكذلك. ولكنه قد يغفره لك لأنه يستمتع به، أو لأنه يسعد بأن يراك تقاسي وتتعب وتحاول مهزوماً ومفجوعاً. إن الإله قد يرضيه خروجك عليه إذا كان خروجك يعني أنك مهزوم ومتألم وضائع وتمتزق. إن تمزق الرعايا والعبيد قد يرضي كبرياء وطموح الآلهة والسادة إذا كان هذا التمزق يعني المزيد من الاستسلام والضعف والعجز في الرعايا والعبيد.

إن جميع مقاوماتك وتديراتك ليست إلا تديرات ومقاومات للإله، لتديره وتفكره ولأخلاقه ولكل فنونه وشهواته وأهوائه. إن طردك للذباب من فوق وجهك أو طعامك ليس إلا مقاومة ورفضاً للإله. إنه طرد لإرادته ومنطقه.

إن البشر لا يقاومون ولا يرفضون شيئاً أو أحداً غير الإله أو مثلما يرفضون ويقاومون الإله. وإنهم لا يفكرون أو يدبرون ضد أحد أو شيء غيره، أو مثلما يدبرون ويفكرون ضده، ضد ما يريد ويفعل ويرى. إن جميع أعمالهم وأفكارهم موجهة ضد هذا الوجود وضد من فوقه أو من يديره ويصوغه. إنه لا أحد مكروه أو مرفوض أو منبوذ أو مخرج عليه أو مهزوء به ومسخور منه أو مراد الفرار منه مثل الإله أي في حساب من يرويه الخالق.

إن الإله هو الكائن الذي لا يرضى به ولا يشتهي به ولا يسعد به ولا يحبه ولا يتعامل به أو معه أو عليه أحد. إنه المنبوذ والمرفوض عالمياً بل كونياً.

إن أية مقاومة لأي شيء، وأي هزة بأي شيء ليس إلا مقاومة للإله وهزاً بالإله. إن أي غضب على أي شيء أو من أي شيء، وإن أي اشمئزاز ليس إلا اشمئزازاً من الإله وغضباً عليه أو منه. إن

هل تستطيع أن تحب الإله

الأنبياء والقديسين ليسوا أقل من أعدائهم اشمئزازاً من الإله وغضباً عليه ومنه ومقاومة له لأنهم ليسوا أقل من أعدائهم رفضاً للأشياء واشمئزازاً منها ومقاومة لها وغضباً عليها.

ارفق أيها المؤمن التقى. ارفق بإلهك حينما تحاول أن تقتل حشرة أو أن تشتمز من دمامة أو عاهة أو تفاهة، أو حينما تحاول أن تقاوم أو ترفض ألماً أو مرضاً. ارفق أيها المؤمن التقى حينما تحاول أن تفعل شيئاً من ذلك. ارفق بإلهك فإنك إنما تفعل دائماً ضد إلهك. ارفق أيها النبي، أيها القديس، بإلهك حينما ترفض أو تقاوم ألماً أو مرضاً أو عاهة فإنك إنما ترفض وتقاوم إلهك - تدبير ورحمة وذكاء وجمال إلهك.

إن جميع ما تواجه وتعاني وتقاوم وتحتقر وتخاف وترفض ليس إلا إلهك قد جاء في أزياء أخرى، أو قد جاء في تعبيرات وصيغ أخرى.

إن عليك - احتراماً لموقفك - ألا تقاوم أو ترفض شيئاً، أو ألا تؤمن بأن فوق الأشياء كائناً تؤمن وتعجب بمنطقه وبأخلاقه وقوته وبصداقته.

إن إيمانك هذا مع مقاومتك ورفضك للأشياء أو لأي شيء لهجاء لذكائك ولأخلاقك ولإيمانك أيضاً. أنت تقاوم شيئاً أنت معجب به كل الإعجاب.

كيف أمكن أن تغفر هذا لعقلك أو لأخلاقك؟ كيف لم تصطدم بعقلك وأخلاقك أو تقرأ نفسك بعتاب؟

إذن كيف يمكن أن تكون معجباً بالإله؟ كيف يمكن أن يعجب البشر بالإله مع أن كل حياتهم ونياتهم وأفكارهم ومشاعرهم ليست سوى أساليب مختلفة للخروج عليه ولطاردته، أي للخروج على ما أراد ودبر واشتهى وفعل، ولطاردة كل ذلك، أي مع أن كل حياتهم ونياتهم وأفكارهم ومشاعرهم ليست سوى أساليب مختلفة لرفض الإعجاب به ولإعلان هذا الرفض؟

إنهم جميعاً يفعلون ذلك حتى أنبيائهم وقديسهم. نعم حتى جميع أنبيائهم وجميع قديسهم يفعلون كل ذلك.

إن الإعجاب بالإله لا بد أن يعني وقف المقاومة له، أي وقف المقاومة لما أراد ودبر واشتهى وفعل، أي وقف المقاومة للكون والطبيعة، أي وقف المقاومة لأي شيء، أي وقف الإنسان عن أية مقاومة أو عن كل مقاومة، لأن أية مقاومة وكل مقاومة لأي شيء لن تكون إلا مقاومة للإله.

هل المعجب بالشيء يقاومه، وهل المقاوم للشيء معجب به؟

هل الإعجاب والمقاومة شيء واحد؟ هل أحدهما تفسير للآخر أو تمجيد أو إثبات له أو اعتراف به؟

إذن أنت لا تستطيع أن تحب الإله ولا أن تعجب به. إنك لا تفعل شيئاً من ذلك في سلوكك ولا في منطقك أو نياتك مهما كانت تعاليمك وأحاديثك غير ذلك أو نقيضه. إن أي نبي أو قديس لن يستطيع أن يحب الإله أو أن يعجب به بأخلاقه أو بنياته أو بمنطقه أكثر أو أصدق من أي إنسان آخر،

فرعون يكتب سفر الخروج

من أي زنديق آخر.. إذن ما هي علاقاتك بالإله؟ وهل لك علاقة بالإله؟ هل توجد علاقات من أي نوع أو على أي مستوى بين البشر وبين آلهتهم؟ وهل الآلهة في حياة البشر غير لغات يعنون بها معانيهم الخاصة والأليمة والحزينة والجائعة والتي لا تفسير لها؟
هل إلهك في حياتك غير التعبير بلغة أخرى عن أحزانك وآلامك ومجاعاتك وضياحك وبكائك وآهاتك؟

* *

إن البشر في تاريخهم الطويل الحزين لم يحبوا الأقوياء أو المتفوقين أو المنتصرين أو المتكبرين عليهم، وإنما رهبهم واستسلموا لهم وأطاعوهم، جنوا وماتوا وصلوا ورائهم ولهم. لقد أرادوا بذلك أن يستريحوا من آلام وأخطار وهموم المقاومة والرفض والشك والبحث عن الطريق.
إن الطاعة والاتباع والموت تحت أقدام القادة والأقوياء ليس حياً أو نبلاً أو تهذيباً أو تقوى أو احتراماً أو حياءً أو خضوعاً للواجب، لكنها بحث عن الراحة والأمان، أو فرار من المعاناة والخوف. نعم، إننا قد نموت تحت أقدام القادة والطغاة وتحت أقدام المعلمين الزائفين بحثاً عن الأمان والراحة وهرباً من الخوف والقلق. إننا نطيع الخوف لنأمن.

إن الطاعة فرار من الالتزام ومن الواجب ومن الخوف والشجاعة مهما بدت وكأنها التزام وواجب وخوف وشجاعة إنه ليس في الطاعة معنى من معانيها ولا نية من نياتها. إن الطاعة لا تعني إلا نقيض تفاسيرها وتعاليمها. إن الطاعة سبب للمطاع.

لقد رغب البشر حينما أطاعوا الأقوياء والمتفوقين أو من بدوا وكأنهم أقوياء ومتفوقون - لقد رغب البشر حينما أطاعوا هؤلاء في أن يلقوا بمشاكلهم وذنوبهم وهمومهم ومخاوفهم على قوم أرادوا أن تلقى عليهم وطالبوا بهذا الإلقاء عليهم. إن المطاع ليس كائناً يحترم أو يمجّد أو يزه أو حتى يوثق به، ولكنه كائن يسقط عليه أو يلوث أو يتهم أو يشتم أو يعاقب أو يحاكم أو يورط أو يفضح. إن المطاع ليس إلا كائناً يلقي عليه المطيعون كل ذنوبهم وأثقالهم وعاهاتهم ونقائصهم وأحوالهم وهمومهم بلا أية شفقة أو محبة أو رحمة أو احترام له.

* *

أجل، إنها لم توجد ولن أية توجد أية وسيلة ولا أي مذهب أو دين أو تعاليم أو اتفاقات أو نبوات أو مؤتمرات تستطيع أن تجعل عواطف الإنسان أو انفعالاته أو همومه أو تصورات أو توقعاته أو تحدياته ورؤاه حضارية أو أخلاقية أو منطقية أو ذكية، أو حتى وطنية. إن جميع الحضارات والنبوات والعقريات والكتب المنزلة وجميع المحاريب والمنابر لا تستطيع أن تجعل عواطف البشر متحضرة أو مهذبة أو متدينة من داخلها. إن عواطف الإنسان هي الوحوش والحيوانات والحشرات التي لا يمكن ترويضها أو تنظيفها وتعليمها النبوات إلا بالأسلوب واللغة.

هل نستطيع أن نحب الإله

إن الظروف حتماً تتغير فتصبح ملائمة للعواطف أو أكثر ملائمة لها ولكن العواطف مع ذلك لا تتغير. إن لغات التعبير عنها أو أساليب التعبير قد تتغير، أو هي حتماً تتغير وكذا تتغير أهواؤها وأساليبها حينما تتغير ظروفها وتكون أكثر ملائمة لها. غير أن نفس العواطف لا تتغير ولا تستطيع التغير. إن أخلاقها ونياتها وصفاتها لا تتغير مهما تغيرت لغاتها وأساليبها أو همومها ومسراتها.

إن العواطف لا تستطيع أن تكون عاقلة أو عادلة أو منطقية أو خاضعة لمكانة صاحبها أو لذكائه أو لمستواه أو لما يريد أن يكونه أو يعرف عنه أو ينتظر منه، أو متكافئة مع مواهبه أو مع قدرته أو عمله، أو متسامية فوق البذاءات والتلوث والتوحش والتعري الذاتي والأنانية التي لا تتفاوت مهما تفاوت التعبير عنها.

إن أنانية القاتل ليست أقوى أو أفسق من أنانية الشهيد أو الفدائي. إن أنانية النبي ليست أبقى من أنانية أعدائه.

إن من أبشع ما في العواطف أنها متعرية أبداً تعرياً ذاتياً أي متعرية أمام ذاتها وفي ذاتها إنها لا تستطيع أن تستتر أو تتوقر أو تهذب من داخلها أو ذاتياً مهما أثقلت جسدها ولغاتها بكل لغات وأزياء الوقار والحياء والتعاليم والفنون الأخرى، ومهما وضعت فوق وجهها السدود المختلفة العديدة الحاجة.

* *

أيتها العواطف، ما أشد بشاعتك وذنوبك وعدوانك. ما أقبح تفاسيرك، وما أقسى وأصعب بذاءة التحديق فيك. ما أوقح تشويهك للنفوس وللأخلاق وللذكاء وللحياة. للكبار وللصغار، للثافهين وللعابرة. للوجوه الجميلة وللوجوه الدميعة، للأتقياء وللفجار، للأنبياء ولأعدائهم. ما أقبح دمايتك مستترة وراء الوجوه الجميلة.

ما أقسى وأشمل تشويهك لكل النفوس، ولكل الأخلاق، ولكل العقول، ولكل الذكاء، ولكل الغباء، ولكل الناس، أيتها العواطف المذلة لكل كبرياء، والهابطة بكل شموخ والباصقة على كل نظافة وعلى كل وجه، وفي كل إناء، ما أوقح تبلدك وصمتك أمام مواكب الأحزان والآلام والمظالم والتشوهات والعاهات والأنات.

ما أقبح دمايتك وعاهاتك أيتها الأحقاد، أيها الحسد، أيها البغض، أيتها الغيرة، أيتها النذالة، أيتها الشماتة بالمهزومين وبالمهانين وبالمصابين، وبالضعفاء والأغبياء.

ما أشد وقاحتك ودمايتك حينما تتألقين وتزدهرين في نفوس الكبار وفي نفوس الصغار، في نفوس الأذكياء وفي النفوس البليدة، في النفوس المعذبة وفي النفوس السعيدة، وفي كل النفوس. حتى في نفوس من يجيئون من وراء الكون ومن فوق جميع الأشياء لكي يعلموا ضدك، ولكي يداؤوا منك. نعم، حتى نفوس من يجيئون ليعلموا ضدك وليداؤوا منك تتألق فيها وقاحتك ودمايتك وتزدهرين فيها بكل كبرياتك وبذاءاتك.

فرعون يكتب سفر الخروج

أيها الأحقاد والحسد والبغض والغيرة والشماتة، ما أقبح وأوقح وقاحتك وبذاءاتك حينما تتبرجين وتوهجين في نفوس الدعاة والزعماء والقادة العظام، وفي نفوس من جاءوا ويجيئون ليعلموا الأرض أخلاق السماء، وكبرياء السماء، وارتفاع السماء. ما أقبحك وأوقحك مطلة بكل كبرياتك وبذاءتك من وراء الأزياء والذوات والأجسام الجميلة والنظيفة والموقرة والمهذبة والمعظمة والمحترمة والقوية.

أيها الوحوش النفسية.. أيها العاهات.. من أين جئت، وكيف جئت، ولماذا جئت؟ من دعاك، أو فكر فيك، أو أرادك أو ابتكرك؟

هل أنت نبت شيطاني خبيث أم أنت تصميم عبقرى؟ هل أنت عطاء إله رحيم أم شيطان رحيم؟ هل أنت عاهة أو موهبة أو ضرورة؟ هل جئت غازية مهاجمة أم جئت مغيبة مليية؟ هل دعتك الحياة أم سقطت عليها؟

أي النفوس تستقبلك أكثر، وأيها تختارين سكناً لك أفضل: النفوس الكبيرة أم الصغيرة؟ أي الرجال يتعامل بك أقوى: الكبار أم الصغار؟

هل جئت لأن الإنسان لا يحيا أو لا يسعد أو لا يتحضر إلا بك أم جئت بلا تفسير وبلا وظيفة؟ في أي النفوس والأخلاق بدأت وجودك؟ أي الأخلاق أو أي النفوس حبلت بك أولاً؟ هل خلقتك أو حبلت بك النفوس والأخلاق أم هبطت إليها من بعيد، من بعيد جداً، كيف كان اللقاء الأول بينك وبين أول نفس تعاملت بها وعليها، هبطت إليها أو تخلقت فيها أو حبلت بك؟

هل تذكرين أيها الوحوش النفسية كيف كانت صبيغة ونشوة اللقاء الأول بينك وبين أول نفس وفدت إليها أو نبت فيها؟ كيف كانت أولى العلاقات والممارسات بينكما؟ كيف كانت المعانقات الأولى؟ هل تذكرين ذلك؟ هل تسعين بتذكره؟

وأيكما وجد أولاً: أنت أيها الوحوش النفسية أم النفوس التي تشيدين مجدك وتمارسين مسراتها ولذاتك فيها؟ هل أنت سعيدة بوجودك؟ هل أحد سعيد بوجودك؟ إذن لماذا وجدت؟ هل وجدت مظلومة مقهورة؟ من فعل بك ذلك؟ هل يستفيد؟

أيها الوحوش الإنسانية.. كيف يستطيع الناس أن يعايشوك أو أن يعايشوا أي شيء وأنت تعيشين فيهم؟ كيف يستطيعون وأنت تعيشين في نفوسهم وأخلاقهم أن يتسموا أو أن يغنوا وأن يلمسوا الزهور أو أن يتحدثوا عنها أو أن يزرعوها أو أن يضعوها فوق ملابسهم أو فوق مكاتبهم أو في حداثتهم، أو أن يتحدثوا إلى الآخرين، أو إلى أنفسهم، أو إلى أربابهم عن الحب أو عن الجمال أو عن النظافة أو عن الطهارة النفسية أو الإنسانية؟

كيف يستطيعون وأنت الساكن الدائم المفضل في أعماقهم، أن يرتفعوا بأبصارهم أو بطموحهم أو بهاماتهم إلى الشمس والنجوم، لينشدوها الأشعار، وليحدثوها عن السمو والنور والكبرياء، أو إلى الآلهة ليقرأوا عليها نياتهم أو ليصلوا لها بقلوبهم التي تعيش فيها هذه العفونات؟ كيف تقبل الآلهة أن

هل تستطيع أن تحب الإله

تتعامل مع نفوس أو أن تعيش في نفوس تعيش فيها وتتعامل معها هذه العفونات؟ كيف لا تعاقب من يؤمنون بها؟ كيف يجرؤ الناس على أن يتحدثوا عن أنفسهم إلى أي شيء نظيف أو شامخ؟ كيف يستطيعون أن يشيروا إلى السحاب، أو أن يتحدثوا إليه، أو أن ينطقوا باسمه؟ كيف يجرؤون على الاغتسال في الأنهار؟ ألا يخشون تلويثها؟ ألا يخشون أن تفرق في عفونات أنفسهم؟

هل البشر متفوقون في قوتهم أم في وقاحتهم؟ هل هذه بسالة فيهم أم بذاءة؟ هل الافتضاح بسالة أم بذاءة؟ هل تحدث البشر عن نظافة النفوس وشموخها افتضاح أم قوة؟ هل الافتضاح في الإنسان قوة أم ضعف؟ هل هو خطأ فيه أم منطق؟

أيتها النفوس الإنسانية. كم أنت مسكونة بالوحوش والحشرات، بالدمامات والوقاحات والتلوث. كم أنت متفوقة في دمايتك ووقاحتك وتلوثك على كل ما في الطبيعة من دمامة ووقاحة وتلوث. كيف استطاعت الطبيعة، أيتها النفوس الإنسانية، أن تهبك وتضع فيك من الوقاحة والدمامة والتلوث، ومن الأحقاد والبغضاء والحسد، ومن الشماتة والنذالة ما لم تستطيع أن تهب نفسها أو أن تهب ما فيها من وحوش وحشرات ومن كائنات أخرى هي أصغر وأضال؟

أيتها النفوس. لقد جاملتك الطبيعة أو عاقبتك بأسلوب لم تعاقب أو تجامل بمثله سواك. أيتها النفوس الإنسانية، كم أنت مسكونة.. أيتها النفوس المسكونة كم هي قبيحة وبذيئة وجوه سكانك، وأخلاق سكانك.

هل يوجد أيتها النفوس المسكونة مثل سكانك بذاءة أو قبحاً أو تلوثاً؟ هل يوجد سكان في دمامة أو همجية سكانك أيتها النفوس المسكونة؟

أيها الآلهة، أيها الأنبياء، أيها المعلمون، كيف جئتم وتجيئون لتتخاطبوا وتعاملوا مع نفوس البشر، ولتصنعوا مجدكم وتاريخكم ونظافتكم منها، أو لتسعدوا بالتخاطب معها واليها؟ حزني لكم أيها الآلهة أيها الأنبياء، أيها القديسون. حزني لكم لأنكم لا تسكنون إلا حيث تسكن العفونات، أي لأنكم لا تسكنون إلا في نفوس البشر.

هل خدعتم أيها الآلهة والأنبياء والمعلمون؟ هل أدركتم أنكم قد خدعتم؟ هل أصابكم الخجل الأليم لانخداعكم التاريخي الطويل؟

ألا تجربون نفوس الحشرات والوحوش ألا تجربون عليها نبواتكم وتعاليمكم؟ جربوها جربوها. جربوها فلقد تحول تجربتكم لها إلى تكفير واعتذار عن تجاربكم على نفوس البشر. حزني لكم أيها الآلهة، أيها الأنبياء، أيها القديسون. حزني لكم لأنكم لا تجدون لكم سكناً أو مكاناً سوى نفوس البشر. إنكم لا توجدون إلا حيث توجد العفونات؟ كل أحزاني وراثي لكم إذن.

جربوا البحث عن النظافة والجمال في نفوس الحشرات والوحوش أيها الآلهة والأنبياء والمعلمون. جربوا البحث عن مجدكم في نفوس الحشرات والوحوش، بدلاً عن البحث عن ذلك في نفوس

فرعون يكتب سفر الخروج

البشر. جربوا تعاليمكم ونبواتكم على الحشرات والذئاب فلقد جربتموها طويلاً. طويلاً على الإنسان. جربوا أن تتعاملوا مع نفوس غير نفوس البشر، مع أية نفوس غير نفوس البشر. كل إنسان محتاج إلى أن يقتنع، أو محكوم عليه بأن يقتنع بأنه موجود، أو بأنه قد أصبح موجوداً في صيغة أو نموذج ما، في نموذج أو صيغة فكرية أو دينية أو مذهبية، أو في نموذج أو صيغة كينونة مختارة أو معينة أو متحققة، وبأنه موجود أو قد أصبح موجوداً في مكان ما. إن الإنسان لا يقبل أو يتصور أن يكون وجوده وجوداً ذاتياً فقط، أي وجود ذات أو شيء فقط. إنه لا يقبل أن يكون وجوداً فقط. إنه لا يستطيع تصور ذلك أو تقبله. إنه لا يقبل ولا يكون وجوداً فقط، أي بلا صيغة وبلا مكان. إنه لا بد أن يكون صيغة ومكاناً واقتناعاً ورؤية لنفسه وللآخرين وللوجود حوله. إنه لا بد أن يكون رؤية مذهبية أو اعتقادية، أي رؤية نفسية إنه لا بد أن يصبح صيغة ما، وأن يقتنع أنه قد أصبح هذه الصيغة وأن يتعامل مع الآخرين ومع الأشياء ومع نفسه وكأنه يتعامل بصيغته المعروفة المختارة.

إن الإنسان إذا وجد هذا الوجود هدأت وتوقرت أشواقه وتطلعاته وأسفاره النفسية والفكرية والروحية. إنه قد وجد نفسه ومكانه، لقد وجدتهما في صيغة ونموذج وحدود معروفة. إنه لا يستطيع أن يكون بدون ذلك. إن البشر لا يقبلون ولا يستطيعون أن يكونوا صيغة أو صيغاً وجودية فقط بل وصيغاً أخرى غير وجودية أي عقلية وشعورية ومذهبية. وهل من الأفضل أو الأنفع للإنسان أن يجد نفسه ومكانه هذا الوجود أم ألا يجدهما كذلك ليظل دائماً متطلعاً مسافراً باحثاً هائماً في آفاق غير محدودة أو معروفة؟ أليس الارتحال الدائم بلا مكان معروف أو مقصود هو التفسير الكامل لمنطق الحياة ولنطق الوجود، لمنطق الإنسان أو لمنطق كل موجود؟

إن رحلة الكون ورحلة الإنسان الدائمة ليست بحثاً عن المكان المقصود المعروف ولكنها بحث عن نفس الارتحال.

أليست الحياة الإنسانية، وكذا التقدم الإنساني والحضارة الإنسانية هي الأشواق والتطلعات والأسفار الدائمة الهائمة وراء أشياء لا يمكن اللحاق بها ولا اليأس منها ولا معرفتها ولا تحديدها ولا الاقتناع بها؟ أليست أشواقاً راکضة دائمة بلا بحث عن معشوق؟

أليس ذاك هو الذي يجعل هذه الرحلة في هذا الفراغ أو في هذا العتب أو في هذا التيه مقبولة أو محتملة؟

أليس الضرب الدائم الضال المجنون في التيه المطلق، بحثاً عن المكان وعن الذات، وعن النموذج والصيغة، أي بحثاً عما لا تمكن معرفته أو تحديده أو بلوغه، أو عما لا يمكن وجوده، أو عما لا يراى أو يقصد البحث عنه.

أليس هذا الضرب الدائم الضال في مثل هذا التيه بلا حدود هو قوة الإنسان ومجده وتقدمه

هل تستطيع أن تحب الإله

الدائم، بل وعزائه الجميل بل والمفسر المسوخ لكيثونته ولبقائه؟ أليس هذا الضرب الدائم الضال هو الاعتذار الذي يرفعه وجود الإنسان إلى الإنسان، أو الذي يرفعه الإنسان إلى نفسه تكفيراً عما لا يستطيع تكفيره؟

إن الإنسان لا يتقبل في فرضه الفكري أو المذهبي أو الإنساني أن يكون كائناً بلا مكان، أو أن يكون سفينة بلا شاطئ. إنه يريد أن يكون سفينة وشاطئاً، إنه يصبر على ذلك. إنه يرفض أو لا يستطيع أن يكون سفينة فقط أو شاطئاً فقط. إنه لا يستطيع إلا أن يكون مسافراً أبداً وأن يجد لسفره تفاسير وأن يبحث عن هذه التفاسير.

إن كل إنسان لا بد أن يقتنع بأنه قد أصبح سفينة وشاطئاً، أو سفينة لها شاطئ أو وراءها شاطئ. إنه يرفض أو يعذبه ويخيفه أن يكون سفينة بلا شاطئ، أو بلا شاطئ معروف، أو تبحث عن شاطئ.

إن كل إنسان يريد أن يكون كل سيره إلى شاطئ يعرفه ويملكه لا إلى غير شاطئ ولا إلى كل شاطئ ولا إلى أي شاطئ.

والإيمان الديني قد يكون أسلوباً ممتازاً لإقناع المؤمن بأنه قد أصبح هذه السفينة وهذا الشاطئ، أو هذه السفينة التي لها أو التي أمامها مثل هذا الشاطئ.

ولهذا فإن من المقرر أو من المفروض الذي لم يتقرر والذي لن يتقرر أن يجيء المؤمن عاجزاً وخامداً في أشواقه ولهفاته وتطلعاته وفي أسفاره إلى الآفاق القصية المجهولة ذات الاحتمالات والمفاجآت الكبيرة وأن يجيء غير قادر على اللحاق بأولئك الذين لم تدبر أو تهىء لهم السماء أماكنهم أو نماذجهم وصيغهم. إن المقرر أو المفروض الذي لن يتقرر أن هؤلاء الذين تشيد وتصوغ لهم السماء أماكنهم ونماذجهم وصيغهم لا بد أن تموت أو أن تخدم أشواقهم وتطلعاتهم، وأن يفقدوا أسباب الرغبات في الأسفار الدائمة الهائمة في أعماق المجهول ذي الاحتمالات والمفاجآت التي ليست لها حدود أو مواقف نهائية أو صيغ متحددة أو مقنعة بالاكتماء أو الاستغناء بها. إن المفروض أو المزعم أن السماء تغلق الحدود دون الآفاق المجهولة المطلقة. إنها تضع للإنسان صيغة أو صيغاً نهائية وتشيد له مكاناً معروفاً محدداً مرضياً خلافاً لا مهرب منه ولا بديل له ولا رغبة عنه.

إن السماء إذن على هذا الافتراض أو بهذا التفسير منافس مخيف للأرض ولما فيها وعليها. إنها أي السماء منافسة إذن لقوة الأرض ولغواياتها وإغراءاتها، ولكل ما لها من جاذبية وسحر وطغيان.

إن السماء إذن عدوان على الأرض. إنها سرقة وأخذ منها.

إن السماء إذن هزيمة للأرض. إنها هزيمة لها على قياس عالمي. لقد كانت السماء دائماً تسرق من الأرض قلوب سكانها ولهفاتهم وتطلعاتهم وطموحاتهم دون المعاملة بالمثل.

إن السماء إذن لو لم تكن قد وجدت لكائنات حظوظ الأرض أعظم وأفضل جداً. إن الإنسان

فرعون يكتب سفر الخروج

حيثئذ لا بد أن يهيب نفسه للأرض بأسلوب أقوى وأشمل وأكثر تفرداً وإخلاصاً. إنه حيثئذ لا بد أن يهيب كل نفسه للأرض بلا منافس أو شريك. لقد كانت الأرض دائماً هي المعتدى عليها، وكانت السماء دائماً هي المعتدية. لقد كانت هذه هي القضية الدائمة.

لقد اقتسمت السماء الإنسان مع الأرض اقتساماً لا عدل ولا شهامة فيه. إن هذا هو الذي قد تقرر، أو هو الذي قد افترض ولم يتقرر ولن يتقرر.

إن الإنسان لا بد أن يكون موجوداً في مكان ما، وبصيغة أو بنموذج ما. وإنه لا بد أن يقتنع بأنه قد وحد هذا الوجود في هذا المكان وبهذه الصيغة أو النموذج. إن وجوده في مكان وفي صيغة أو في نموذج قتل لقدميه ولفكره وحماسه عن الارتحال والتفكير والبحث، أو قتل للارتحال وللتفكير والبحث والحماس والمحاولة في قدميه وعقله وهممه..

إذن فهل وجوده في السماء يعني ألا يبالي بوجوده هنا، أو يعني أن يتراخى في الاشتراط لوجوده هنا؟ هل السماء حقاً خطر على الأرض، أو هل وجود الإنسان في السماء خطر على وجوده في الأرض يقيناً أو حتى احتمالاً قوياً؟

هل الإنسان يستطيع أن يكون موجوداً في السماء وفي الأرض أيضاً؟

هل يستطيع الإنسان أن يكون في السماء لأنه مفقود في الأرض أو بقدر ما يكون مفقوداً في الأرض، أو مهما يكن مفقوداً في الأرض.

هل يستطيع الإنسان أن يكون في غير الأرض مهما كان في السماء ومهما تطلع وصلى للسماء؟ هل يستطيع أن يتعلم تقواه من غير الأرض؟

هل الحديث عن السماء أو التطلع إليها أو الصلاة لها محاولة الوجود فيها أو إرادة لهذا الوجود؟ هل ذلك كذلك أم ذلك ليس إلا أساليب مختلفة من أساليب البحث عن الأرض والوجود فيها والبكاء عليها والإصرار على البقاء الدائم فيها والهرب الدائم إليها.

هل تستطيع السماء بكل أهوالها وتهاويلها وبكل مواكب الوافدين منها، ليعلموا ويرهبوا ويعدوا ويصفوا، أن تنافس أية حشرة من حشرات الأرض، أو أية شهوة من شهوات الأرض على الإنسان، على التأثير فيه، أو على خلق اهتماماته، أو على صياغة هذه الاهتمامات؟ أليس الذي يقول: أيتها السماء إنما يعني أن يقول: أيتها الأرض، إني أحبك وأخافك وأجوع إليك؟ أليس التحديق في السماء إنما هو تحديق في الأرض؟

هل تستطيع كل آلهة السماء أن تجعل أي إنسان يرتفع عن الاحساس بأي ألم من آلامه، أو بأية مجاعة من مجاعاته، أو بأية شهوة تافهة أو بذية من شهواته، أو بأي هم من همومه، أو تجعله يرتفع عن البكاء والأنين والخوف والارتجاف بالقلب والأعصاب والعضلات والكلمات؟ أليس الذي يصلي

هل تستطيع أن تحب الإله

ويكي شوقاً إلى السماء أو خوفاً منها إنما يكي ويصلي شوقاً إلى الأرض أو خوفاً منها أو طاعة ودينونة لها؟

هل يستطيع أي إنسان، مهما كانت تقواه وإيمانه، أن ينحاز بمخاوفه واهتماماته، إلى السماء بكل ما فيها من آلهة وتهاويل ضد أية حشرة من حشرات الأرض تتعامل مع حياته أو يمكن أن تتعامل عليها، أو ينحاز بحبه وأشواقه إلى هذه الآلهة والتهاويل ضد أية رغبة من رغبات أعضائه؟

إذن هل السماء حقاً عدوان على الأرض، أو هزيمة لها، أو أخذ منها؟
إذن هل يستطيع السماء حقاً أن تكون منافسة للأرض على الإنسان بأي أسلوب أو على أي مستوى؟

هل يستطيع الخوف من الله أو الطموح إلى جزائه أو إلى رؤيته أن يؤرق نبياً أو قديساً مثلما يستطيع أي برغوث يبيت في فراشه أن يؤرقه؟

هل يستطيع أي نبي أو قديس أن يرى بقلبه أو بعينه جمال الإله مثلما يفرض عليه أن يرى بكل أحاسيسه وبكل حواسه جمال كل رغبة من رغبات أعضائه أو من رغبات قلبه؟

هل جمال الإله أو جمال الإيمان والتقوى في عيني أي نبي أو في قلبه أو في ضميره يعني أو يساوي غير جمال الرغبات والآهات في أعضائه؟ هل لأي شيء جمال أو قيمة أو تفسير خارج أحاسيس الأعضاء ومجاعاتها وإملاءاتها؟

هل يوجد إنسان واحد، عيونه أو ضميره أو مشاعره أو منطقته أو تقواه أو نبوته خارج أعضائه أو غير أعضائه؟

إذن هل وجدت في أي مجتمع أو عصر قضية اعتداء أو منافسة أو سرقة بين السماء والأرض؟ إن كانت قد وجدت هذه القضية بأي أسلوب وعلى أي مستوى فأيتها كانت المعتدية السارقة المنتصرة في معركة التنافس، وأيتها كانت الأخرى؟

هل انتصرت السماء ولو مرة، وهل انهزمت الأرض ولو مرة إن كانت قد حميت بينهما أية معركة على أي شيء؟

هل قامت في أي وقت أو مكان أية معركة أو خصومة على امتلاك الإنسان بين السماء والأرض مهما كانت معركة أو خصومة غير متكافئة أو غير عادلة لتفوق إحداها على الأخرى؟ ألم تكن السيادة والسلطان جميعاً وأبداً للأرض؟ هل خافت الأرض في أي زمان أو مكان على تفردا بالسيادة والسلطان على الإنسان؟ هل خافت من السماء على تفردا هذا؟

حتى جميع الذين جاءوا ليسرقوا الإنسان من الأرض، من تفرد الأرض بامتلاكه لكي يهبوه السماء، ليجعلوا السماء تنفرد بامتلاكه، هل كانوا إلا دعاة وأنبياء للأرض؟ هل كانوا إلا دعاة وأنبياء للأرض بلغة فيها أسماء السماء؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل كانوا يفكرون أو يقتنعون أو يريدون أو يخضعون أو يتعبدون إلا لمنطق الأرض وإغراءاتها وضغوطها وأهوائها وقوانينها ومجاعاتها ولطفانها وذنوبها وهمومها ولعبتها وتفاهاتها ومخاوفها ولغاتها وأناشيدها وفي معابدها وهياكلها ومن فوق منابرها؟
ألم يكونوا جميعاً دعاة وأنبياء وجنوداً للأرض ولكن بلغة أخرى؟

أليس النبي الذي يلعن الأرض ويمجد السماء ويدعو إلى مجد السماء إنما هو نبي أو إنسان عادي يمجّد الأرض ويدعو إليها وينهى عن السماء بل ويشتم السماء ولكن بصيغة أخرى؟ أليس جميع الأنبياء وجميع الدعاة إنما يجيئون ليكونوا موظفين لدى الأرض؟

هل يلعن النبي الأرض إلا بقدر ما فيه من قوة على حب الأرض؟ وهل يتحدث عن أشواقه إلى السماء إلا بقدر ما فيه من أشواق إلى الأرض؟

أليس النبي الذي يقول، صارخاً وباكياً ومهدداً، اعبدوا الإله أو اصعدوا إلى السماء إنما يتحدث إلى الأرض وعن الأرض وبقوة الأرض ويأمل الأرض وبالبحث عن الأرض وبالخوف من الأرض وبإرادته للأرض وبأشواقه إليها؟

إن الأنبياء والقديسين ليسوا إلا قوماً يسمون مجاعاتهم إلى الأرض آلهة وسماوات، ويدعون مجاعاتهم هذه مجاعات إلى الآلهة وإلى السماوات. إنهم قوم يسمون أعضاء الأرض بأسماء الآلهة وبأسماء السماوات. إنهم يسمون أعضاءهم ووظائف أعضاءهم وذنوب وهموم أعضاءهم أشواق آلهة وتعاليم آلهة وأخلاق آلهة وشموخ سماوات وبحثاً عن السماوات.

إن الأنبياء والقديسين ليسوا إلا قوماً يخطئون في اللغات أو يعثون بها أو يسخرونها بالثديير. إن الخلاف بينهم وبين مخالفهم والخارجين عليهم في تسمية الأشياء وفي فهم الأشياء لا في نفس الأشياء ولا في الخضوع للأشياء.

إن المراد بالأرض هنا جسم الإنسان بما فيه من مجاعات وشهوات وإغراءات وغوايات ومن هموم وآلام وتلوثات وصغائر وضعف وأمراض ومخاوف وأحقاد وانفعالات جيدة وردئية ومتناقضة.

أما المراد بالسماء فالتخطي لذلك أو رفضه أو الخروج عليه أو الرغبة في هذا التخطي أو الرفض أو الخروج. إن الأرض هي الذات المحكومة بأعضائها المحكومة بوظائفها بكل ما فيها من فجور ووحشية. والسماء هي الكينونة غير ذلك، أو أفضل أو أتقى أو أذكى أو أنظف من ذلك. إذن هل توجد سماء؟ إذن هل وجدت أو هل يمكن أن توجد أية منافسة أو مخاصمة أو حرب بين السماء والأرض على الإنسان، على التفرد بامتلاكه؟

إذن هل جاءت أو هل يمكن أن تجيء نبوات أو أديان أو تعاليم أو مذاهب أو مخاوف أو صلوات أو أية طقوس من أي نوع لتسرق الإنسان من الأرض أو لتسرق شيئاً منه؟

إذن فلتأت أشرس وأطول مواكب الأنبياء والدعاة والمعلمين السحرة ليسرقوا الإنسان من الأرض،

هل تستطيع أن تحب الإله

ليهبوه كله للسماء.. لتأت هذه المواكب الطويلة الشرسة المسلحة بكل قوى السحر وإرهابه.. لتأت فإن الأرض لن تشعر بأن خطراً ما يهدد تفردا المطلق والأبدي بالسيادة على الإنسان.

ولتظل الآلهة الحزينة المهجورة في سمواتها تنتظر مجيء الإنسان إليها.. لتظل تعاني دموعها وأحزانها وهزائمها وتتواعد مع مسراتها وانتصاراتها، وتمنيها أضخم وأجمل الأماني.

لتظل أبداً كذلك فإن الإنسان لن يجيء.. إنه لن يصعد إليها أبداً كما لم يصعد إليها قط. لتظل الآلهة في سمواتها تعيش أحزانها وآهاتها ولهفاتها.. تعيش هزائمها الأبدية.

إن الآلهة ستظل أبداً مهزومة ومهجورة ومنتظرة في سمواتها الحزينة الموحشة دون زائر أو راغب في الزيارة مهما امتلأت الأرض بالأنبياء وبالذعاة القادمين منها ليعلموا الحب لها والأشواق إليها والخوف منها والإيمان بها. ليعلموا الصعود إليها دون أن يوجد من يريد الصعود أو من يستطيعه أو من يعرف أساليبه مهما وجد من يتحدث بها ويستمتع إليها، بل مهما وجد من يعلمها ومن يتعلمها. إن الأرض هي كل الآلهة والأنبياء والأديان والمذاهب وكل السماوات ولكن الاختلاف في الأسماء وفي التعمق في تفسير الأشياء وفي معرفة جنسياتها.

فرعون يكتب سفر الخروج

١... من كتب لبني إسرائيل سفر الخروج؟ هل كتبه النبي موسى أم كتبه بنو إسرائيل أم كتبه السماء أم كتبه الرواة والتاريخ أم كتبه فرعون أم كتبه كل هؤلاء؟ من كتب سفر الخروج؟ ومن أقوى من كتبه من هؤلاء إن كانوا كلهم قد كتبوه من كتب التاريخ؟ هل كتبه من كتبوه أم من فعلوه؟ من كتب الذين كتبوه وفعلوه؟ من كتب الناس والأشياء؟ هل كان ممكناً أن يوجد موسى أو بنو إسرائيل أو التوراة والأسفار أو أرض الميعاد أو حتى إله بني إسرائيل بكل أخلاقه وتاريخه لولا فرعون وطيغانه؟ أليس فرعون هو الذي خلق موسى وخلق بني إسرائيل وأنزل التوراة والأسفار والوصايا وخلق أرض الميعاد وخلق التاريخ المتولد عن كل ذلك وخلق جميع الأحداث والنتائج المنطلقة عن كل ذلك حتى هذا اليوم وحتى المستقبل القريب والبعيد؟ أليس فرعون هو الذي خلق إله بني إسرائيل بكل همومه وشهواته ومغامراته وانتصاراته؟ إذن أليس طغيان فرعون طغياناً خلاقاً عبقرياً؟ أليس الطغيان الذي يخلق ويهب كل هذا طغياناً خلاقاً عبقرياً؟ إذن أليس الطغيان خلقاً وعبقرية ولو أحياناً؟ أليس الذي يطردها من عجزنا وصمتنا وهواننا واسترخائنا — ولو بالطغيان — إلى القوة والانبعاث، وإلى التاريخ والجد، وإلى الانتصارات الكبرى طارداً تقياً نبيلاً وخلاقاً وهاباً؟ أليس كل الخالقين طاردين، وكل الطاردين خالقين؟...».

الحياة فرار وارتحال محتوم بلا غاية مقصودة أو مرادة أو معروفة أو مقنعة. إن الحياة ليست بحثاً عن هدف ولا شوقاً إلى هدف. إنها ليست خطة أو تخطيطاً إنها أسلوب من أساليب الطرد الذاتي والطرد الخارجي. إن كل شيء لكذلك. إن كل ما في الشمس أو الأرض أو أية قطعة كونية من روعة ونظام لا يساوي أكثر من طردها بذاتها ومن ذاتها أو أكثر من هربها من ذاتها ومن مكانها.

إن الناس لا يتحركون أو يعرفون أو يعملون أو يتغيرون أو يغادرون أنفسهم، أو يصنعون النظريات والمذاهب والآلهة والأديان، أو يصبحون أنبياء وزعماء وكتاباً وثواراً وطغاة، لأنهم بناء ومهندسون، يناضلون ويتعبون ويموتون، ليحققوا أو ليصنعوا أهدافاً أمامية نبيلة معلومة يريدون بلوغها لأن بلوغها يصنع مجدهم، أو مجد أربابهم، أو مجد أنبيائهم وزعمائهم، أو مجد أديانهم ومذاهبهم، أو مجد عقولهم وذكائهم وكبريائهم، أو مجد تاريخهم، أو مجد الشمس أو القمر. ولكنهم يفعلون كل ذلك لأنهم هاربون ومنفيون من أماكنهم ومن أنفسهم، ولأنهم متألون، ومصابون بالسأم، وكارهون لأنفسهم ولظروفهم وللبقاء فيها، وعاجزون عن البقاء فيها. إنهم يحاولون الهرب ويمارسونه بأي تعبير وعلى أي طريق أو بكل تعبير عن كل طريق. إنهم يصنعون خطواتهم وأشواطهم بالخواف والأهداف التي تصنعهم بها الآلهة. إنه العجز عن الصمت وعن السكون بوقار. إنه العجز عن البقاء في الذات وفي المكان.

هل النهر والزلازل يديران أو يقصدان في سلوكهما أن يحققا أو أن يلغا أهدافاً من أي نوع، أم يتحركان لأنهما لا يستطيعان ألا يفعلا، لأنهما مطاردان ومطرودان بذاتيهما وظروفهما، ومن ذاتيهما وظروفهما؟ حتى الشهوة والإرادة والعبقرية ليست إلا هرباً. وهل الإله يفعل لأنه يريد أو يحقق أهدافاً مفهومة ومدارة ومرادة أم لأنه مطارد من ذاته وبذاته وهارب منها؟

وهل البشر حينما يحزنون أو يكونون أو يحسدون أو يغضبون أو يتشائمون، أو يمرضون ويضعفون

فرعون يكتب سفر الخروج

ويشيخون ويموتون، يخططون لأهداف أم يفعلون كما يفعل الزلازل والنهر في انطلاقيهما وكما تفعل الآلهة حينما تخلق الآلام والعبث.

هل في خطوات البشر من الأهداف والغايات المقصودة أو المعلومة أو المدبرة أو الذكية أكثر مما في خطوات الزلازل أو النهر أو مما في ضربات الإله المتحولة إلى حشرات وعاهات وأمراض وعبث وجنون وإلى بشر يتداون من وجودهم بالحروب والصلوات والأكاذيب.

هل أظافر وشعور وأقدام الإنسان تطول لأنها تحقق شيئاً أو تريد شيئاً أو تفسر شيئاً أم لأنها لا تستطيع أن تتوقف؟ وهل حياته بكل أساليبها وتعبيراتها تفعل بغير الأسلوب الذي تطول به أظفاره وشعوره وقدماه؟ إننا لأننا نريد ونشتهي. ولكن لماذا نريد ونشتهي؟ أليست الشهوة والإرادة أسلوبيين من أساليب الهرب والمطاردة وتعبيرين عنهما؟

هل يتحرك أو يتغير أي شيء إلا لأنه مطرود وهارب، مطرود وهارب بذاته ومن ذاته؟ أليس الخالق والمغير لكل شيء هو قانون الطرد أو المطاردة الموجود داخل كل ذات أو قانون الهرب المحكوم به على كل ذات دون أن تختار أو تدبر أو تريد أو تعرف لماذا؟

إن القلب لا بد أن يخفق في موقف الخفقان، أو قد يخفق، وإن العين لا بد أن تحرق وترتجف، أو قد تحرق وترتجف في موقف التحديق والارتجاف. ولكن لماذا جاءت العين والقلب كذلك؟ لماذا جاء خافقين ومحدقين ومرتجفين؟ لماذا جاء محكوماً عليهما بالخفقان والرجفان والتحديق تحت ظروف معينة وفي مواقف معينة؟ أليسا قد حكم عليهما بالأسلوب الذي جاء به الزلازل والنهر محكوماً عليهما بسلوكهما؟ أليس فكر الإنسان وإرادته يتحركان ويتغيران ويعملان بالأسلوب الذي تتحرك وتتغير وتعمل به عيناه وقلبه، أو بالأسلوب الذي يمارسه الزلازل والنهر أو بالأسلوب الذي تطول به قدماه وأظفاره وشعره ويجيء به أي شعره كثيفاً غزيراً؟

هل كان ممكناً أن تطول شعورك أو أظافرك أو أن تصاب بالتضخم غدتك الدرقية لو كانت تستطيع ألا تفعل ذلك؟

وهل كان ممكناً أن تعمل أو أن تتغير إرادتك أو أفكارك لو كانت تستطيع أن تكون صامتة وثابتة في مكانها وفي ذاتها دون أن تطرد وتهرب؟

أليست أهداف فكرك وإرادتك حينما تتحركان تساوي في التفسير الشامل أهداف أظفارك وشعورك حينما تطول؟

إن الحياة وهي تخطو في طرقها المجهولة وتصنع أساليبها ومستوياتها المختلفة والمتناقضة لا تعلم شيئاً عن نفسها ولا عن أساليبها ومستوياتها، ولا تقصد أن تحقق هدفاً معروفاً تنوي تحقيقه أو تعشق تحقيقه، بل ولا هدفاً غير معروف. إنها لا تنوي ولا تقصد هدفاً أو شيئاً معروفاً، ولا شيئاً أو هدفاً غير معروف. إنها تخطو لأنها لا تطيق الصبر على نفسها ولا على ما تجدد وتواجه، ولأنها لا تترك لكي تبقى في

فرعون يكتب سفر الخروج

ذاتها أو في مكانها أو في صمتها وسكونها. إنها تريد الفرار وتبحث عن الفرار ليس من شيء معين، أو من شيء واحد، أو من حالة واحدة، بل من كل شيء ومن كل حالة. وهل هي حقاً تريد الفرار أو تبحث عنه؟ هل النهر أو النجم في فراره يريد الفرار أو يبحث عنه أو يفهمه ويعيه أم يتحرك فقط كما يهوى ويموت حين يهوى ويموت؟

لعل الصحيح أنها لا تريد شيئاً ولا تبحث عن شيء حتى ولا عن الفرار. إنها تتحرك فقط، وتطرد فتخضع بلا إرادة شيء أو البحث عن شيء حتى ولا عن الحركة أو الخضوع أو الفرار، حتى ولا عن إرادة ذلك. كم يمكن أن تكون غفلتنا لو زعمنا أن قلوبنا تنبض وتعمل لأنها تريد أن تصبح لنا الحياة لأنه محكوم عليها بالحركة والهرب والمطاردة.

إن الحياة فرار بلا إرادة للفرار، وإنها حركة وخضوع بلا إرادة للحركة أو للخضوع. إن هذا هو المعنى الذي يجعلها حركة دائمة، لا تقبل ولا تستطيع أن تحدد تحديداً نهائياً في صيغة، أو في حالة، أو في مذهب، أو في عقيدة، أو تحت قبضة إله وزعيم أو نبي أو شيطان. إنه ما من صيغة أو حالة تبلغها الحياة إلا بدأت ترفضها وتطرد منها وتحاول الانتقال إلى سواها مهما كانت تلك الصيغة أو الحالة، بدون أن تفهم ماذا تفعل أو ماذا تريد، أو لماذا تفعل وتريد.

إنها تفعل ذلك دون أن تعرف أنها بما تفعل تطيع أو ترضي إلهاً أو زعيماً أو نبياً أو حتى تستجيب لاحتياج من احتياجاتها.

إن الحياة في تنقلاتها وتبدلاتها تشبه تنقلات وتحركات الهبأة الواقعة تحت شتى الأعاصير. إن أي وضع من أوضاع الهبأة ليس بحثاً عن هدف أو صياغة لهدف، وإنما هو أي ذلك الوضع للهبة صيغة طرد وهرب، أو صيغة استجابة للطرد والهرب. إن جميع الأشياء تفعل أطوارها وتحركاتها بالأسلوب الذي تفعل به الهبأة أطوارها وتحركاتها، مستجيبة لطغيان الأعاصير المطاردة لها.

حتماً، الحياة، ولا سيما حياة الإنسان تقصد أو تعني في بعض أساليبها وتحركاتها أو في كثير منها أن تبلغ وتحقق أشياء أو أهدافاً تريدها وتفهمها وتخطط لها. إن في الحياة تخطيطاً وتديراً وقصداً، وإن لها إرادة وأهدافاً لأنها تحتاج وتجوع وتقاسي أو تمارس الأشواق واللذات والسرور والابتسام، وكذا البكاء والرفض، وكذا كل أساليب ومعاني المعاناة والآلام والاستنكار.

إن الإنسان في كثير من اهتماماته وسلوكه ومواقفه يفكر ويدبر ويقصد لأنه يفعل ويحتاج ويجوع ويرى ويفهم ويتعذب ويسعد ويقبل ويرفض ويختار.

ولكن لماذا يفعل ذلك، أو لماذا العوامل والضرورات التي قضت عليه بأن يفكر ويدبر ويقصد، أو بأن يكون مفكراً مدبراً قاصداً، أو لماذا يوجد ويحيى ويجيء بهذه الصيغة وهذا النموذج لكي يكون محكوماً عليه بأن يكون مفكراً ومدبراً وقاصداً؟ هل كان ذلك تحقيقاً لهدف أو بحثاً عن هدف أم كان أسلوباً مستبداً من أساليب الطرد ومن أساليب الحركة الهاربة؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إن مستوى التفكير والقصد في الحياة ليس مستوى من مستويات التفكير والتدبير والقصد. إن هذا المستوى لم تبلغه الحياة تحقيقاً لهدف أو بحثاً عن هدف أو استجابة لهدف أو لأنه هدف أو لأنه يتحول إلى نضال من أجل هدف.

إن وجود التفكير والتدبير والقصد، وممارسة ذلك ليسا تفكيراً ولا تدبيراً ولا قصداً. إن وجود ذلك يساوي وجود نقيضه في منطق الحياة والأشياء وفي قصدها.

إن مستوى المقاساة والانفعال والاحتياج والجوع والتعذب والتلذذ والقبول والرفض والاختيار والبكاء والابتسام والسرور.

نعم، إن هذا المستوى الذي يبلغه الإنسان لا يبلغه أو لا يوهبه أو لا يطرد أو يهرب إليه بحثاً عن هدف ولا تحقيقاً لهدف، بل كما يبلغ المستوى الذي يجعله يمرض ويشيخ ويموت، أو كما يوهب هذا المستوى، أو كما يطرد إليه أو يهرب إليه. إن العبقري والفنان والمؤمن والصادق والقوي مطرود أو هارب إلى أن يكون كذلك بقدر ما الشيخ والمريض والميت والحزين مطرود إلى الشيخوخة والمرض والموت والحزن.

إننا لا نفكر ولا ندبر ولا نقصد ولا نقاسي أو نجوع أو نحتاج أو نختر أو نقبل أو نرفض أو نبكي أو نبتسم أو نسر أو نسعد أو نتعذب - أي إننا لا نجني محكوماً علينا بذلك لأنه مطلوب أو مفيد أو واجب أو هدف أو مدير، بل نجني كذلك أو نفعل كل ذلك بالضرورة والحتم، أي بالمطاردة وبالهرب حتى ولو كان ضد الواجب والمصلحة والأخلاق، وضد جميع الأهداف التي تصورها أو تمنها أو نتحدث عنها أو نلزم بها.

إننا لا نفعل ذلك بهذا التفسير كما أننا لا نحزن أو نشيخ ونموت ونضعف ونمرض، أو نكره ونخاف لأن ذلك واجب أو مفيد أو مأمور به، بل لأنه محكوم به علينا.

إن الأفضل والواجب والأخلاق والأفكار والأهداف تعبير عن الضرورة وعن قانون الاستطاعة والعجز أي تعبير عن الهرب وعن الخضوع لأساليب وإملاءات الطرد الذاتية والخارجية. إن كل ما نحسبه ونزعمه قيماً نفسية أو فكرية أو أخلاقية أو دينية أو مذهبية أو إبداعية نضالية لا يعني سوى أساليب الطرد التي نواجهها ونخضع لها وأساليب الهرب التي نؤديها ونحياها.

إنه لا شيء يفعل النموذج أو يبحث عن النموذج، أي يفعل الهدف أو يبحث عنه. وهل يمكن فهم النموذج أي الهدف أو تصوره؟ هل يمكن فهمه أو تصوره؟ ما مقاييسه؟ وهل له مقاييس أو حدود؟ هل النموذج أي الهدف شيء غير الضرورة أو الملاءمة أو الاستجابة لإملاءات الجوع والحاجة والهرب ولضغوط وأساليب الطرد المختلفة؟

هل النموذج أو الهدف شيء غير الشيء كما هو؟ هل لأي شيء نموذج أو هدف غير ذاته وغير كينونته كما كان ويكون؟ وهل كان أو يكون غير الصيغة التي يطرد إليها أو يهرب إليها؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إنه لا يوجد لأي شيء هدف لأنه لا يوجد لأي شيء نموذج. إن البحث عن الهدف لا يعني إلا البحث عن النموذج. فإذا لم يكن نموذج فكيف يمكن أن يكون هدف؟ كيف يمكن أن تكون هناك صورة ما لم تكن هناك ذات؟

وإذا كانت الصورة هي تفسير الذات فالذات هي تفسير ماذا؟

إن كل الوجود ليس سوى وجود، أي ليس سوى وجود لا نموذج له أي لا هدف له. إذن كيف يكون ويتغير ويتحرك؟ إنه يفعل ذلك هارباً ومطروداً من ذاته وبذاته، ومن ظروفه وبظروفه.

حتى الإله، إنه ليس نموذجاً، بل وجود فقط، أي في عقيدة وتصور المؤمنين به. لهذا فإنه أي الإله بلا شروط ولا صيغ محدودة أو مفروضة أو مشترطة. أي إنه بلا أهداف لا في مجيئه ولا في كينونته ولا في معاناته لنفسه ولأعماله وأهوائه وأمانيه. إنه البدء والمطلق، والبدء والمطلق هل يمكن أن يجيئاً على مقياس أي نموذج؟

إن الأول الذي ليس قبله شيء لا يمكن أن يكون له نموذج إنه لا يمكن ضبطه بأية صيغة أو أخلاق أو منطق أو احتياج.

إنه لا أحد يحاسب الإله أي من المؤمنين به على أي فعل أو تفكير أو صيغة، أو على أي ذنب أو خطأ. إنه لا يوجد في المؤمنين من يحاسبون الإله، ولا من يخطئونه ولا من يصرون خطأه أو ذنبه، ولا من يشترطون عليه أو يشترطون له.

إن الموجود أو الوجود الأول لا بد أن يكون كل الفوضى، كل أساليبها وتفسيرها وأخطائها وقبحها.

إنه لا يوجد في المؤمنين من يرون الإله نموذجاً أو يرون أنه لا بد أن يكون له نموذج، أي لأنه لا يوجد فيهم من يرون أن له هدفاً أو أنه يجب أن يكون له هدف، أو أنه يجب أن يكون نظاماً أو خاضعاً لنظام.

إنه لا يوجد في المؤمنين من لا يرى الإله كل الفوضى، كل أساليبها وتفسيرها وذنوبها.. كل الفوضى المغفورة والمعبودة.

إنهم لو كانوا يتصورون أو يشترطون على الإله أن يكون له هدف وألا يتحرك إلا بحثاً عن هدف وبأخلاق ومنطق من لا يعمل إلا لهدف وإيماناً بهدف لكان محتوماً ألا يتصوروه إلا صيغة نموذج، نموذج قاسي الشروط والصفات والمزايا. ولو أنهم تصوروه كذلك لكان محتوماً أن يحاسبوه ويحكموه على ذنوبه وأخطائه، وأن يروه مذنباً ومخطئاً حينما يفعل الذنب والخطأ، وحينما يجدون فيه أشمل أساليب وتفسير الفوضى. ولكن هل يوجد مذنب كالإله، مغفورة له جميع ذنوبه، بل معبودة ذنوبه كالإله؟

إن النموذج محاكمة وعقاب وتقييد واشتراط فادح. إن النموذج كذلك واضحاً وموضوعاً أو

فرعون يكتب سفر الخروج

موضوعاً له، أي في حساب من يضعه ويشترطه وفي حساب من يوضع له ويشترط فيه. إن النموذج لتعجيز للعقل وللأشياء. إنه استحالة. إنه لمستحيل أن يكون للأشياء أو للوجود نموذج، لهذا كان مستحيلاً أن يكون للأشياء أو للوجود هدف ما. إن النموذجية والهدفية ليستا مفقودتين فقط بل هما مستحيلتان. إنهما مستحيلتان بالضرورة لا بالمنطق فقط.

* *

إن أسلوب الحياة والأشياء ومنطقها قائمان على أن تفر مطرودة من شيء لا على أن تجد شيئاً. إن بلوغ الشيء في حركة الحياة والأشياء ليس تعبيراً عن البحث عنه بل عن السقوط فيه. إن إرادة الشيء سقوط في إرادته لا بحث عن إرادته ولا تدبير لإرادته..

إنها أي الحياة والأشياء كلما تعاضمت وتعاضمت وجودها ازدادت قدرتها على الفرار ورغبتها فيه وحاجتها إليه، وكذلك على التغير، ورغبتها فيه وحاجتها إليه، وكذلك أيضاً ازدادت عوامل وأساليب المطاردة لها. إن أكبر الأشياء هي أكثرها هرباً ومواجهة للمطارادات.

إن السأم من الذات، أو الفرار من الذات والطرده منها والخروج عليها، عجزاً عن البقاء فيها، وخضوعاً لقوى المطاردة المختلفة والدائمة، هو مبدع الحركة والتغير وجميع الحضارات. إن قوة الحركة في أي شيء لا تساوي أكثر من قوة الطرد التي تواجهه ومن قوة الهرب فيه.

وأعود لأقول مرة أخرى: لعل الصحيح أن الحياة والأشياء لا تهرب من شيء ولا تقصد أن تهرب، ولكنها تتحرك تحت عوامل وأساليب المطاردة دون قدرة على الرفض أو على نيات الرفض. إنها هاربة دون أن تنوي الهرب أو تريده أو تفهمه أو تفكر فيه.

- إن الحياة وكذا جميع الأشياء لا تنحت نفسها أو صورها على نموذج احتياج ما أو هدف ما أو منطق ما أو على نموذج أية خطة من الخطط الموضوعة أو المقصودة أو المرادة.

إن البشر لم يضعوا صور أو صيغ أنفسهم أو حياتهم على مقاس إرادتهم أو احتياجهم أو احتمالاتهم أو على أي مقاس آخر من أي نوع وبأي تفسير. كما أنهم لم يضعوا إرادتهم أو احتياجاتهم على مثال أو على مقاس أفضل أو أقوى النماذج والاحتمالات.

ولكنهم أي البشر ضجروا أو عجزوا عن البقاء في أنفسهم وفي مواقعهم، فجعلهم ضجرهم أو عجزهم عن البقاء صامتين مستريحين يتحركون ويشعرون بالحاجة إلى الحركة، أو جعلهم ذلك يهربون من ذواتهم ومن مواقعهم، دون أن يقصدوا شيئاً أو يفهموا لماذا. وقد حددت طاقتهم وظروفهم التي يعملون فيها وبها تحركهم تحديداً اضطرارياً وآلياً لا فكرياً ولا نموذجياً أو هدفيّاً. إنهم بضرورة الحركة يتحركون، وبطاقاتهم وظروفهم ومواهبهم يتحددون أو تتحدد حركاتهم أو قوة حركاتهم ومستوياتها وصيغها.

إن البشر مع ذلك يتحدثون أحياناً أو دائماً عن المستقبل الذي يريدونه ويقصدونه ويفهمون نماذجهم

فرعون يكتب سفر الخروج

وقد يحددونها، والذي يضعون له في أذهانهم وأمانهم صوراً أو صيغاً محددة وكأنها مرئية. ولكن هذه الصور أو الصيغ أو النماذج أو الأمانى ليست أهدافاً مقصودة أو مشرعة أو مسوغة أو مفسرة للحركة أو للتغيير أو للوجود أو حتى للأديان أو المذاهب أو التعاليم. وإنما هي أسلوب من السأم والهرب ومن التعبير عن الحاجة إلى الحركة وعن ضرورة الحركة. إن ضرورة الحركة هي التي تفسر تلك الصور والصيغ والنماذج والأمانى، وتفسر تصورها وتمنيها والحديث عنها والشوق إليها. ولكن هذه لا تفسر ضرورة الحركة، وليست هي التي تجعل الحركة مطلوبة أو مدعواً إليها أو محولة إلى أديان ومذاهب ونبوات وزعامات وأمجاد مختلفة الأنساب والجنسيات والشعارات والاعلام. إن جميع الأشياء من أجل الحركة أو من أجل الاحتياج إلى الحركة، ولكن الحركة أو الحاجة إلى الحركة ليست من أجل شيء. إن تلك الصور أو الصيغ أو النماذج أو الأمانى ليست سوى ضرب من الحركة الفكرية أو الهرب الفكري الذي هو أسلوب من أساليب الحركة الشاملة أو الهرب الشامل، والذي هو تعبير من تعبيرات الحركة الشاملة أو الهرب الشامل.

إننا نذهب نتحدث عن ذلك التفكير أو المذهب أو النظام - إننا دائماً نتحدث عن مذهب ما أو عن دين ما أو عن تفكير ما أو عن نظام ما لأننا لا نطبق البقاء بلا حركة أو بلا نية حركة في وحدتين أو في لحظتين من الزمان، لا لأننا نحدد أو نقصد أو نفهم أو نريد أو نمارس أهدافاً نعرف أنها هي الواجب أو الأفضل أو الأنبل أو الأقوى أو الأكثر ذكاءً أو فداءً أو شجاعة أو تقوىً صحيحاً لأنفسنا أو للأشياء، أو الأكثر إعطاءً أو إسعاداً لنا.

إننا نفكر ونتصور ونتمنى لأننا نتحرك ولأننا لا بد أن نتحرك ونغير بالضرورة أو بالحاجة، ولسنا نتحرك أو نغير لأننا نفكر ونتصور ونتمنى مهما بدا ذلك كذلك، أو مهما فسر كذلك. وإذا خلقت أفكارنا أو تصوراتنا أو تمنياتنا حركتنا أو حاجتنا إلى الحركة أو دفعتنا إليها فإن الحركة أو الحاجة إلى الحركة هي التي تخلقنا وتهبنا أفكارنا وتصوراتنا وأمانينا. إن الخالق أو الواهب ليس إلا مخلوقاً أو موهوباً، وهبه وخلقه مخلوقه وموهوبه. إن لنا أهدافاً وأخلاقاً لأن لنا حركة، وليست لنا حركة لأن لنا أخلاقاً وأهدافاً. إن لنا أخلاقاً وأهدافاً واحتياجات لأننا موجودون، ولسنا موجودين لأن لنا أهدافاً وأخلاقاً واحتياجات، إننا نرى لأن لنا عيوناً، وليست لنا عيوناً لأننا نرى أو لأنه يجب أن نرى.

إن أكثر الناس تغيراً وتحركاً وتغييراً للحياة وللأشياء وإبداعاً لها وتأثيراً فيها هم أكثرهم مللاً وهرباً أي هم أكثرهم حركة وأكثرهم مواجهة واستجابة لعوامل وأساليب المطاردة. وليس هؤلاء هم أكثر الناس أو أقوامهم أهدافاً أو إيماناً بالأهداف، ولا أكثرهم فداءً أو شجاعة أو تفكيراً في القيم وتصوراً لها، ورغبة فيها، وموتاً أو عذاباً في سبيلها. إن الصخرة الكبيرة ليست أقوى سقوطاً من الصخرة الصغيرة لأنها أقوى منها أهدافاً أو شجاعة أو فداءً أو التزاماً بالواجب.

إن أسباب الملل أو الهرب أو الحركة أو الحاجة إلى الحركة أو المطاردة أو الاستجابة للمطاردة

فرعون يكتب سفر الخروج

موجودة في نفس الحياة وفي نفس الكائن، وليست في الظروف ولا في أسلوب الظروف. إن الذين يحيون حياة أقوى أو أفضل قد يكونون أكثر وأقوى مللاً وهرباً وتحركاً وتغيراً وأكثر إرادة لذلك وقدرة عليه، من الذين يحيون حياة أردأ أو أضعف أو أكثر تعذيباً وحرماناً وإذلالاً. إن الجواد الجائع المريض الضعيف المهان قد يكون أقل حركة وأقل قدرة على الحركة ورغبة فيها من الجواد المترف السوي القوي الصحيح. ولهذا فإن تقدم الحياة وتعاضلها لا يمكن أن يتحول إلى هزيمة أو إلى إضعاف لطبيعة الملل والهرب فيها أي لطبيعة التجاوز لها. بل إن تقدم الحياة وتعاضلها يهبانها قدرة على الملل والهرب وشعوراً بالحاجة إليهما أكثر. كما أن هذا التقدم والتعاضل لن يتحولاً إلى هزيمة أو إضعاف للعبرة الموجودة أو إلى منع لوجودها. بل كما أن تخلف الحياة وضآلتها لم يتحولاً إلى خلق للعبرة ولا إلى حماس وتفجر فيها. أو إلى إسراع بها أو إلى دعوة لها.

إن هذا هو القانون الذي يجعل الحياة وجميع الأشياء غير قابلة للتوقف عن السير والتجاوز والتغير والمحاولات الدائمة الهائلة، ولا متحددة في أية صيغة أو مستوى أو مذهب أو نظام أو فكرة، أي غير متحددة في أية حركة. إنه لمستحيل أن تتحدد الحياة أو الإنسان أو الحقيقة في مذهب أو في نظام أو في منطق بقدر ما يستحيل ويقدر ما استحال أن تتحدد الطبيعة في صيغة أو في عدد أو في حركة ما. إن الذي يصنع حياة الإنسان، حتى الذي يصنع أفكاره ومذاهبه هو الذي يصنع وجوده وولادته، وهو الذي يصنع الفيضان والزلازل ومجيء الشمس وذهابها، ويصنع السحاب والضباب والليل والنهار. إنه الحركة وليس الحاجة ولا النموذج ولا الواجب ولا الهدف ولا البحث عنه أو التصور له أو الشوق إليه. كما أنها أي الحركة هي التي تصنع الشجرة والجبل والمصنع والنهر. إنه الحركة فقط، أي إنه الملل والهرب والطرء. إنه ليس شيئاً آخر حتى لا البحث عن اللذة أو السعادة أو الراحة أو الأمن أو المجد. إن هذه هي المسوغات أو الشعارات وليست الأسباب. إننا باسم ذلك نتحرك ونخطو ونمارس جميع حماقاتنا وبذاءتنا، لا من أجله. إن ها هنا أكذوبة أو غباوة أو غلطة يتعامل عليها جميع الناس وينوون التعامل عليها.

إنه لو كان محتوماً أن التغير والحركة لا يعنيان إلا الانتقال من الأعظم والأفضل والأذكى ومن المجد واللذة والراحة والسعادة والأمان إلى النقيض، لكانا أي التغير والحركة، أي الملل والهرب مع ذلك محتومين بل ومطلوبين مرادين.

إننا لا نتغير أو نتحرك لأنه مفروض أو محتوم أو معلوم أن يكون تغيرنا وتحركنا أي مللنا وهربنا إلى الأفضل أو الأعظم أو الأذكى أو الأنفع أو الأكثر إعطاءاً للسعادة أو اللذة أو للمجد أو للأمن أو للراحة. كما أننا لا نموت أو نمرض أو نشيخ أو نحزن أو نبكي أو نخاف أو نجوع أو نبغض أو نشتم أو نحسد لأن ذلك هو الأجدر بنا أو الأنفع لنا أو لأربابنا أو لمذاهبنا أو لأنبيائنا أو لزعمائنا أو لأوطاننا أو لآبائنا وتاريخنا. كما أننا لم نوجد ولا نولد لأن ذلك أجدر بأخلاق الطبيعة أو بذكائها أو بإعجابها بعبقريتها، ولا لأنه أنفع لها أي للطبيعة أو أكثر إعطاءً لقلبها أو لعيونها السرور أو الجمال أو العزاء.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن أحداً ما أو شيئاً ما لا يضع على حركته أو تغيره، أي على هربه وملله قيوداً أو شروطاً ما من أي نوع ولا على أي مستوى. إنه لا شيء ولا أحد يحاسب تغيره أو حركته، أي سأمه أو هربه ليكون إلى الأفضل أو الأعظم أو الأذكى أو الأكرم أو الأكثر عطاء إلا بقدر ما يحاسب الزلزال أو الفيضان أو الأعصار نفسه ليكون تحركه إلى الأتقى والأرحم وإلى الأكثر رفقاً بالأشياء وتشبيهاً لها.

إن الحركة والتغير أو الملل والهرب اللذين هما إلى الأردأ والأنذل والأغبي أكثر من الحركة والتغير أي من السأم والفرار اللذين هما إلى الأعظم أو الأكرم أو الأذكى. ومع هذا فإن أحداً ما أو شيئاً ما لم يتوقف عن الحركة والتغير أو عن السأم والفرار، وإن أحداً ما لم يطالبه أو يلزمه أو ينصحه بالتوقف. إنه لم يأت أي نبي أو زعيم ليحرم على الناس أو على الطبيعة والأشياء الحركة لأن أكثر الحركات هي إلى الأفسق والأظلم والأخبث والأسوأ.

إن التغير والحركة، أو السأم والفرار ليسا وسيلة فقط بل وهدف، أي في سلوك الإنسان وحساباته. بل إنهما ليسا وسيلة وهدفاً فقط، بل وضرورة أيضاً. إنهما ضرورة وقانون وطبيعة وعجز عن الرفض والامتناع، كالتفكير والرؤية والانفعال.

إننا لا نفكر أو نرى أو ننفع لأن ذلك وسيلة أو هدف أو فداء أو نضال أو بطولة أو مجد أو تقوى، بل لأننا لا نستطيع أن نكف عن ذلك أو أن نفاوض على رفضه.

إنه محتوم علينا أن نفكر حتى ولو كان تفكيرنا لا يعني إلا أن تموت آلهتنا أو أن تتجرد من جمالها وذكائها وكبرائها ومن جميع ملابسها الجميلة المزورة. إننا لا نفكر بالإرادة أو بالتدبير أو بالحب أو بالتقوى أو بالشجاعة أو بالمذهب أو بالدين أو بالتعليم بل بالهرب والخوف والمطاردة وبالعجز والجبن والعصيان.

إننا محكوم علينا بأن نفكر حتى ولو كان تفكيرنا لا يعني إلا أن نخرج من الجنة، أو أن نغادر سعادتنا التي تهينا إياها بلاهاتنا، أو أن نبدو عراة لا يسترنا أي شيء من تفاسيرنا وأكاذيبنا الساترة المحامية تشوهاتنا وعاهاتنا ولقبحنا.

إننا لا بد أن نفكر حتى ولو لم يستطع تفكيرنا أن يقنعنا بأن في وجودنا رحمة إله أم ذكاء إله أو جمال إله.

إننا لا بد أن ننظر ونرى حتى ولو كان محتوماً أن تقع نظراتنا على الأطفال والشيوخ الأبرياء الذين عبثت بهم تشويهاً وتعذيباً رحمة الإله وعبقريته.

إننا لا بد أن ننظر ونرى حتى ولو لم نر الإله كما حدثنا عنه أنبيأؤه، أو نر الأشياء كما نتمناها.

إننا لا بد أن نتحرك ونتغير حتى ولو كان تحركنا وتغيرنا يقودانا إلى الموت والشيخوخة، وإلى الجنون والحروب والحماقات، وإلى العار والافتضاح.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن قلوبنا لا بد أن تخفق وتعاني وتخاف وتحزن وتتحطم دون أن تريد أو تستفيد أو تدبر أو تعرف لماذا.

إننا لا بد أن نمل ونهرب ولو من الصحة والقوة ومن الذكاء والاستقامة والوقار والاستتار إلى الاعتلال والضعف والبلادة والانحراف والنزق والعذاب.

إن الفيضان لا بد أن يتحرك بكل قوته ووقاحته دون أن يكون تحركه وسيلة أو هدفاً أو تدبيراً أو شهوة أو ابتسامة أو غناء أو صلاة أو جمالاً أو تحية أو مصافحة للنجوم أو شوقاً إلى حبيب يهتف به ويناديه وينتظره ويغازله، أو تمجيداً لإله مفضوح في كبريائه وفي جوعه إلى الثناء والمجد، وفي بحثه عن الثناء والمجد، وفي مطالبته بهما، وفي خوفه الحزين من أن يرفض أو يطرد أو يفهم أو يحاور أو يساءل أو يحاسب أو يشترط عليه أو أن يطالب بالأخلاق التي يطالب هو بها.

إن كل تطور أو تغير في الإنسان أو في الحياة أو في المادة لن يكون إلا أسلوباً من أساليب الملل والهرب، تحت عوامل المطاردة المختلفة: مطاردة الذات والمكان، وللمطاردة عن الذات والمكان، أو من الذات والمكان. إن كل ذات لا بد أن تكون طاردة كما أنها لا بد أن تكون مطروداً منها وعنهما ومطرودة، وإن كل مكان أو وضع لا بد أن يكون طارداً أو مطروداً.

إنه لولا الملل والهرب والمطاردة لما تحرك أو تغير أو تطور أو تحضر أو أبدع شيء أو أحد. إن أحداً ما حينئذٍ لن يسافر، وإن شيئاً ما لن يفعل ذلك، ولن ينوي فعله، ولن يعتقد حينئذٍ أن فعله بطولة أو فداء أو تقوى أو التزام بالمذهب أو بالأخلاق. إن السفر من الذات ومن المكان ومن المستوى أو الحالة هو كل معاني وتفاصيل الإبداع والحضارة.

* *

تتجمد أحياناً حياة قوم على أساليب ونماذج مختلفة تحت ظروف راسخة قوية، لا يريدون فراقها، أي فراق تلك الأساليب والنماذج، أو لا يستطيعون فراقها، إن أقدامهم لتبدو حينئذٍ وكأنها عاجزة عن الحركة والتخطي، أو كأنها خائفة منهما.

إن هؤلاء القوم محتاجون حينئذٍ إلى أن يطردوا طرداً من حياتهم أو من مكانهم أو من خوفهم أو من صمت أقدامهم الطويل الثقيل - من صمتها عن الحركة والتخطي. إن صمت الأقدام عن الخطو هو أفسى صمت وأخطر صمت وإنه لأشهر صمت أيضاً. وإنه لأكثر أنواع الصمت إغراء وقوة. إن لكل الأقدام لصمتاً.

إن هؤلاء الأقوام محتاجون حينئذٍ إلى فراعنة عتاة لكي يطردونهم من بلادة الظروف وصمتها، لكي يطردوهم إلى التيه، لكي يتعلموا الحركة والتغير والأسفار والتجاوز، لكي يكتبوا لوجودهم تاريخاً جديداً معروفاً مقروءاً. إن للفراعنة العتاة إذن لجداً حضارياً وإنسانياً. إن مجدهم الحضاري والإنساني لأعظم من مجد جميع المعلمين الذين جاءوا ليعلموا ضدهم وليشتموهم بالآيات والأناجيل.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن كل قوم محتاجون إلى فرعون عات، ليضطرهم إلى أن يشقوا البحر ويقتحموا التيه ويصنعوا وجودهم الجديد. إن كل الناس محتاجون إلى من يجعلهم يكتبون لهم سفر خروج بالأسلوب الذي جعل به فرعون القديم بني إسرائيل يكتبون سفر الخروج الذي قالت الأخبار إن السماء هي التي كتبه. إنه ليس محتوماً أن يكون الفرعون المطلوب إنساناً.

من الذي كتب لبني إسرائيل سفر الخروج؟ هل كتبه النبي موسى أم كتبه بنو إسرائيل أم كتبه السماء، أم كتبه الرواة والتاريخ، أم كتبه فرعون، أم كتبه كل هؤلاء؟ ومن أقوى من كتبه من هؤلاء إن كانوا كلهم قد كتبوه؟ إن أحداً لم يعرف بأن من كتبه هو الذي كتبه؟

من كتب التاريخ؟ هل كتبه من كتبوه أم من فعلوه؟ ومن كتب من كتبوه ومن فعلوه؟ من كتب الناس والأشياء؟

هل كان ممكناً أن يوجد موسى أو بنو إسرائيل أو التوراة والأسفار أو أرض الميعاد لولا فرعون وطغيانه الخلاق، الذي خلق النبي موسى وخلق بني إسرائيل وخلق التوراة وخلق أرض الميعاد وخلق كل التاريخ المتولد عن ذلك، وخلق جميع النتائج المنطلقة عنه حتى يومنا هذا وحتى المستقبل البعيد؟ أليس طغيان فرعون عبقرية خلاقاً؟ أليس الذي يخلق ويهب كل هذا خلاقاً عبقرية؟

هل يمكن أن يوجد أي قوم لو لم يوجد فرعونهم، أو يوجد أي تاريخ لو لم يوجد فرعونه؟ إذن هل كان فرعون ظالماً للأقدار أو للتاريخ أو للأخلاق أو للناس إذا كان هو الذي قد خلق كل ذلك؟ أليس من خلق كل ذلك هو أعظم الخالقين وأنبأ المتفضلين؟

أليس الطارد الذي يطردنا من عجزنا وهواننا وصمتنا إلى القوة والانبعاث، وإلى التاريخ، وإلى الابداع والانتصار والتغيير طارداً تقياً ونبلاً وخالقاً واهياً؟ أليس جميع الطاردين لنا إنما يطردوننا من العجز والضعف والاسترخاء والهوان إلى الانبعاث الشامل وإلى الأسفار المسكونة بالاحتمالات العظمى؟ إذن أليس جميع الطاردين أتقياء ونبلاء وواهين حتى ولو كانوا فراعنة عتاة مشثومين من جميع الكتب المنزلة؟

إن الفراعنة الخالقين هم الذين يطردون الناس من أماكنهم ونفوسهم وليسوا الذين يثبتونهم فيها. إن التغيير والحركة محتومان على البشر وعلى كل شيء. إنهما أي التغيير والحركة محتومان وليسوا فقط مطلوبين. ولكن الناس مع ذلك محتاجون أحياناً أو دائماً إلى أن يطردوا طرداً من تاريخهم، ومن بيوتهم وذواتهم، ومن آلهتهم وأنبيائهم ومذاهبهم ومعابدهم، ومن آبائهم. إن جميع البشر محتاجون إلى أن يقاسوا ويواجهوا جميع أساليب الطرد ولغاته، وجميع أصناف الطاردين بكل قسوتهم وعدوانهم. إنهم محتاجون إلى فراعنة يفرضون عليهم هذا الطرد أكثر من احتياجهم إلى أنبياء يفرضون عليهم أن يؤمنوا ويصلوا وأن يستقروا في أرضهم المزروعة بجثث الأرباب وعاهاتهم.

إنه لا يوجد فرد أو مجتمع ليس محتاجاً إلى أن يكون مطروداً، بل ليس مواجهاً ومقاسياً لأنواع

فرعون يكتب سفر الخروج

الطرد، ولأصناف الطاردين القساة الأغبياء العدوانيين. أجل، إن الذي يطردنا يخلقنا، وإن الذي يخلقنا يطردنا. إنه ليس للخلق تفسير في الطرد. وهل للطرد تفسير غير الخلق؟ هل أكبر وأعظم الطاردين إلا أكبر وأعظم الخالقين؟ وهل هؤلاء إلا هؤلاء؟ إن المؤمن حينما يقول: أيها الخالق إنما يعني أن يقول: أيها الطارد وإن لم يكن يدري.

إننا قد نرفض أو نهاب استبدال البيوت الحديثة الجميلة بالأكواخ القديمة الكمية، أو نعاني من ذلك ونبتلىء في الإقدام عليه، وحينئذ نحتاج إلى أن نطرد من أكواخنا القديمة الكمية، طرداً. وأننا قد نتحمل أو نستسيخ الحياة والبقاء في مكاننا المألوف السهل بلا تاريخ، وبلا تورا أو أسفار أو أنبياء، وبلا تصادم بالتاريخ وبالآخرين وبالأعداء. وحينئذ نحتاج إلى فرعون عاتٍ مبدع وخلاق عتوه لكي يطردنا إلى التيه وإلى معاناة التاريخ ومعاناة المناقضين، ولكي تكون لنا تورا وأسفار وأنبياء.

وهل حدث أن أصبح لقوم تاريخ أو أنبياء أو ألواح أو أسفار خروج أو ارتحال عظيم بدون أن يكون لهم فراعنة عتاة؟

وهل في الحياة أو في الحضارة ما ليس طرداً من الأكواخ القديمة الكمية إلى البيوت الحديثة الجميلة؟ وأحياناً أليس العكس هو الذي يحدث؟ أو هل في الحياة أو الحضارة ما ليس طرداً من المكان المألوف السهل بلا تاريخ إلى التيه وإلى ما بعد التيه وإلى ما وراءه، يفرضه، أي يفرض الطرد فراعنة متتابعون ومختلفو الجنسيات والصفات والحوافز؟

إن الطرد إلى التيه هو الطريق إلى التاريخ، وإلى موسى وفي يده وفمه وقلبه الألواح، وفي قدميه أرض الميعاد.

نعم، إن كل شيء وكل إنسان ليس إلا مطروداً، وإن كل حركة ليست إلا طرداً أو تعبيراً أو إعلاناً عن الطرد. ولكن من الطارد؟ ومن أين يجيء، ولماذا يجيء؟ ومن يرسله أو يدبره؟

إنه ليس محتوماً أن يكون الطارد دائماً هو غير المطرود، أو أن يكون أي الطارد شيئاً، أو شيئاً معروفاً، أو شيئاً تمكن الإشارة إليه أو مخاطبته، أو شيئاً يمكن أن يثاب أو يحمى أو أن يعاقب أو يلام أو يلعن. إنه ليس محتوماً أن يكون الطارد إلهاً أو زعيماً أو نبياً أو حرباً أو فيضاناً أو زلزلاً أو فرعوناً يطرد إلى التيه ويكتب التورا ويرسل موسى ويصنع بني إسرائيل ويزرع في أقدامهم أرض الميعاد.

إن كل شيء في الحياة والطبيعة يتغير ويتحرك ويسافر بالطرد، أي بأسلوب ما من أساليب الطرد. ولكن من الطارد له؟ وهل يوجد دائماً من يطرده؟ هل الطارد غير المطرود؟ هل يمكن أن يكون غيره؟ وإن الإنسان ليتحرك ويتغير ويسافر بمعانيه وشهواته أسفاره البعيدة. إنه ليفارق نفسه وتاريخه وآبائه وألته وأنبياءه ومذاهبه وأديانه ومساكن آبائه وملابسهم وطعامهم وأخلاقيهم وأوهامهم وكل ضعفهم وبذاءاتهم ومستوياتهم. إنه يفعل كل ذلك لأنه يطرد. ولكن من طارده؟

من يطرد الشمس والسحاب والنهر والأعصار والأرض وكل شيء؟

فرعون يكتب سفر الخروج

من بطرد قلوبنا وعقولنا ومشاعرنا وأهواءنا وأعضاءنا وأخلاقنا وآلامنا وشهواتنا لكي نخفق وترتجف
وتنتقل وتقلب وتعذب وتعاني وتساقر وتتخطم وتتلوث وتهون؟
من يطرد عيوننا من أماكنها لترى وتحقق وتواجه وتغوص بعيداً بعيداً في الأوحال والأهوال
والدمامات والذنوب والدموع؟

هل يوجد من يعاتبك أو يعاقبك أو يشتبك أو ينهرك أو يهينك أو يخيفك أو يراك أو يحتج عليك
أو يشمئز منك أو يقرعك على عيوبك وذنوبك وفضائلك وتفاهاتك أقوى منك أو مثلك أو سواك؟
هل يستطيع أحد أن يوقع بك أو ينال منك أو يوجه إليك أو يجعلك تشعر أو تعذب إلا من خلال
ذاتك أو بواسطة ذاتك؟ إذن هل يوجد مطارد أو مقاوم لك غير ذاتك.

هل يوجد من يهيك الذكاء أو الغباء أو القوة أو الضعف أو الشجاعة أو الجبن أو الصحة أو المرض
أو الابتهاج أو الاكتئاب، مثل نفسك أو غير نفسك؟ والذي يعلمك هل يعلمك غير ذاتك أو غير
ذاتك أو غير ما في ذاتك أو غير ما تستطيعه وتهواه وتمناه ذاتك؟

إذن هل يوجد من يخلقك أو يصوغك أو يعدمك أو يشوهك غير نفسك أو مثل نفسك أو أقوى
من نفسك أو خارج نفسك أو عصياناً لنفسك؟
وإذا كانت الأشياء طارداً أو مطروداً فمن الطارد للمطارد والمطرود؟

• •

إن الأحداث والمواجهات الصعبة الأليمة قد تبثنا وتخلقنا دون السهولة المواتية.

إن المسرات والملذات قد تستهلكنا وترهق أو تحطم أقدامنا، أما الآلام والأحزان والصدمات فإنها
قد تخرجنا من جمودنا واسترخائنا ومن بيوتنا وأكواخنا، ومن مذاهبنا وعقائدنا ونماذجنا التي شاخت
وشاخت أربابها وحماستها. إن طغائنا الذين يطردوننا ويصنعون لنا الاشمئزاز والملل وإرادة الهرب
ليخلقوننا أكثر وأقوى من أنبيائنا الذين ييشروننا ويعدوننا ويدللوننا.

إن كثيراً من الناس أو كل الناس قد يستسلمون إلى البقاء والعيش في مستوياتهم الدليلة المهينة
لأنها قد بقيت لهم واستقرت بهم طويلاً ولم تهرب منهم ولم تطردهم أو يوجد من يطردهم منها.
لقد منحتهم السلام الأليم الذليل والعيش السهل المستقر. إنها لم تفر من أيديهم ولا من عيونهم أو
قلوبهم أو طموحهم أو من عقولهم أو من تصوراتهم. إنها لم تكرهمهم على الخروج منها لإكراهاً. إنها
لم تطردهم طرداً. لقد كانت تعتدي عليهم وتضعفهم وتذلهم لأنها لم تطردهم طرداً.

إن الكرسي الذي يقنعك ويستهيئك ويستقرئك لتجلس عليه دائماً لمضعف وظالم ومفسد لك
وقاتل سارق لموهبتك واحتمالاتك.

إن هؤلاء المستقرين لم يجدوا لهم فرعواً عاتياً ظالماً خلاقاً وهاباً ليقذف بهم إلى التيه ليقذف بهم
إليه إلى التاريخ، وإلى أرض الميعاد، وإلى المواجهات الصعبة الملأى بالاحتمالات القوية.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن موهبة الترك والتجاوز للذات وللمكان وللأوضاع والظروف المستقرة المستسلمة المألوفة موهبة صعبة ومخيفة. إن الناس لا يخرجون أو يسافرون من أنفسهم وما يجدون بلذة أو بسهولة أو بشجاعة. إن هذا الخروج قد يعذبهم ويرهقهم ويخيفهم. إنه ضرب في التيه المجهول الموحش المسكون بالأخطار والأعداء.

إنهم قد يرهبون ذلك ويقاومونه كما يرهبون الموت ويقاومونه.

إن كليهما أي الموت وهذا الخروج ارتحال وطرده.

إن هؤلاء الذين تجمدت أو صلبت شفاههم على حافات الكؤوس الفارغة أو المرة الشراب، يرتشفون الهوان والحرمان والمرارة، إنهم لو فقدوا كؤوسهم هذه لأحسوا بالظماً والحرمان. إن هذه الكؤوس لو أنها تحطمت فوق شفاههم أو دون شفاههم لانطلقوا يبحثون عن كؤوس أخرى، أكثر امتلاءً وأفضل شراباً. إن الكأس الفارغة أو المرة الشراب قد تكون خصماً أو منافساً للكأس الممتلئة والكأس اللذيذة الشراب. إن الوهم الحاضر المريح قد يكون خصماً للحقيقة البعيدة المتعبة.

إن البشر أو كثيراً منهم قد يضعفون عن قطع أضعف وأردأ العلاقات والأسباب التي تربطهم بأضعف وأردأ وأقبح مستويات الحياة ونماذجها واحتمالاتها. إنهم حينئذ يستمسكون بما يجدون ويعانون، بل يقاتلون ويعادون ويخاصمون دونه بكل استسلام ومهانة وضلالة، دون أن يغيروا أو يرفضوا أو يشمتوا أو يحتجوا، بل دون أن يروا أية دامة أو ندالة أو تفاهة في أبشع الدمامات والندالات والتفاهات التي يواجهون ويعيشون.

إن هؤلاء حينئذ يحتاجون إلى أن يطردوا طرداً من جنتهم المجذبة الكثبية. إنهم يحتاجون إلى فرعون غات، خلاق وهاب بعتوه، ليلقي بهم إلى البحر وإلى التيه وإلى الخروج الكبير، ليعلمهم الخوف والعذاب والضياح كيف يجدون الأحداث الكبيرة المثيرة مختبئة في أنفسهم وفي عجزهم وضعفهم وهوانهم. أليست الأحداث الكبيرة المثيرة تختبئ أحياناً في نفس الضعيف وفي عجزه وهوانه واستسلامه؟

إن الحياة السهلة الكثبية المواتية هي أخطر حياة لأن من يحيونها قد يستطيعون حينئذ الاستمرار فيها مهما كان إذلالها وإفقارها وإجداها وقبحها، فلا يحاولون أو يريدون أن يغيروها أو يخرجوا منها، لأنهم لا يحاولون أن يرفضوها.

إن أردأ وشر ما في الحياة أنها تتقبل نفسها، بل تسعد وتستمتع بنفسها في كل مستوياتها ونماذجها وأساليبها وصيغها. وإن الإنسان ليتقبل نفسه وحياته، بل ليسعد ويستمتع بنفسه وبحياته كذلك، أي مهما كانت المستويات والنماذج والصيغ والأساليب.

إن الإنسان لا يجد ولا يعرف حدوداً بين ما يقبل وما يرفض لنفسه ولحياته أو في نفسه وفي حياته. إنه لا يفكر في هذه الحدود.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الإنسان وكذا كل كائن حي ليمارس أحقر مستويات حياته بالنشوة والإعجاب للذين يمارس بهما أعلى مستوياتها. إنه ليتغذى بالجوع كما يتغذى بالشبع، ويتغذى بالهوان كما يتغذى بالمجد. وإنه ليتجرع الإذلال والتحقير والحرمان كما يتجرع الطعام الشهوي، وكما يتجرع الموعظة الكاذبة البليدة المتحدثة عن مجد الإله وعن جوعه إلى إذلال الإنسان، وعن سعادته أي عن سعادة الإله في أن يناقحه الإنسان، وفي أن يكذب له ويكذب عليه.

وهل تجرع الإنسان فيما تجرع في كل تاريخه مثلما تجرع الموعظ الكاذبة البليدة المتهاوية عليه من كل الأفواه والمنابر؟

إن الذين يفقدون موهبة السأم والهرب وإرادة المفارقة يفقدون عبقرية الابداع والتغيير. إن السأم والهرب وإرادة المفارقة ليست بالعقل فقط، ولا بالأخلاق فقط، ولا بالنفس أو المشاعر فقط، ولا بالكينونة فقط، بل بكل ذلك.

أي ذلك يجب أو ينتظر أن يكون أكثر هرباً وسأماً: الفكر أو المشاعر أم الأخلاق أم الكينونة؟ وقد يكون شيئاً شاذاً جداً أن يبدع أو يتغير أو يغير من لا يملك موهبة الملل والهرب وإرادة المفارقة، بأفكارهم وأخلاقهم ومشاعرهم وطموحهم وكياناتهم.

إن موهبة السأم والهرب وإرادة التخطي موهبة خلاقة. إنها موهبة إنسانية خاصة، وإنها شرط في إبداع الحضارات، وفي إبداع الكينونات الكبيرة.

وهل من المحتوم أن نفترض أن أكثر الناس إبداعاً وأقواهم كينونة وحضارة هم أكثرهم مللاً وهرباً وإرادة للمفارقة، ووقعاً تحت عوامل وقوى المطاردة، واستجابة لهذه العوامل والقوى المطاردة؟ وهل من المحتوم أن نفترض أن العاجزين عن ذلك لا بد أن يكونوا عاجزين عن الابداع والتغيير وعن الكينونات المثيرة؟

ألا يمكن أن تكون موهبة الابداع والتغيير وموهبة الكينونة الكبيرة منفصلة عن موهبة السأم والهرب وإرادة المفارقة؟ إنهما موهبتان إنسانيتان، ولكن هل من القضاء المقضي أن تكونا متلازمتين؟ أليست المواهب مستقلة بعضها عن بعض؟ بل أليست متناقضة ومتضادة؟

أليست أقيح الأشياء أن تعيش كل أسباب وموجبات السأم والهرب والتحريض على المفارقة ثم لا تسأم ولا تهرب ولا تفارق بل ولا تملك إرادة المفارقة؟

وهل يوجد من لا يعيشون ويواجهون جميع هذه الأسباب والموجبات لكل معاني الهرب والسأم؟ أليست جميع الأشياء في كل الأوقات تحت كل الظروف تحكم على كل إنسان بأن يعيش ويقاسي كل أساليب ومعاني وتفسير السأم والهرب وإرادة المفارقة؟

أليس كل شيء يتحول إلى نبي للسأم والهرب وإرادة المفارقة بالفكر والنفس والوجود والأخلاق والكينونة؟ أليس في صميم جميع الأشياء أنبياء يعلمون السأم والهرب وكل إرادة المفارقة؟

فرعون يكتب سفر الخروج

أليست أظفح الأشياء ألا يموت كل الناس من الملل والهرب وإرادة المفارقة؟

أليس شيئاً فظيلاً أن يواجه ويعيش الإنسان نفسه بكل ما فيها ولها من احتياجات وتفاهات، وأن يواجه ويعيش الآخرين بكل ما فيهم وبكل ما يريدون وينوون ويمارسون، وأن يعيش ويواجه كل هذا الوجود وهذه الأشياء بكل صفاتها وأخلاقها وتفاصيلها ومستوياتها، دون أن تنفجر وتحرق نظراته وأفكاره ومشاعره وأعضائه وأخلاقه وكبرياؤه وحماسه من السأم والهرب وإرادة المفارقة؟ أليس شيئاً فظيلاً أن نواجه ونحيا كل هذا بكل هذا التكرار والابتدال والتفاهة دون أن نموت من السأم والهوان والرغبة في الفراق؟

أليس شيئاً فظيلاً أن يتحول الإنسان إلى حجر، إلى تراب في فقدته لموهبة الملل والهرب وشهوة المفارقة، أليس كل الناس قد تحولوا إلى حجارة، بل ولدوا حجارة في عجزهم عن السأم والهرب وعن إرادة المفارقة وعن أخلاقها وعن القدرة عليها؟

هل الناس حكماء أم أغبياء؟ هل تبلدوا واستسلموا وتقبلوا وصبروا وتجرعوا بمنطق وعبقورية وبسالة أخلاق أم ببلادة حياة وبلادة أعصاب؟

هل الناس متبلدون لأنهم أتقياء وأذكياء ونبلاء وحلماء أم هم متبلدون لأنهم متبلدون؟

هل بلادة الأعصاب والحس تعني بلادة العقل والأخلاق؟ وهل ذكاء العقل والحس يعني ذكاء الأعصاب وذكاء الأخلاق؟ هل الأفضل للإنسان أن يصاب ببلادة العقل والأخلاق أم ببلادة الحس والأعصاب؟ هل الأخطر عليه أن يصاب بذكاء جسده أم بذكاء منطقته؟ هل الأقسى أن نصاب بفروسية الرؤية والغضب أم بفروسية الحركة؟ هل الأفضل أن نكون كما نكون أم أن نكون كما نفكر ونتمنى؟

إن لذة الحياة وتكاملها في التعب، في الحماس والارتجاف، في الشك والتطلع والجيشان، في البحث عن التغيير والمفارقة وإرادتهما. في السأم من الشمس الطالعة المتكررة، في اليأس من انتظار الشمس المحتجة التي لن تبرغ..

إن ذلك في البدء بشيء جديد، في رؤية النجم الوليد، في رؤية النهار الجديد في إغراق السفن الراسية ورائه، في الاندفاع إلى المصاعب والحماقات الأمامية، في اقتحام الخوف والجهول، في التخطيطي الدائم للذات وللمكان المؤلف المعروفة أسرارها، في الصعود فوق الحواجز العالية أو التحطم دونها، دون أن يكون وراءها شيء تعرفه أو تطلبه أو تحترمه أو تؤمن به. دُونَ أن يكون وراءها إله أو زعيم ليموت أمامه.

إن ذلك في رفض الكون بالعقل والأخلاق وفي النضال ضده بالتغيير.

إن ذلك في الصلاة ضد الأشياء بالمنطق، وفي الصلاة لها بالسلوك وبالشهوة وبالحماس. إنه في

فرعون يكتب سفر الخروج

رؤية الآلهة القوية مهزومة ومصلوبة، في محاكمة الآلهة بقسوة وعدوان. في استبدال إله ياله. في تشييد المعابد وهدمها، في الهتاف للزعماء وصلبهم.

ما أروع صلب الزعماء الذين طالما هتفنا لهم، وخفنا منهم، ومتنا فداء لحماقاتهم.

ما أروع أن تكون قاتل الآلهة، آلهة كنت عابدها. ما أروع أن تكون عابدها وقاتلها. إنه في الحماس الدائم، والتوجس الدائم، والتوقع الدائم، والانتظار الدائم، والرؤية الدائمة. إنه في التجدد الدائم، وفي الاحتمال الدائم إلى كل الآفاق، إلى أقصى الآفاق، وحيث لا آفاق، ولا رؤية لآفاق، ولا جمال في الآفاق، ولا شيء في الآفاق. إنه في الاحتمال عن كل الآفاق.

إنه في التجارب الصعبة، وفي الخطو فوق الهوة الرهيبة القتالة. إنه في السير الدائم في الظلام بلا دليل وبلا طريق وبلا هدف أو تفسير، وبلا بحث عن جنة أو عن نار أو عن إله أو عن زعيم.

إن قوة الحياة ونشوتها في الهرب إلى المخاطر، إلى الخوف والضياع والعذاب. في الهرب من الأمان، في رفض الأمان. ما أجمل الهرب من الأمان، وما أقوى وأبسل الرفض له. كل الأقوياء والمبدعين والخالفين والأذكى والأتقياء هاربون من الأمان ورافضون له. بل كل من جاءوا وكل من صنعوا من جاءوا. إن الأمان الطويل صمود وعجز وبلادة واسترخاء كتيب. إنه عذاب وخوف. إنه أقسى وأقبح أساليب الخوف والعذاب، وأقصى وأقبح أساليب التفاسير للعذاب والخوف..

إن التوقع المحترق نشوة وتوهج وشوق وطعام جيد للعقل وللأخلاق وللحياة. إن التوقع المتناقض المتصادم هو أجمل سائر لدمايات التحديق في الذات وفي الأشياء. إنه أقوى صارف عن التحديق في الدمايات وفي الآلام والتفاهات والعبث.

إن قوة الحياة ونشوتها في الاحتراق المتوهج، في الموت المدوي، في الجنون المصاب بالضجيج، إن الجنون هو أقوى الكفارات عن مقاساة الذات والكيونة وعن تفاسير الأشياء.

إن الجنون هو أعلى مستويات الذكاء للتداوي من غباء الأشياء، من التفكير في منطق الأشياء، وللتحرك بلا هدف أو منطق أو اتجاه أي كما يتحرك موجود لا موجود غيره دون أن يكون تحركه بحثاً عن شيء أو إلى شيء.

إن الهرب من كل شيء ولكن لا إلى شيء، وإن السأم من كل شيء أي قبل مواجهته وتجربته، وحين مواجهته وتجربته، وبعد مواجهته وتجربته، وبدون مواجهته وتجربته، هما أفضل ما نسوغ به كينونتنا وما نتداوى به منها، بل إنهما أي الهرب والسأم هما كل ذلك. إن هذا الهرب وهذا السأم هما كل الحافز والهدف والمنطق والتفسير والعزاء. إنهما كل الحضارة والتغيير والابداع والقوة والاقتناع والاستمرار والمجد والنشوة. إنهما كل المذاهب والأديان والأرباب والأنبياء والمعلمين، وكل الأسفار والألواح والكتب المقدسة. إن النبوات والزعامات والأديان والمذاهب ليست إلا هرباً وسأماً

فرعون يكتب سفر الخروج

تحوّلا إلى ذلك. كما أن المطاردة والهرب يتحوّلان إلى أنهار وأمطار وجبال ونجوم وشموس وإلى قوانين آلة تضبط وتخلق الأشياء.

إن كل ذلك ليس إلا أحد تعبيرات السأم والهرب، وأحد أسلحتهما وأحزانهما وضرباتهما وخطواتهما في التيه، في التيه الذي لم يكن مقصوداً منه أن يكون طريقاً إلى التاريخ، أو إلى أرض الميعاد، أو إلى تلقي الألواح والأسفار والوصايا من فوق جبل المناجاة، أو من صميم مشاكل الحضارة وهمومها وآلامها وتعقيداتها وتعاضمها وضغوطها على من يقاسونها ويواجهونها ويدعونها ويحتجون عليها ويعيشونها بنشوة وعذاب، أو بخوف وإعجاب.

:

أيضاً الرخص : أمقاده أم أنيابه

«.. إن قوماً من الضعفاء الجبناء الأغبياء المقهورين قد صنعوا من ضعفهم ومن هوانهم وجبنهم وهزيمتهم قوة ثم وهبوا فرداً أو أفراداً منهم ليحولوها أو ليحولوها إلى عذاب وخراب لبعض العالم أو لكل العالم. إن هذا هو التفسير الدائم لأية حرب ولكل حرب قد كانت أو قد تكون. إن الحروب هي دائماً أقبح هدية تهديها المجتمعات لطغاتها ولزعمائها ولقاداتها ولأنبيائها ولعلمائها المذاهب. إن الحروب لا يعلنها من يعلنونها بل من يصنعونها ومن تصنع بهم وتعلن باسمهم وتحت شعار الدفاع عنهم. إن معني الحروب هم الذين يوحى ويغري ضعفهم وهوانهم وطاعتهم واستسلامهم بها. إن السيف هو الذي يعلن الحرب لا الكلمة الأمرة له. إن السيف واليد هما اللذان يعلمان الكلمة أن تكون؟ مرة لهما. حتى الأمر إليهما منهما».

«.. هل الطغاة والزعماء والقادة والأنبياء والمعلمون مظلومون ومضطهدون وضحايا وفدائيون حينما تقبلوا أن تسقط فوقهم الجماهير لتمارس رذائلها وذنوبها وتفاهاتها وغبواتها وجميع تشوهاتنا ومجاعاتنا على حساباتهم وحسابات زعاماتهم ونبراتهم وتعاليمهم ومذاهبهم وأديانهم؟ هل الجماهير تمارس فحشها العقلي والنفسي والأخلاقي بالزعماء والأنبياء والقادة كما يمارس الفاسق فحشه الجنسي بمن يمارس به أو معه أو ضده علاقاته الجنسية؟... إن الجماهير لتفسق بزعمائها وأنبيائها وطغائها حينما تدعي أنها تطعمهم».

حديق، حديق طويلًا.. حديق أيها المقهور المهان، حديق أيها الضعيف الدليل المهزوم. حديق طويلًا فإنك أنت القوي الجبار.. أنت الطاغية القاهر. أنت صانع الطغاة المذلين أنت واهبهم كل القوة وكل أسباب الانتصار عليك. أنت واهبهم كل قدرتهم على أن يكونوا طغاة مجانيين. أنت واهبهم كل القدرة على أن يتخاصموا ويتعادوا ويتقاتلوا بك وباسمك وعليك، ضدك. أنت مركب الفساد والغواية فيهم من داخلهم وخارجهم.

أنت إذن الطاغية وأنت الجاني مهما كنت المجني عليه، وأنت السوط مهما كنت الظهر. حديق فإنك أنت الذي تصنع الحروب والخصومات والعداوات والمنافسات والطموح القتال.. أنت صانع كل هذا الذي يأكل حياتك وذكائك ورخائك ومسرارك ووقارك وإنسانيتك. أنت صانع الحروب والخصومات والعداوات والمنافسات والطموح القتال. لأنك أنت، أيها المقهور المهان والدليل الضعيف المهزوم، لأنك أنت واهب طغائك وزعمائك وقادتك قوتهم وغرورهم وطموحهم وسلاحهم ووقودهم وكل جنونهم ليصنعوا كل ذلك بك وباسمك وبيدك، ضدك.

إنهم لم يصنعوا فجورهم، لقد صنعت أنت لهم كل فجورهم وغواياتهم. لقد كانت طاعتك لهم عدواناً عليهم أكثر مما كانت قيادتهم لك عدواناً عليك. وهل كانوا قادتك أم أنت قائدهم؟ إنك أنت الذي تهب زعيمك أو قائلك أو طاغيتك خصومته أو عداوته للزعيم أو للقائد أو للطاغية الآخر، وتهبه حقه عليه، ومنافسته له. وأنت الذي تجعله يخوض الحرب ضده، وتدعوه إلى خوضها. وأنت الذي تهبه سلاح المعركة، وتجند نفسك لها، وتدعوها إليها وتأمرها بها وتفسرها التفسير الجيدة لها، وتلقي بها فيها.

إنك أيها الإنسان الصغير، أيها المقهور المهان، أنت الذي تصنع كل ذلك دون أن تريد أو تعرف أو تسأل: لماذا، وما التفسير، وما الهدف، ومن المستفيد، ومن الفاعل، وما النتيجة، ومن المدبر أو المريد. دون أن تعرف أو تسأل: ما القضية، وهل هناك قضية، ومن صاحبها. وهل تحتاج إلى قضية لكي

فرعون يكتب سفر الخروج

تكون ما أنت كائن، لكي تموت وتتعذب وتتقبل كل أساليب العار والهوان والبلادات والعدوان عليك ومنك؟

إنك أنت الذي تحرض زعيمك أو قائدك على الحرب، وتدعوه إليها، وتسوغها وتفسرها له، وتدعوه جباناً ونذلاً وضعيفاً وفاراً إذا لم يخضها. إنك أنت الذي تلقي به فيها، وتعلنها باسمه، وتكرهه عليها وعلى معاناتها وعلى التورط فيها، وتجعله يستطيعها ويريدها ويصعد فوقها.

إنك أنت الصانع لزعمائك وقادتك جنونهم، وأنت المحرض لهم على جنونهم، والمفسر المسوغ له، والمنفذ له، والراقص له، والمعلن عنه والموحي به. إنك أنت صانع أظفارهم وأنيابهم وشهواتهم. إنك أنت أظفارهم وأنيابهم وشهواتهم. إنك أنت صانع كل ذنوبهم بتحريضك وإيحاءك وجبنك وطاعتك وهتافك، ويديك أيضاً وشهواتك ومنطقك وبحشدك لآحادك وتسخيرهم وإكراههم.

إنك أنت الجاني على زعمائك وقادتك الجانين عليك.

حديق أيها الإنسان.. أيها المقهور المهان. حديق، إنك أنت الطاغية والمطغى عليه. إنك أنت المضروب الضارب. إنك أنت السيف والرقبة. إنك أنت الرقبة التي تصنع السيف وتشحذه وتحمله وتضرب به وتعلمه أن يضرب، وتفسر وتسوغ وتشرع له الضرب. إنك أنت الرقبة التي تخرع السيف. إنك أنت السيف واليد التي تحمله والرقبة التي تستقبله، والمنطق الذي يفسره ويسوغه، واللسان الذي يمتدحه ويهتف له، والمنبر الذي يخطب فوقه وبين يديه، والتاريخ يكتبه ويروي، والنبى الذي يحوله إلى نبوة وإلى شهامة إله، والمعلم الذي يحوله إلى مذهب، والشاعر والفنان اللذان ينشدانه ويخلدانه فوق النجوم وللنجوم.

حديق أيها المقهور المهان. حديق. هل من يحكمك فيسرقك ويخدعك ويحقرك ويغامر ويعادي ويخاصم وينافس بك، ويسوقك إلى الموت والخراب، ويصيبك بكل معاني الجنون وشهواته - ل من يفعل بك ذلك قادر عليك إلا بك؟ هل يستطيع أن يضربك أو يقتلك أو يسجنك أو يحاكمك إلا يديك وإرادتك وطاعتك وبعقلك وسلوكك وتفاسيرك؟ هل هو الذي يفعل بك أم أنت الذي تفعل بك؟ هل قدرته ومنطقه هما اللذان ألهماه أن يفعل ضدك أم أنت الذي ألهمته ذلك؟

ألست أنت الإله العبد، الظالم المظلوم، القوي الضعيف، القاهر المقهور؟ ألست معتدياً على قائدك وحاكمك بما تفعله باسمه؟ ألست معتدياً على سمعته وعلى أخلاقه وعلى ضميره ومنطقه وتاريخه باستجابتك وطاعتك وتفسيرك وتسويغاتك وهتافاتك لما يفعل أو لما تفعل أنت تحت اسمه؟ ألست دائماً فاعلاً له أو فاعلاً به أو فاعلاً باسمه؟ ألست دائماً معلناً عنه معلناً به؟

ألست تفعل وتريد له وتوحي إليه وتسوغ له أكثر مما يريد أو يشتهي أو يعرف أو يحتاج؟ هل نبت طغيانه في يديه أم في يديك؟ هل رأى نفسه في المرأة أم في وجهك؟ هل عرف نفسه في نفسه أم في نفسك؟ هل قرأ سيرته في تاريخه أم في تاريخك؟

أيهما الوحش: أمغاؤه أم أنياه

حديق أيها المقهور المهان، أيها الإنسان الصغير المهزوم حديق، إنك أغنى وأعجز وأظلم وأردأ كائن يمارس الظلم والعدوان والطغيان والفساد والأكاذيب والحقارات والمغامرات والأحقاد والحروب وكل مستويات الجنون والسفه بإرادته وقوته وشهوته وتدييره وجنونه وسفهه بأسلوب من يمارس ضده ذلك. إنك دائماً الفاعل الذي كأنما يفعل به. إنك الفاعل الذي يقرأ ويرى ويعلن عنه ويرثي له كأنه المفعول به.

إنك أيها المقهور المهان، أنت خالق طغيانك، إنه لم يطغ عليك سواك. إنك تخلق طاغيتك معتدياً عليه أكثر من اعتداء الطبيعة على الوحش حين تصوغه بأنياه وأظفار وعضلات وشهوات مفترسة. إنك توحى إلى طاغيتك بأنه ذو أظفار وأنياب وعضلات وشهوات مفترسة. إنك توحى إليه بأنه وحش رهيب. إنك تتخذه وتورطه وتوقع به. إنك تغريه وتضغط عليه، وإنه يستجيب لك كمهزوم مغلوب مأمور مستسلم. إنه ضحية لهوانك وغباوتك.

إنك أنت أظفاره وأنيابه وعضلاته وشهوته المفترسة. إنك أنت وحشه. إنك معتد عليه أكثر من عدوان الأظفار والأنياب والشهوات والعضلات المفترسة على الوحش.

هل الوحش هو المعتدي على الحيوانات التي يفترسها أم المعتدي عليها هي الطبيعة التي ركبت في الوحش أظفاره وأنيابه وعضلاته وجوعه وافتراسه؟ هل الوحش معتد أم معتدى عليه؟ هل الأمعاء أو العيون الجائعة معتدية أم معتدى عليها؟ هل الجوع هو المعتدي أم الجائع؟ هل الطعام مهجوم عليه أم هاجم؟

من الذي اخترع الافتراس: الوحش أم الحيوان الذي يفترسه الوحش؟ من المفترس؟ هل هو إرادة الوحش للافتراس وجوعه إليه، أم المفترس هي أظفار وأنياب وعضلات الوحش؟ من الذي ابتكر القتل بالسيف: السيف أم الرقبة؟ من الذي علم الآخر ضرب الرقبة بالسيف؟ من الضارب للآخر: السيف أم الرقبة؟

وأنت أيها الإنسان الصغير، أيها المقهور المهان - هل أنت إرادة الوحش للافتراس وجوعه إليه، أم أنت أظفاره وأنيابه وعضلاته، أم أنت هذا وهذا؟

إذن من المفترس: هل هو أنت أم طاغيتك؟ من الوحش إذن: هل هو أنت أيها المقهور المهان أم زعيمك وقائدك وحاكمك؟

من الصانعون للحروب والمشاكل والأحقاد والعداوات والخضومات مع الجيران ومع كل الآخرين: هل هم الذين يأمرن بذلك أو يريدونه أو يضطرون إليه أو يتورطون فيه أو يعلنون عن أنفسهم عن أمجادهم به - أم هم الذين ينفذون ذلك، وينفذ بهم، وضدهم، وباسمهم، ومن أجلهم، وفوقهم، وبدمائهم، وبأظفارهم وأنيابهم وعضلاتهم، وبهتافهم؟ حتى إرادة الطغيان: من الصانعون والمحركون لها في الطغاة: هل هم الطغاة أم هم رعاياهم وجنودهم والمطيعون المنفذون لهم؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إن السوط قد نبت في اليد التي تضرب وفوق الظهر الذي يتلقى لا في فم الطاغية الذي يأمر اليد والظهر بالتعامل به. وإن فم الطاغية قد تعلم كلماته وأوامره من اليد التي تضرب ومن الظهر الذي يتلقى لا من موهبته أو قدرته.

إن البشر جميعاً وثنون على مستويات مختلفة وبأساليب وصيغ مختلفة. إن جميع المجتمعات وثنية. إنها تختلف في أوثانها أو في صفات أو جنسيات أوثانها، ولكنها لا تختلف في وثنياتها. إن الأوثان تذهب ونجيء، ولكن الوثنية باقية خالدة مستقرة. إن الأوثان قد ينافس ويزيل ويهزم بعضها بعضاً، ولكن الوثنية لا يوجد ما يزيلها أو يهزمها أو ينافسها، أو من يريد لها ذلك. إن جميع مزيلي الأوثان ليسوا إلا باحثين عن أوثان وخالفين لأوثان وخاضعين لأوثان.

إن كل الناس يخلقون الأوثان ويعبدونها. إنهم يخلقونها ثم يذهبون يزعمون أنها هي التي خلقتهم وتخلقهم. إن الوثنية نظام ومنطق وشهوة وموهبة في حياة كل مجتمع وكل قوم. إن الوثنية ليست إلزاماً أو إكراهاً أو تعويذاً فقط بل وضرورة وإرادة وهوى.

إن المجتمعات والجماعات لا تكون إلا أساليب مختلفة ومتعددة للوثنية المتعددة. إن كل نظم وصيغ وتفسير وأفكار الناس والمجتمعات ليست إلا تعبيرات عن هذه الوثنية المختلفة المتعددة. إن أية دعاية ضد أية وثنية ليست إلا دعاية لوثنية تحت حوافز وأهواء وثنية.

إن الذين يقاومون وثنية ما أو أوثاناً ما إنما هم قوم وثنون، وثنون جداً.

إن جميع مقاومات الأوثان والوثنيات ليست إلا تنقلاً بينها واستبدالاً بها وتجارباً عليها.

إن الإنسان ليس حيواناً ناطقاً أو متديناً أو متحضراً أو متطوراً أو أخلاقياً أو حضارياً أو عدوانياً أو محارباً أو مخصصاً. إنه ليس حيواناً أو كذاباً أو جائعاً أو باكياً أو حزيناً أو مفتضحاً.

إن الإنسان ليس هو هذا الحيوان كما كان يقال وكما يمكن أن يقال.

ولكن الإنسان أكثر وأصدق من ذلك، هو حيوان وثنى. إنه حيوان وثنى. إن جميع مواقفه وأخلاقه ونياته واحتياجاته، بل وجميع مذاهبه وأفكاره وأديانه وتعاليمه ليست إلا ممارسة للوثنية أو بحثاً عنها أو شوقاً إليها أو تحية لها، أو طاعة لأوامرها وضغوطها.

إن الإنسان حينما يحارب أو يسالم أو يصادق أو يعادي أو يقبل أو يرفض أو يؤمن أو يكفر، وحينما يتدين ويصلي أو يلتزم بمذهب من المذاهب أو بزعيم من الزعماء أو بإله من الآلهة، وحينما يتخلى عن ذلك.

إن الإنسان حينما يفعل كل ذلك أو بعضه فليس إلا معبراً بأصالة عن كونه حيواناً وثنياً. وأيهما أصدق: أن يقال: إن الإنسان حشرة ملوثة، أو أن يقال إنه حشرة وثنية.

إنه حينما يعبد إلهاً واحداً أو يؤمن بدين موحد إنما يفعل ذلك بأسلوب وثنى وبمنطق وثنى وروح

أيهما الوحش: أمعاظه أم أنيابه

وثنية. إن التوحيد ليس إلا وثنية مركزة أو مجمعة. إن الإله الواحد ليس إلا وثناً تتجمع فيه كل الأوثان، وتعبدته وتعلمه وتبحث عنه أقوى الأشواق الوثنية.

إن الذين يؤمنون بآلهة الأنبياء وبأديانهم الموحدة ليسوا أقل وثنية من أي قوم يعبدون جميع الأوثان وأسخف الأوثان. إن أقوى وأبشع الأوثان وثنية هي الآلهة المتفردة أو الموحدة كما أن أقوى الطغاة وأبشعهم هم المتفردون الأقوياء والذين لا تنازع أو تنافس قوتهم أو إرادتهم.

إن الكتب المنزلة على الأنبياء، وإن نبوات الأنبياء ليست أقل تعليمًا للوثنية ودعوة إليها وتفكيراً بمنطقها وممارسة لها من أية وثنيات أخرى قد جاءت أي قد جاءت الكتب المنزلة ونبوات الأنبياء لمقاومتها وللتحقير لها أي لتلك الوثنيات الأخرى. وإن أقوى المذاهب الداعية إلى أقوى الزندقات ليست إلا أعلى مستويات الوثنية. إن جميع المذاهب وثنيات مثل جميع الأديان والنبوات. إن الناس ليسوا وثنيين بالغواية أو بالغباء أو بالتدبير ولكنهم وثنيون بالطبيعة وبالكينونة وبالحب والاحتياج والموهبة.

إن الوثنية ليست حالة أو تاريخاً أو غواية أو تعليمًا أو تفكيراً، وإنما هي قانون وصيغة الشيء في كل تاريخه وحالاته ومواقفه وأساليبه وأفكاره ومنطقه ومستوياته.

إن الإنسان لا يستطيع أن يتخلى عن الوثنية إلا لو استطاع التخلي عن مستوياته الإنسانية، أي عن مستوياته الحضارية والنفسية والاجتماعية والمذهبية والدينية والفكرية والأخلاقية والذاتية. إن الوثنية ليست تخلفاً أو بدوياً تقاوم بالحضارة والتقدم ولكنها هي الإنسان في جميع مستوياته البدوية والحضارية.. في جميع مستوياته الكبيرة والصغيرة، الذكية والغبية. إن الوثنية مستوى إنساني، وليست كبوة أو غلطة تاريخية. إنها ليست عمز منطق أو ضلال منطق أو تلوث منطق. إنك لست وثنياً لأنك غبي أو شرير أو مغضوب عليك، بل لأنك إنسان. إنك لا تتخلى عن الوثنية لأنك إنسان عظيم أو ذكي بل لأنك شيء آخر.

* *

إن الطاغية أو الزعيم أو القائد أو الحاكم العاجز البليد الجبان المهين الذي لا يملك عضلات قوية ولا شجاعة ولا ذكاء ولا أية موهبة من المواهب المعروفة أو المحتملة، ليذهب يقتل ويسرق ويذل ذكاءك وكرامتك وحياتك وشجاعتك، فتخضع وتطيع وتبالغ في الخضوع والطاعة دون أن تفكر في المقاومة أو الرفض أو الغضب. إنه يفعل ذلك وتفعل أنت ذلك، وكأنه يملك كل القوة والشجاعة والذكاء والمواهب وكل أسباب الانتصار، وكأنك أنت لا تملك ولا يمكن أن تملك إلا الطاعة وإلا الترحيب بالسياط فوق ظهره. إنه ليضربك وكأنه يملك كل قوة الضرب في كل الأشياء وإنك لتستسلم له وكأنك تملك كل معاني الاستسلام وكل تفاسير الاستسلام في كل الأشياء...

إن هذا يحدث لأنه يستقوي بك على الآخر، ويستقوي بالآخر عليك لأنه يضربك بيدي الآخر،

فرعون يكتب سفر الخروج

ثم يضرب الآخر بيدك. إنها لعبة عالمية قديمة وحديثة. إن كل البشر في كل التاريخ يمارسون هذه اللعبة وتمارس ضدهم. إنهم يشاهدونها دائماً ولا يجدون فيها إعجازاً أو أسراراً، ولكنهم جميعاً يخضعون لها دون أن يجنوا أو يصعقوا أو يقاوموا أو يرفضوا، بل أن ينكروا أو يشمتوا. إنهم يخضعون لها باستسلام وإقرار كما يخضعون للموت والشيخوخة والجوع والتلوث والتفاهات والعبث والغباء ولكل الأشياء الرهيبة الرديئة القبيحة المحتومة عليهم بقدر الطبيعة وبقدر الوجود، والتي يعيشونها ويشاهدونها وتعيشهم دائماً.

لقد ألفوها واستساغوها بالتكرار والاستمرار. إن التكرار والاستمرار يفسدان على الشمس رؤيتها، ويغفران للحشرة وقاحتها، وللحياة حبلاها المحتوم بالموت، وللآلام هجاءها وتحقيرها للطبيعة وللآلهة ولكل الأشياء، كما يغفران للوجود عبثيته، وللإنسان فضائحه وصغائره وتفاهاته. إن التكرار والاستمرار يغفران كل شيء، حتى أنهما ليغفران لك أن تحول إحدى يديك سيقاً ليأمرك من لا يملك سيقاً بأن تضرب به يدك الأخرى.

إنهما أي التكرار والاستمرار هما النبي الغافر السائر المفسر لكل الدمامات والتفاهات والذنوب والفضائح والمظالم والغباوات المرئية والمسموعة والمعلومة والمشعور بها والممارسة – الموجودة والتي لا بد أن توجد والتي قد توجد.

إنهما هما المنطق الذي غفر للإله إن كان هو المسؤول الفاعل، أو للطبيعة إن كانت هي المسؤولة الفاعلة – إنهما هما المنطق الذي غفر للإله أو للطبيعة كل هذه القطاعات والبشاعات والآلام والمظالم والتشوهات والأخطاء والعبث والعجز والبلادات المائلة المتحدية لكل العيون والعقول والمشاعر والأخلاق والتعاليم، ولكل الدروب والآفاق والتفاسير والاشتراطات. كيف يمكن غفران كل ذلك لولا الاستمرار أو التكرار؟ كيف يمكن أن تستطاع رؤية ما يحدث أو تفسيره أو غفرانه أو تقبله أو ممارسته لولا التكرار والاستمرار؟ كيف يمكن غفران الإله أو الغفران له، أو كيف يمكن أن نراه أي أن نرى الإله جميلاً أو أن نرى فيه شيئاً جميلاً لولا التكرار والاستمرار المحاين للدمامات.

كيف نستطيع أن نواجه أو أن نرى أو أن نتصور أو أن نفهم أو أن نتقبل أو أن نرضى أو أن نفسر أو أن نغفر نياتنا أو ممارساتنا أو أخلاقنا أو ضعفنا أو جوعنا أو هواننا أو تفاهاتنا أو خوفنا أو ضآلتنا أو هزائمنا أو أي شيء من ذواتنا وكيوناتنا، أو أن نحدد في أربابنا أو في أنبيائنا أو في زعمائنا وآبائنا، أو أن نرى في هذا الكون جمال أو منطق أو محبة أو كرم إله نهبه كل إيماننا وإعجابنا وصلواتنا واقتضاحتنا.

نعم، كيف نستطيع شيئاً من ذلك لولا التكرار والاستمرار؟

إن التكرار والاستمرار سلبانا كل مزاينا الإنسانية، قد سلبانا كل نبضات الإباء والشمع. إنه بالتكرار والاستمرار قد فقدت حواسنا وأحاسيسنا وأفكارنا ومشاعر الكرامة والكبرياء والرفض فينا وظائفها. بل إنه بهما قد فقدت أعضاؤنا ووظيفة التطهر ووظيفة الاشتغاف من التلوث والتشوه. كيف

أيهما الوحش: أمناؤه أم أئنه

نستطيع الوقوف أمام المرأة لولا التكرار والاستمرار المحايين للتشوهات والعاهات؟ كيف نستطيع الوقوف أمام المرأة لأول مرة؟

إن جميع الأنبياء والمعلمين الذين يجيئون ليعلموا البشر التقبل والتجرح، وليعلموهم رؤية الجمال في أقيح الدمامات، ورؤية الصدق والعدل في أضخم الأكاذيب وفي أعلى مستويات الظلم، ورؤية التقوى في أكبر الذنوب، ورؤية الذكاء في أبشع البلادات، ورؤية الكمال وكل الاستواء في أقيح التشوهات والعيوب، ورؤية اللذات والمسرات في أفسى الآلام والأحزان، ورؤية العظمة في أردأ التفاهات، ورؤية المنطق والحكمة في أشنع ضروب العبث، ورؤية النظام في الفوضى الشاملة، ورؤية أخلاق الإله ورحمته ومحبته وعدله في الأمراض والعاهات والمجاعات والتشوهات وفي الأحزان والمظالم والطغيان، وفي الموت والشيخوخة والجنون.

أجل، إن جميع الأنبياء والمعلمين والزعماء والقادة الذين جاءوا ويجيئون إلى الناس لكي يعلموهم كل ذلك لم يستطيعوا أن يعلموهم شيئاً من هذا الذي لم يجيئوا إلا ليعلموهم إياه. ولكن الذي علم الناس كل ذلك، بل وعلم هؤلاء الأنبياء والزعماء والقادة والمعلمين تقبلهم لأنفسهم ورضاهم عنها وإعجابهم بها هو هذان المعلمان والنبهان العالميان - هما التكرار والاستمرار. إن جميع المعلمين بكل لغاتهم وجنسياتهم ليسوا سوى تفاسير ومنطق لهذه المعلمين الكونيين: التكرار والاستمرار.

إن البشر سيظلون أبداً يتقبلون ما لا يمكن تقبله بل ويرون فيه كل معاني العبقرية بقانون الاستمرار والتكرار.

* *

إنه لو توحدت قوتك أو ضربتك وقوة أو ضربة من يضربك أو تضربه بأوامر أو بقيادة أو بشهوة أو بورطة الطاغية الذي يحكمكما ويقودكما ويقوتكما وضرباتكما، أو بأوامر أو بقيادة أو بشهوة أو بورطة النظام أو المذهب أو الحزب أو المجتمع الذي تعيشان فيه، لأصبح من يضربكما عاجزاً عن أن يكون ضارباً، وعن أن يجد يداً يضرب بها ويداً يضربها - لما وجد أيدياً وعضلات وظهوراً ضاربة مضروبة بالتعاقب والتناوب بأمر من لا يملك أية قوة ولا أية عبقرية سوى قوة وعبقرية الضارب المضروب. إن عمجركما عن التوحد قد جعل من إنسان ضعيف هزيل تافه بريء أو قد يكون بريئاً، قد جعل منه طاغية يقاسي ويتشوه من جعل أحدكما ضارباً وجعل الآخر مضروباً.

إن أقوى الأقوياء لا يكون قوياً إلا بضعف أضعف الضعفاء.

إن أضعف القلوب والأخلاق والنفوس لتصنع أقوى الطغاة وأقوى الزعماء والقادة. إنها لتصنع أكبر القوى والضربات والحماقات في العالم.

إنه لا يخلق أقوى الأقوياء في معانيهم الوحشية إلا أضعف الضعفاء في معانيهم الإنسانية والأخلاقية.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن أضعف وأردأ وأذل المستويات الإنسانية قد صنعت أقسى مستويات الهوان وأبشع الغباوات المتحكمة المنتصرة. كما صنعت أفدح الحروب وأفدح الرجال الأقوياء القتلة. إن المجتمعات جميعاً لضعيفة ورديفة في معانيها الإنسانية والأخلاقية مهما كانت قوية في معانيها الوحشية أو الإبداعية أو الحضارية. إن قوة الابداع والحضارة لا تعني قوة الأخلاق بل ولا قوة المنطق أو المقاومة.

إن الضعفاء هم دائماً خالقو الأقوياء، وهم تفسيرهم ومنطقهم. وهم المادة التي صنعوا منها، وهم أيضاً وقاحتهم وجبروتهم وجنونهم المتفوق المنتصر.

ماذا تعني أكبر وأفدح حرب تقاسي منها دولتان أو دول كثيرة أو كل الدول، ويوقع العالم فيها أحد الطغاة المجانين أو مجموعة من الطغاة المجانين. ماذا تعني مثل هذه الحرب، وما تفسيرها؟

إنها تعني أن المأ أو ضعفاً أو غباءً ذليلاً مهيناً قد صنع قوة ضخمة ثم أهدها إلى أحد المجانين أو إلى مجموعة من المجانين، لكي يحولوها، أي لكي يحولوا هذه القوة -، باسم مذهب أو إله أو عقيدة أو قومية أو وطن - إلى حريق عالمي لا مثيل له في البشاعة والجنون والشمول. إن قوماً من الضعفاء والجنباء والأغبياء المقهورين قد صنعوا من ضعفهم ومن هوانهم وجبنهم ومن آلامهم قوة ثم وهبوا فرداً أو أفراداً منهم ليحولوها إلى عذاب وخراب لبعض العالم أو لكل العالم. إن هذا هو التفسير الدائم لكل حرب أو لأية حرب تقع في العالم. إن الحروب هي أقبح هدية تهديها المجتمعات لطغاتها ولزعمائتها ولأنبيائها ولعلميها المذاهب.

إن الحرب إذن لا يصنعها الطغاة ولا الأقوياء الذين يعلنونها أو تعلنها توقعاتهم، وإنما يصنعها ويصنع أسبابها وظروفها ومنطقها والتورط فيها الضعفاء الأذلاء المغلوبون والمخدوعون والذين لن يربحوا منها مهما انتصروا فيها، والذين لا يعرفون كيف صنعوها، ولا لماذا صنعوها، ولا من يستفيد منها، ولا هل يوجد من يستفيد منها. والذين لا يعرفون أيضاً كيف يمنعونها أو يرفضونها أو يتحررون من الالتزام بها وبآلامها وعواقبها، ومن التحمل لذلك باستسلام لا بطولة ولا تقوى فيه.

إن الحرب لا يعلنها من يعلنونها بل من يصنعونها ومن تصنع بهم وتعلن باسمهم ومن أجلهم. إذن فالضعف والهوان هما اللذان يصنعان أضخم القوى القادرة على أضخم الأساليب التدميرية كي يضعوها في أيدي أفراد منهم، أو لكي يسرقها منهم أفراد لا يملكون أية موهبة متفوقة من مواهب الإنسان الجيدة، لكي يحولوها أي لكي يحول هؤلاء الأفراد تلك القوى التي صنعها الضعف والهوان إلى إعلان فادح وبذيء ومتوحش عن طموحهم أو عن غرورهم أو عن كبريائهم أو عن قلقهم وتعبهم وتورطهم وضعفهم أو عن شهواتهم الاستعراضية الإعلانية، أو عن تعصبهم المذهبي أو الديني أو القومي أو الوطني أو عن رغبتهم في أن يعرفوا بصدقهم المذهبي أو الديني أو القومي أو الوطني.

نعم، إن الحرب ليست أحياناً إلا شهوة من شهوات الاستعراض والإعلان. أي جنون، وأي هول هذا؟ أي هول، وأي جنون إنساني في أن تكون الحرب ولو أحياناً ليست إلا أسلوباً من أساليب

أيهما الوحش: أمناؤه أم أنيابه

الإعلان أو الاستعراض؟ أي عار للتاريخ في ألا تكون الحروب ولو أحياناً إلا تعبيراً عن شهوة استعراضية وإعلانية يصاب بها فرد أو أفراد؟

إن هتلر، وكذا أي إله عالمي آخر من آلهة الحروب والآلام والفضح للإنسان، لم يكن متفوقاً أو خارقاً أو مخيفاً في ذكائه أو في قواه العضلية أو الأخلاقية أو الشخصية أو حتى في مواهبه البلاغية. ولكنه وهو كذلك قد استطاع أن يكون قوياً ومجنوناً إلى المدى الذي جعله يصيب العالم كله بأضخم جنون عالمي مدمر لم يسبق لقدرته التدميرية شبيهه في تاريخ البشر، بل ولا في تاريخ الطبيعة، بل وفي تاريخ آلهة الأنبياء الباطشين. لقد سرق هتلر كل قوة شعبه الضعيف الدليل العبقري، أو شعبه القوي الضعيف البليد العبقري لتكون امتلاكه، وليكون هو أقوى مجانيين عصره، ليكون هو أشهر وأخطر ضعيف تافه يملك ويحكم أضخم قوة وأضخم عبقرية عظيمة ذليلة جبانة غبية.

ما أقسى صيغة العبقرية الذليلة الجبانة الغبية المستعبدة. ولكن ما أكثر أن توجد. هل يمكن الافتراض بأن العبقرية لا بد أن تكون أكثر شجاعة أو حرية أو إباء أو رفضاً أو حتى ذكاء من التفاهة؟

إن هذا الشعب العظيم التافه، العبقري الغبي، الضعيف المبدع للقوة الضخمة قد وهب هتلر كل جنونه القوي المدمر، ليكون إعلاناً عالمياً فضاحاً عن هوان وغباء الشعوب العظيمة العبقرية، وعن موهبة الهزيمة والضعف والجنون في الإنسان. ليكون تدليلاً عالمياً على أن التفوق الحضاري لا يعني أي تفوق في الذكاء أو في الأخلاق أو في رفض الجنون كيف يحدث هذا؟ كيف يحدث أن رجلاً تافهاً أو مريضاً أو ضعيفاً أو غيباً أو استعراضياً إعلانياً يستطيع أن يغتصب من مجتمعه العظيم القوي العبقري كل قوته وعبقريته وحياته، أو كيف يهب مثل هذا المجتمع مثل هذا الرجل كل قوته وعبقريته وحياته لكي ينفقها، بأسلوب تدميري شامل على جنونه، ولكي يتداوى بإنفاقها بالأسلوب التدميري الشامل من آلامه أو من تعبته أو من بلادته أو من ضياعه أو من أحقادها وبفضائه وطموحه، ولكي يحولها إلى أساليب استعراضية إعلانية عن ذاته وعن همومها ومشاكلها وعن نقائصها الخاصة؟ كيف يحدث هذا؟ كيف يتكرر هذا دائماً في كل التاريخ وفي كل المجتمعات وفي كل المستويات الحضارية والإنسانية؟

كيف يتقبل الإنسان أن يحدث بل وأن يتكرر في تاريخه مثل هذا؟ كيف لم يفكر البشر في أن يصنعوا لأنفسهم ضماناً بأن رجلاً مثل هتلر لن يأتي مرة أخرى إلى شعب مثل الشعب الألماني أو إلى الشعب الألماني نفسه؟

كيف تتحول المجتمعات العبقرية إلى هوان وهزائم على هذا المستوى؟

كيف تتحول المجتمعات المهزومة المهانة الضعيفة البليدة المستعبدة إلى واهبة ومبدعة لأضخم القدرات والعبقرات والانجازات الحضارية؟

فرعون يكتب سفر الخروج

كيف يمكن تفسير الإنسان؟ هل يمكن تفسيره بأي منطق أو بأي أخلاق أو بأي قانون بل أو بأي غريزة أو طبيعة؟

قد يكون الشعب الضعيف المستبعد في أخلاقه وفي مستوياته وصفاته النفسية والإنسانية هو أقدر الشعوب على الانجازات الحضارية العظيمة، وعلى ولادة العبقريات وعلى إعطائها الوقود الجهنمي الضال الشديد القبح والوقاحة والبلادة؟

قد تكون ضخامة المجتمع وقوته هما أقوى أساليب التعبير عن هوانه وعبوديته كضخامة الأشياء وقوتها.

إن كثيراً من الانجازات البشرية العظيمة ومن تشييد القوة والضخامة الضاربة المخيفة أو الباهرة المتحولة إلى إعجاز وإلى تحديات لجميع المنافسين والأنداد - إن كثيراً من ذلك ليس إلا إعلاناً مهيناً عن ضعف البشر وعن عبوديتهم وهوانهم وعن هزائمهم الشاملة. إن الأشياء لا تكون حرة وقوية ومنتصرة، بل لأنها محكومة منقادة.

إن وحدات الحيوان الخائف المطيع لتصنع القطيع الكبير. وإن قطع الحجارة لتؤلف الإهرامات والبنائات الشاهقة والضخمة. إن الوحدات الضعيفة الصغيرة المقهورة لتصنع الأشياء الكبيرة القوية، كما تصنع وحدات البناء، وكما يصنع آحاد الإنسان. كما تصنع الأيدي الضعيفة المقهورة يداً قوية أو ضربات قوية.

إن هوان وجبن وهزائم وطاعة الآحاد الضعفاء والجناء المقهورين الأغبياء من البشر هي التي تصنع قوة وجبروت وطموح ومغامرات وجنون الزعماء والقادة والأنبياء ومعلمي المذاهب وصانعي الحروب والخصومات والعداوات. إنها هي التي تفرض عليهم أن يكونوا أقوىاء وطغاة ومغامرين ومجانين ومرضى بالطموح، وصانعي حروب وخصومات وعداوات. إنها هي التي تعلمهم ذلك. إنها هي التي تعلمهم نبواتهم وتنزل عليهم كتبهم المقدسة وتعاليمهم المذهبية والوطنية والقومية. إن بلادة المجتمع لتصنع النبي والمعلم، وإن هوان المجتمع وضعفه ليصنعان الطاغية والقائد والزعيم، وإن طاعة المجتمع لتصنع الطامحين والمحاربين والمغامرين.

إن النبي أو الزعيم أو القائد أو المعلم لم يخترع نبوته أو زعامته أو قيادته أو تعاليمه المذهبية، ولم تنبت في ذاته كما تنبت فيه أظفاره وأسنانه. ولكنه قد سرقها أي سرق زعامته أو قيادته أو نبوته أو تعاليمه المذهبية من الناس، أو أن الناس قد ألقوها عليه إلقاءً وألزموه بها إلزاماً وخلقوها فيه خلقاً كما تخلق التشوهات والعاهات في المشوهين، وكما تصيب الأمراض الأجساد المهيأة لها. إن المرض يختار الأجسام المعدة لاستقباله.

لقد قالوا له بأسلوب الإكراه والقهر: كن أيها الكائن المغلوب المهزوم البذيء ما نريدك أن تكونه. لقد وجدناك تستحق أن نعاقبك ونعذبك ونلوثك بكل ذلك. إننا نعاقبك بأسلوب قد يفهم ويفسر

أنهنا الوحش: أمناؤه أم أنباه

بأننا نكرمك. لقد اخترناك لتكون زعيماً أو قائداً أو معلماً أو نبياً لأننا وجدناك أهلاً لأن نوقع بك كل قسوتنا وغضبنا وغيطنا الأصيل.

إن المجتمعات لتشوه الأنبياء والزعماء والقادة والمعلمين، وتعاقبهم وتأمهم وتعلمهم، بينما تبدو وكأنها تشرفهم وتمجدهم وتطعمهم وتتعلّم منهم.

لقد اختارهم لتفعل بهم كل ذلك بقسوة ونشوة وبأسلوب انتقامي رهيب لأنها قد وجدتهم يملكون من الوقاحات ومن الرذائل الخاصة ما يجعلهم جديرين باختيارها لهم، جديرين بما توقعه بهم. لقد عاقبتهم بكل القسوة بأسلوب كأنه أعلى أساليب التكريم والحب لهم..

إن جميع القادة والزعماء والأنبياء ليسوا إلا قوماً يعاقبون ويشوهون ويهانون ويشتمون حينما يختارون أو يكونون قادة وأنبياء وزعماء، وليسوا قوماً يكرمون أو يمجدون أو يمتدحون أو توضع فوق رؤوسهم وصدورهم الزهور.

إنهم قوم تهتك أعراضهم وكراماتهم في كل الأسواق بينما يبدون وكأنه يحتفل بتبصيصهم أزواجاً للشمس.

لقد اختيروا لذلك دون سواهم بالمنطق الذي تختار به بعض الأجسام أو الأعضاء لاستقبال الأمراض الويلة دون سواها من الأجسام والأعضاء. إنه نوع من الجزاء القائم على أسبابه، ولكنها أسباب ظالمة. إن اختيار جسمك ليكون مريضاً هو مثل اختيارك لتكون نبياً أو قائداً أو زعيماً. إنهما اختياران قائمان على أسباب في جسمك وفي شخصيتك. ولكن لماذا هذه الأسباب؟

إن هذا الجسم يصاب بهذا المرض الخطير المستعصي دون غيره لأنه كان مهياً لاستقبال هذا المرض. ولكن لماذا جاء مهياً لهذا المرض دون الأجسام الأخرى التي لم تصب به؟ أليس هذا نوعاً من الظلم أو النزق أو الخبط الضال الذي لا تستطيع معاقبته؟ إنه ليس وجود المرض أو ظهوره هو المرض، بل المرض هو مجيء الجسم أو العضو معداً للإصابة به.

وإن هذا الإنسان يصاب بأن يصبح نبياً أو زعيماً أو قائداً بأسلوب من يعاقب دون جميع آحاد مجتمعه أو آحاد عصره. إنه يصاب بالنبوة أو بالزعامة أو بالقيادة لأنه كان مهياً ومستحقاً لذلك. ولكن لماذا جاء مهياً ومستحقاً لهذا العقاب دون جميع الآحاد الذين لم يعاقبوا بهذا الاستحقاق والتهير؟

أليس هذا التخصيص بالاعداد للمرض ظلماً كالتخصيص بالاعداد للإصابة بالنبوة أو بالقيادة؟ إن الاعداد للإصابة بالنبوة أو بالزعامة أو بالقيادة أو للإصابة بالمرض يساوي الإصابة بذلك. وإن هذا الاعداد هو المسؤول عن هذه الإصابة.

وهل يمكن أن تكون الطبيعة أو الأشياء أو الأحداث غير ظالمة؟ هل تستطيع ألا تكون ظالمة؟ ومع أنها لا تكون إلا ظالمة فإنه لن يوجد من يحاكمها أو يعلمها كيف تكون عادلة. ومهما وجب أن

فرعون يكتب سفر الخروج

يحاكم أو يعاقب الشيء أو الإنسان الظالم فإن مجيئه ظالماً نوع من الظلم له.
نعم، ومع أن الطبيعة أو الأشياء أو الأحداث لا تكون إلا ظالمة فإنها هي وحدها نموذج العدل، وهي وحدها النموذج الذي يتحول إلى حكم عليها بأنها ظالمة أو مدنية أو دميعة أو غبية أو تافهة أو عابثة. إنها هي وحدها نموذج ومنطق نفسها، كما أنها هي وحدها الرفض لنفسها. وهي وحدها التفسير والمنطق لأسباب رفضها.

إذن كيف أمكن الاقتناع بأن هذا ظلم أو عدل، ذكاء أو غباء؟ وكيف أمكن أن يقتنع المقتنع باقتناعه؟

كيف أمكن أن يعرف الشيء الذي لا يوجد سواه بأنه قصير أو طويل، ضخم أو ضئيل، قريب أو بعيد؟

إن أخلاق ومنطق واحتياجات الجماهير والمجتمعات لتطالبها وتفرض عليها دائماً أن تظل ضعيفة ومستعبدة ومهزومة وأمورة ومطبعة بل وبليدة. إنها لا تريد ولا تستطيع أن تكون قوية أو حرة أو ذكية أو عاصية أو فاهمة. إن ذلك تعذيب وتشويه لها.

إنها لا تريد ولا تستطيع أن توحد أو تجمع أو تمتلك قصدها أو إرادتها أو حوافرها وعملها لكي تقاوم أو ترفض أو تنكر أن تظلم أو تهزم أو تؤمر أو تساق أو تستبعد.

إن استعباد الجماهير وسوقها وهزائمها هي التي تصنع لها الاستقرار والأمان والتقبل والتلاؤم مع نفسها ومع الأشياء.

إنها لا تعرف ولا تريد أن تعرف أنها تحكم نفسها ضد نفسها لمصلحة أعدائها. وإنها لو عرفت لما عرفت ولما رضيت أو اعترفت بأنها قد عرفت، ولما استطاعت أن تستفيد من معرفتها. إن معرفة الجماهير والجماعات لو وجدت لا تفيدها غير أن تقلقها وترهقها وتشوشها وتفسد عليها تلاؤمها مع هزائمها ووقاحتها وتفاهاتها وعجزها ومع آلامها.

بل إنها لتعرف ذلك مهما أنكرت أنها تعرفه. وإنها لتجد سعادتها في أن تعرفه، أي في أن تعرف أيضاً أنها ذليلة ومهزومة وغير فاهمة أو مستطبعة أن تفهم، وفي أن تعرف أيضاً أنها تحكم نفسها ضد نفسها لمصلحة أعدائها.

إن هذه المعرفة وهذا السلوك شوقان من أشواق الجماعات. إنهما عبادتان من عباداتها الأبدية التي لن تبطلها أو تضعفها أية زندقة مذهبية أو حضارية أو فكرية.

إن معرفة الجماهير، لو عرفت، لا تعني نتائجها، أي لا تعني أن تكون لها نتائج متوافقة مع معرفتها. إن الجماعة عبودية وغباء وهوان واتباع وطاعة وإملاء. إنها أوامر موقعة بل مختومة. إن ذلك ليبدو وكأنه يفرض عليها فرضاً.

إنها لتبدو ولو أحياناً وكأنها تكره إكراهاً على هوانها وعبوديتها واستسلامها وهزائمها وغبواتها،

أيها الوحش: أمّاؤه أم أنيابه

بينما هي بكل معانيها ونياتها وأشواقها ومواقفها ومنطقها تناضل لكي تهب نفسها وحياتها كل ذلك بكل عنفه وصيغته. إنها لتذهب بشهوة دينية تتمنى وتتصور وتدعو وتخلق من يريدون ويستطيعون أن يهزموها ويذلّوها ويسوقوها ويحقروها ويعاقبونها ويشوهوها بالحروب والمغامرات والعداوات والخصومات، وبالأديان والمذاهب والتعاليم والأوهام والأكاذيب، من الأنبياء والقادة والزعماء والمعلمين والوعاظ.

إن أعداء الجماهير ليتخلقون دائماً من أشواقها إليهم ومن دموعها المذروفة احتياجاً إلى مجيئهم وإلى سياطهم.

إنه لا تفسير للجماعية ولا نظام ولا قوة ولا موهبة ولا توافق أو تلاؤم أو تقبل لها إلا بأن تكون ذليلة وغبية ومقهورة مأمورة مستسلمة للمحارب والمنبر والمقهر والارهاب وللأوامر والتعاليم التي يجب ألا تفهمها أو تحاول فهمها.

إنها لا تستطيع أن تجد نفسها أو تفهمها أو تتلاءم معها أو تتقبلها أو تصبر عليها إلا بأن تكون كذلك وبأن تعرف أنها كذلك. إن معرفة الجماهير بهوانها وهزائمها هي التي تهب هوانها وهزائمها كل المعنى وكل القوة وكل الشعور بالأمان وكل النشوة المطلوبة.

إن الجماهير والجماعات لا تريد ولا تستطيع أن تخفي أو تضعف هوانها أو غباؤها أو هزائمها أو عجزها. إن إخفاء ذلك أو إضعافه يعذبها ويشوهها ويفرض عليها كل معاني الصمت والوقار الألم الحزين. إن الجهر بهذا، إن إعلانه أسلوب من أساليب الافتضاح السعيد، وأيضاً معرفته.

كم في افتضاح الجماعات من معاني السعادة والنشوة والرقص. إن تديرها لافتضاحها أسلوب من أساليب غنائها لنفسها، إنه إطراب لروحها ولأخلاقياتها. إنه صلاة. إن صلاتها في جميع معابدها لجميع أربابها ليست سوى افتضاح تتعبد له وبه، وتعلنه، لقد صلت لأنها محتاجة إلى إعلان افتضاحها، ولم تصل لأنها مقتنعة بالصلاة ومحترمة للإله.

إن الافتضاح العقلي والنفسي والأخلاقي شهوة مفترسة من شهوات الجماعة. أليس الافتضاح الجسدي أيضاً شهوة من شهوات الجماعات والأفراد؟

إن الافتضاح العقلي والأخلاقي والنفسي والمذهبي والديني هو كل معنى القيمة الجماعية لقد آمنت بالمذاهب والأديان لأنها تبحث عن الافتضاح، ولم تفتضح لأنها آمنت بالمذاهب والأديان.

إن الجماعة بدون هذا الافتضاح تفقد كل تفاسيرها وقيمها الجماعية. كيف يمكن أن تتصور الجماعات لو تصورناها بدون طغاة وقادة وزعماء وأنبياء ومغامرين، يذلونها ويضلّلونها ويسرقونها ويخدعونها ويسلبونها شرفها وكبرياءها ووقارها وحياتها وتهذيها وصمتها وعقلها بالطغيان والحروب والخصومات والعداوات والأوامر والتعاليم وبالوعد والوعيد والتهديد، وبالخطب والمواظم والأكاذيب، وبالخاريب والمنابر، وبالوقاحات والبذاءات، وبالعدوان وبكل أساليب الجنون والاذلال؟

فرعون يكتب سفر الخروج

كيف يمكن تصورها لو تصورناها بدون هؤلاء الفضاخين لها؟

كيف يمكن أن نتصور الجماعات والمجتمعات لو تصورناها بدون هؤلاء؟

إن الجماعات لمحتاجة إلى من يظلمونها ويرهقونها ويدلونها ويخدعونها، ويأمرونها وينهونها ويلقون بها إلى الحروب والعداوات والمخاصمات، ويكذبون بها، ويكذبون عليها، ويعلمونها البذاءات والفحش، ويضربون ويهزمون ويسوقون بعضها ببعض، ويقطعون أيديها بأرجلها، وأرجلها بأصابعها، وأصابعها بأظفارها، وأظفارها بأسنانها، وأسنانها بظهورها، وظهورها بسياطها، وسياطها بظهورها، وظهورها وسياطها بظهورها وسياطها.

نعم، إن الجماعات لمحتاجة إلى هؤلاء أكثر من حاجة هؤلاء إليها.

إن الجماعات لمحتاجة إلى قتلها ومذليها فهل قتلها ومذلوها محتاجون إليها؟ إنها تسعد بمجيئهم فهل يسعدون بمجيئها؟

لعل الرجل محتاجة إلى القيد أكثر من احتياج القيد إلى الرجل، ولعل الرقبة محتاجة إلى السيف أكثر من احتياج السيف إلى الرقبة، ولعل الظهر محتاج إلى السوط أكثر من احتياج السوط إلى الظهر، ولعل المضروب محتاج إلى الضرب ومتنفع به أشد من احتياج الضارب إليه ومن انتفاعه به.

ولعل الإنسان محتاج إلى الكذب والهوان والغواية أكثر من احتياج الغواية والكذب والهوان إلى الإنسان. لعل ذلك كذلك ولو أحياناً.

لعل الإنسان دائماً يقتنع بالتفسير الخاطئة للأشياء ويبحث عنها أكثر من اقتناعه بالتفسير الصحيحة ومن بحثه عنها.

إن قضية العلاقات بين وحدات الطبيعة ووحدات الأحداث والأشياء وبين جماعات الناس وبين آحادهم، وبينهم وبين وحدات الطبيعة ووحدات الأحداث والأشياء - إن قضية العلاقات بين كل ذلك وبين وحداته، وقضية أية هذه الوحدات أكثر استفادة أو ذكاء أو حظاً أو ظلاً أو انطلاقة أو عذاباً أو تعذيباً أو أخذاً أو عطاءً في تعامل بعضها مع بعض.

نعم، إن هذه القضية قضية قد تكون معقدة، وقد تكون تافهة، وقد تكون سخيفة وعابثة، أو شيئاً لا يستطاع فهمه أو تفسيره أو الحكم عليه.

ولكن هل لأي شيء كيفما كان، أو كانت علاقاته، أو كان بلا علاقات، أي تفسير أو أي منطق؟ بل هل لأي شيء أية قضية يمكن محاسبتها أو محاكمتها أو فهمها أو الحكم عليها؟ هل الكون أو الأحداث أو الناس أو العلاقات بينهم أو بينها أو بينهم وبينها - هل هذا قضية أو هل له قضية؟ وما هي القضية؟ هل هي معروفة؟

هل هناك قضية بأي تفسير، أم هناك شيء لا يمكن أن يصبح قضية ولا أن تصبح له قضية؟

* *

أيهما الوحش: أمناؤه أم أنيابه

أجل إن الجماهير لا يسعدها أو يكفيها أو يرضيها أو يجعلها تتلاءم مع نفسها ومع ظروفها ومواجهاتها وآلامها أن تكون ضعيفة وغيبية ومهانة ومقهورة وأمورة ومقودة وتابعة بصمت وإخفاء وإنكار لذلك وبجهل به أو بدون اعتراف به، بل إنها لا بد أن تعرف أنها كذلك، وأن تقتنع بكونها كذلك. بل لا بد أن تعلن ذلك، وأن تجهر به، وأن تعبر عنه بكل أساليب الاعلان والتعبير والجمهور. إن الناس لا يحيون عارهم وضعفهم فقط، بل إنهم ليستمتعون بإعلان ذلك ويحتاجون إلى إعلانه ويحيونه.

إن اقتناع الجماهير بأنها كذلك ومعرفتها له وإعلانها عنه وجهرها به وحنينها إليه ودفاعها عنه معنى وتفسير وخلق ونشيد من معانيها وتفسيرها وأخلاقيها وأناسيدها الخالدة.

إن ذلك ليحقق للجماهير والجماعات أشواقها وإنه ليحولها إلى تلازم وتفاهم وإلى سلام مع نفسها دون أن تحتاج إلى مواجهتها أو إلى التعامل معها أو إلى التحدث إليها.

إن ذلك ينقذها من المواجهة لذاتها ومن العجز عن تفسيرها وعن التخاطب معها، ومن التصادم أو الاشتباك بها، ومن الحيرة في توزيعها أو في توجيهها، ومن محاولات الاقتناع بها أي بذاتها ومن محاولات الفهم لها.

إن الجماهير لا تستطيع أن تتلاءم مع حياتها إلا وهي معزولة عن ذاتها - إلا وحياتها مقودة بغير حياتها، وموجودة خارج ذاتها، ومحكومة بغير ذكائها، ومستعبدة لأعدائها.

كيف تستطيع الجماهير أن تتعامل مع نفسها ومع وجودها بحرية وقوة وذكاء وشرف وكرامة وشجاعة وفهم وصمت وتهذيب وانتصار ومحاسبة ومحاكمة؟

كيف تستطيع أن تواجه كل ذلك وأن تتعامل به ومعه وأن تفاهم وتتلاءم وتتخاطب معه، وأن تتحمل تبعاته وتفسيره وأن تلتزم به؟

كيف تستطيع أن تقتنع بأنها تتحمل كل هذه الهموم والتكاليف والالتزامات؟

ما أحوج المجتمعات والجماهير إلى من ينقذونها من التعامل مع نفسها ووجودها، ومن أن تكون مسئولة عن نفسها وعن وجودها وعن فهمها وتفسيرهما وتوزيعهما ومحاسبتهما وقيادتهما، بل ومن أن تكون مالكة لهما أي لنفسها ولوجودها. إن تعامل الجماعات والجماهير مع نفسها ووجودها يجب أن يكون بدون معانيه وبدون التزاماته وبدون محاكماته ومحاسبته.

إذن ما أعظم وأغلى الطغاة والزعماء والقادة والأنبياء والعلمين والمغامرين في حياة المجتمعات والجماهير لأنهم ينقذونها من كل ذلك بإذلالها وقهرها واستعبادها وتحقيرها وتضليلها وخداعها، وإرهابها، وإرهابها، وبأمرها ونهيها، وبالإلقاء بها إلى الحروب وإلى المغامرات والمخاصمات والمشاتمات والمبارزات.

لقد هتفت الجماهير بجنون في كل تاريخها للنبي وللطاغية. لأن هذا مثل هذا، كلاهما يذلهما

فرعون يكتب سفر الخروج

ويخيفها ويسلبها الحرية والذكاء ويريحها من أن تتعامل مع نفسها ومن أن تكون مالكة لها أو مسؤولة عنها أو مطلوباً منها فهمها أو قراءتها أو محاسبتها أو موزعة وموجهة لها. ما أصعب أن تكون موزعاً لنفسك ووجودك وموجهاً لهما. ما أعظم حاجتك إلى من يوزعون لك نفسك ووجودك ويوجهونهما تحت أي شعار أو مذهب أو عقيدة.

إن النبي كالطاغية، كلاهما يعني الجماهير من أن تكون قائدة لحياتها أو لعقلها أو لأخلاقها أو لحوافزها وأهدافها أو لهمومها ومسراتها. لهذا هتفت لهذا وأمنت به وسارت وراءه مثلما هتفت للآخر وأمنت به وسارت وراءه. لقد ظلت الجماهير لهذا مقسمة دائماً بين النبي والطاغية أو موهوبة لهما معاً في وقت واحد أو بالتعاقب.

ولهذا أيضاً كانت الجماهير في كل التاريخ تهتف للطاغية القاتل وللنبي المتوحش وتعجب بهما أكثر وأعلى صوتاً مما تهتف للحاكم أو للنبي الطيب الصالح الرحيم، ومما تعجب به. إن الحاكم الطيب الرحيم أو النبي الطيب الرحيم يفقد معناه ومزاياه في احتياجات الجماهير. إن الجماهير والجماعات لا تريد ولا تستطيع أن تتعامل مع حياتها ومع وجودها مهما تعاملت معها أو بدا أنها تتعامل معها. لهذا كان المذلون والمضللون والمستبعدون والمعلمون والآمرون والناهون والمحللون والمحرمون شيئاً عظيماً جداً في كل التاريخ والحضارات لأن هؤلاء كانوا يخلصون الجماهير والجماعات من هذه الورطة وهذا العذاب، ورطة وعذاب التعامل مع الحياة ومع الوجود. إن امتلاك القوة والذكاء والفهم والتدبير للذات والحياة وامتلاك قيادتهما وتوجيهاتهما وتوزيعهما، بل وامتلاك الكرامة والشرف والتهذيب والوقار والانتصارات.

نعم، إن امتلاك ذلك قسوة وتكليف لا تطيقهما الجماهير. إن ذلك إلقاء للجماهير في التيه الرهيب. إنه إلقاء بخطواتها وتحدياتها وبأخلاقها وتصوراتها وبمنطقها وبمخاوفها وبكل ضياعها وضعفها وعجزها إلى التيه الذي لا يستطيع أن تعرف عنه شيئاً أو أن تخطو فيه أية خطوة. لقد كانت محاولة الهرب من هذا التيه معنى كبيراً في حياة الناس. لهذا كان محتوماً أن يجيء الأنبياء والزعماء والقادة والطغاة. إنهم يصنعون للناس هذا الهرب.

إن الجماهير لا تستطيع أن تمارس شيئاً من السعادة أو الاستقرار أو التلاؤم مع النفس أو مع الأشياء أو الاطمئنان إليها أو الاستمتاع بها أو الجسارة عليها وعلى رؤيتها وعلى التعامل معها أو الإعجاب بها وعلى الفهم والتفسير لها بل وعلى التحدث عنها.

إنها لا تستطيع أن تمارس شيئاً من ذلك إلا بأن تكون ضعيفة ومقهورة ومهزومة وأمورة منهيّة معلمة، ومهانة ومحقرة وتابعة، وبليدة وعاجزة عن الفهم، ومعفاة من محاولة الفهم. نعم، ومحقرة

أيهما الوحش: أمعأؤه أم أنباه

مهانة، بل وفاقدة للشرف والكرامة، بل وللتهذيب، فالتهذيب معاناة لا تطيقها الجماهير. وإنها لتصلي بكل تقواها لمن ينقذونها من هذه المعاناة.

إن التهذيب والشرف والكرامة والكبرياء تعذيب فادح للجماهير. إن إلزامها بالشرف والكرامة والكبرياء والتهذيب يساوي في التعذيب والتعجيز والتشويه لها إلزامها أو التزامها بأن تكون منطقية أو مهيبة أو ذكية أو عادلة أو غير محايية أو منحازة لأربابها وأنبائها وأديانها ومذاهبها وأبنائها وتاريخها ضد أرباب الآخرين أو أرباب الخصوم والأعداء، وضد أنبيائهم وأديانهم ومذاهبهم، وضد أبنائهم وتاريخهم.

وهل يوجد أكثر تعذيباً للجماهير من أن تكون ذلك لو كان ممكناً أن تكونه؟ إن الالتزام بالشرف والكرامة والكبرياء ينافي الإيمان بالآلهة والأنبياء والمعلمين، وبالزعماء والقادة وبالعقائد والمذاهب، وينافي الاتباع لهم ولها.

أما الالتزام بالتهذيب فإنه قتل لجميع الآلهة والأنبياء والقادة والزعماء وجميع العقائد والمذاهب. إن هذا الإيمان وهذا الاتباع إسقاط لكل احتمالات ومستويات الشرف والكرامة والكبرياء. لهذا لم يكن ممكناً أن يكون الالتزام بأي قدر من الشرف أو الكرامة أو الكبرياء معنى من معاني الجماهير أو مطلباً من مطالبها أو شرطاً لها أو عليها. إن ذلك لا يمكن أن يكون معنى من معاني الجماهير إلا بقدر ما يمكن أن يكون معنى من معاني الأشياء، من معاني الكراسي أو الملابس أو النباتات. إن الجماهير لا تحتاج فقط إلى أن تكون هذا الذي لا بد أن تكونه وأن تريده، هذا الذي لا تسعد إلا بأن تكونه أو تريده بل إنها لتحتاج إلى إعلان ذلك، وإنها لا تسعد إلا بإعلانه.

إن الجماهير لا تستطيع أن تكون بصمت ووقار، أو باستتار، أو باستحياء. إن إخفاء العار والفضائح يسلب العار والفضائح مزاياهما في أخلاق الجماهير. إن هذا الاخفاء يحرم الجماهير من استمتاعها بنفسها وبالأشياء. إن الاخفاء خصم المسرات والاستمتاع.

إن الصراخ والجهر باللذة يهبانها القوة والتألق والحماس والضحامة والأمجاد.

إن كشف الجماهير عن هوانها وضعفها وهزائمها ليس أقل مجداً من السعادة التي يهبها الكشف عن الأعضاء المفترسة المحرمة في أوقات ممارستها لافتضاحها الشهير الكبير الإنساني الحيواني البرغوثي الكوني العجيب.

إنه لكائن وقح وظالم وبذيء وعدواني وعابث وذميم ذلك الذي يذهب يحاول إقناع الجماهير بأنها قوية وذكية وقاهرة وحررة وشجاعة وقائدة لنفسها، ومالكة لها، ومريدة مدبرة لكل اتجاهاتها وتحركاتها ورؤاها، ومسؤولة عنها، ومحاسبة عليها، ومحاسبة لها.

ولكن كيف يمكن القول فيمن يطالب الجماهير بأن تكون مهيبة، ويريد لها ذلك أو يؤمل أن تكونه؟ إنه لأكثر من وحش ومن بليد ومن ظالم معتد وقح عابث ذميم من يطالب بذلك أو يريده أو

فرعون يكتب سفر الخروج

يؤمله أو حتى يتحدث عنه. ولكن العزاء أن الجماهير لا تصدق ولا تكون إلا ما تستطيع أو ما تريد أن تكونه. إنها لا تتأثر ولا تقتنع بما يقال لها عن نفسها. إنها لا تخدع عن نفسها. إنها لا يمكن أن تصبح حرة أو ذكية أو رافضة أو ذات كبرياء بإقناعها بأنها كذلك.

* *

إنه لشيء سهل ومألوف وحادث دائماً أن تخضع الملايين الضخمة جداً من البشر دون أية معاناة لفرد واحد طاغية متوحش غيبي جاهل ضعيف دميم كريه، لكي يضرب ويجلد ويذل ويخيف بعضها ببعض. إنها لا تخضع له خوفاً منه فقط بل وحاجة إليه لكي يضرب بعضها ببعض، لكي تهزم وتذل وتطيع وتتخلص من معاناة المواجهة لحياتها ووجودها.

إن هذه الملايين الضخمة تخضع لمثل هذا الفرد الذي لا يملك أية قوة ولا أية مزية ذاتية أو إنسانية أو حتى مزية وحشية لأن نياتها وضرباتها لا تتوحد توحداً زمانياً أو تعبيرياً لعصيانه أو لإسقاطه أو للهرب منه بوسيلة أو أسلوب ما.

وهل يمكن أن تتوحد هذه النيات والضربات، أو يراد لها أن تتوحد؟ إنها ترفض أن تتوحد. إن توحدها ضد احتياجها. لقد تبددت واختلفت وتقسمت بالحاجة.

إنها لا بد أن تتبدد لكي يضرب بعضها بعضاً ويخضع بعضها بعضاً تحت قيادة مذهب أو دين أو نظام، أو تحت قيادة نبي أو زعيم أو معلم.

إن تبدد النيات والضربات هو الذي يهبها القدرة على التقبل وعلى التوافق مع نفسها ومع الأشياء وعلى الاقتناع بها. إن التوحد في النيات والضربات لا يمكن أن يحدث ولا يراد له أن يحدث. إنه لو حدث لما استطاعت الجماعات أن يضرب بعضها بعضاً لتصبح ضعيفة مهزومة مستعبدة محكومة مهانة تابعة غير حاكمة لنفسها ولا مسؤولة عنها.

إنه لو حدث لما استطاع مذهب أو دين أو نظام أو زعيم أو نبي أو أي فرد متسلط تافه أن يذهب يضرب هذا بهذا، ليعود يضرب الضارب بالمضروب - ليجعل الضارب مضروباً والمضروب ضارباً، ليصبح الجميع ضارباً مضروباً، ليصبح الجميع مهزومين ضعفاء مهانين مضروبين - مضروبين فيما حدث أو فيما ينتظر ويحتمل ويتوقع... لكي يذهب يضرب العاصي بالمطيع، ويخيف المطيع بجعله سلاحاً يضرب به، ولأنه قد يضرب كما يضرب به. لكي يجعل المطيع المضروب به يتصور أنه قد يتحول من مضروب به إلى مضروب. وحيثما يصبح الضارب مضروباً ولو في التصور أو في الانتظار أو في المعنى. إن من يضربك بالأمر فأنت أيضاً ضاربه كذلك. إنك إذا ضربت إنساناً باسم مذهب أو نظام أو دين أو بامر زعيم أو حاكم أو نبي فإنه لمتوقع دائماً أن يضربك كذلك بنفس الأسلوب.

إن إحدى الديدن تضرب بالأخرى. إنك تضرب بك. إنك تقاتل وتحاكم وتسجن وتهزم وتذل نفسك وتتهمها باسم دين أو مذهب أو نظام أو إله أو نبي أو زعيم أو قائد. إنها القصة العالمية أو

أيهما الوحش: أمثاله أم أنيابه

الفضيحة العالمية التي تعيشها كل الجماعات في كل التاريخ تحت كل المستويات الحضارية مهما اختلفت الأساليب وتفاوتت.

إنه بهذا يتم الأمر كله لفرد واحد ليس خارقاً أو قوياً أو متفوقاً في أي شيء، كما أنه ليس مخصوصاً بأية محبة أو بأي احترام، بل ودون أن يفعل أو يستطيع أي شيء. وإنه بهذا أيضاً قد يتم الإيمان والدينونة والاقتناع بمذهب أو دين أو نظام أو بأي أسلوب من أساليب التعبد والالتزام السلوكي.

إنها قد تكون قوة الاستمرار والتتابع. إن قوة الاستمرار والتتابع هي إحدى القوى التي لا تحكم سلوك الإنسان وأخلاقه فقط، بل وتحكم تفكيره وإيمانه وعبادته، بل واستسلامه وهوانه وإرادته وعواطفه. إن قانون الاستمرار والتتابع هو الذي وهب الإنسان صيغته ونماذجه، وهو الذي يقتع بها ويجمع عليها ويصنع التعصب لها. وهو أيضاً الذي يهبها القوة والمجد والانتصار. إنه من أقوى القوانين التي تحكم الإنسان.

إن الشيء يخضع نفسه. إن بعض الأشياء يخضع بعضاً وكأن قوة أخرى تقف فوق الخاضع والخاضع، وكأن قوة أخرى خارقة تملك أن تجعل الأشياء يخضع بعضها بعضاً، وتجعل الناس يخضع بعضهم بعضاً. إن الأشياء لتحدث وكأنها تعتمد أو كأن قوة أخرى تعتمد أن تجعلها تحدث بأسلوب لا يمكن أن يكون مفهوماً أو معقولاً أو مغفوراً أو حتى منتظراً.

إنها تشبه قوة الأرباب والأوثان التي تعبدها الجماعات ويفرضها بعضها على بعض، ويعادي أو يقاتل بعضها بعضاً باسم تلك الأرباب والأوثان ولمصلحتها، ودفاعاً عنها، وغضباً وتعصباً لها، دون أن يكون لها أية قوة أو تدبير أو عمل، بل أو أية إرادة، بل أي وجود.

إن الناس لا يخضعون للآلهة والأوثان والأوهام، ولا يخضع بعضهم بعضاً لها، أو يعادي بعضهم لبعض من أجلها أو باسمها لأن لها عبقرية أو لأن فيها جمالاً، أو لأن لها أظفاراً أو أنياباً أو مجداً تاريخياً أو من أي نوع، بل لأنهم هم محتاجون إلى أن يخضعوا ويهزموا ويلدوا ويستعبدوا ويصبحوا محكومين ضعفاء تابعين غير متعاملين مع حياتهم ووجودهم وغير مواجهين لهما أو مسؤولين عنهما. لأنهم محتاجون إلى أن يخضع ويستعبد ويحكم ويهزم ويذل ويحقر ويقود بعضهم بعضاً تحت أي اسم وبقيادة أي شيء. لقد كانت الأرباب والأوثان دائماً مظلومة معتدى عليها، وكانت دائماً هي الخاسرة. وكان البشر هم دائماً الظالمين لها المعتدين عليها الباحثين عن الربح بها.

إن هذه الجماهير والمجتمعات المهزومة الذليلة المحولة إلى وقود دائم للحماقات وللآلام وللعدوان والعداوات، وللطموح الشرير، إنها لو اهتمت إلى الإرادة العاصية المتوحدة، وإلى المقاومة والرفض المتوحدين، واشتهدت أن تقاوم وترفض لما أمكن أن يخلق الله أي طاغية أو أي زعيم مجنون أو أن يقيم أي مجد حربي أو خرافي أو تاريخي لأي زعيم أو قائد أو نبي، أو لأي مذهب أو دين ونظام. ولما أمكن أيضاً أن تهب أي الجماهير والجماعات القوة والجبروت للصغار الضعفاء جداً لكي يصبحوا

فرعون يكتب سفر الخروج

أقوياء وكباراً وجبارين جداً، يخيفونها ويرهقونها ويهزمونهم ويسوقونها ويهددونهم بالقوة التي صنعتها ووهبتها لهم.

إن كل المجتمعات حتى الذكية القوية الغنية المتحضرة منها جداً لا تريد هذه الإرادة ولا هذه المقاومة المتوحدة. إنها لا تعرفها ولا تريدها، ولا تريد أن تريدها أو أن تعرفها. إن المعرفة والتقدم والتفوق الحضاري والعلمي ليس أحد الطرق إلى الحرية، أو إلى الرفض، أو إلى الذكاء، أو إلى الشجاعة، أو إلى المقاومة، أو إلى الكبرياء، أو إلى القوة الذاتية أو الأخلاقية أو النفسية أو الفكرية. إن الكبرياء النفسية أو الفكرية أو الأخلاقية أو الإنسانية ليست مستوى حضارياً أو علمياً. إن هذه الكبرياء لا توجد حتماً مع الوجود الحضاري والعلمي المتفوق.

إن المعرفة والتقدم والتفوق الحضاري والعلمي ليس طريقاً إلى رفض الاستسلام للطغاة، أو للمغامرين المجانين، أو للمعلمين المناققين الجهلاء، أو للمذاهب والأديان والعقائد المتعصبة الغبية المهينة لشرف الإنسان ولذكائه ولشجاعته ولحريته والمفسدة لأخلاقه ولتواضعه وتهذيبه ولمنطقه ولكل أعماقه ومستوياته وتعبيراته الإنسانية.

إن المجتمعات المتقدمة جداً في جميع نماذجها الحضارية والعلمية قد تستعبد وتهزم وتخدع وتساق إلى كل فنون الهوان والجنون والعدوان على ذكائها وحياتها وشجاعتها، وتتقبل كل ذلك بالأسلوب والمستوى اللذين تتقبل بهما أكثر المجتمعات هواناً وتخلقاً وضعفاً وغباءً.

إن هذا يحدث دائماً، وقد كان يحدث دائماً في التاريخ. لقد تحول التاريخ إلى قصة عار لأن هذا كان يحدث فيه دائماً. بل إن المجتمعات المتقدمة جداً قد تصبح أعظم موهبة وذكاء وشهوة في تقبل الهوان والجنون والتشهيم بها وفي تقبل الهزائم وكل فنون العار تحت طغيان طغاتها ومذاهبها وحماقاتها الضخمة الباهظة.

إن العار الضخم أو الهوان الضخم أو الاستعباد الضخم قد يعشق الكبار أكثر من عشقه للصغار. إن مثل هذه المجتمعات المتقدمة لا بد أن تكون أكثر تنظيماً وتعقيداً والتزاماً، وأن تكون أضخم مشاكل وتبعات وهموماً. وهذا يعني مزيداً من الإرهاق والجنون والعبودية والهزائم تحت الأثقال الهائلة. إنك بقدر ما تكون كبيراً وعظيماً وقوياً تكون قيودك ومعاناتك وعبوديتك والتزاماتك المرهقة. إن الجسم الأكبر يعاني ويصدم أكثر.

* *

هل يعرف الموظف العامل في مخابرات الطاغية، أو في مخابرات المذهب أو النظام الحاكم، أو في حرسه، أو في جيشه، أو في دعايته، أو في قوات أمنه، أو في سجونه ومعقلاته، أو في محاكمه ومحاكماته، أو في تفسير وتوضيح ونشر مذهبه ونظامه، أو في أي جهاز من أجهزته.

هل يعرف هذا العامل الموظف أنه إنما يقاوم نفسه ويعمل ضدها مهما بدا أنه إنما يقاوم الآخرين أو

أيهما الوحش: أمناؤه أم أنيابه

الأعداء ويعمل ضدهم، وإن أولئك الآخرين أو الأعداء الذين يعملون في تلك الأجهزة لمقاومته وضده، ولمقاومة آخرين مثلهم وضدهم، إنما يعملون لمقاومة أنفسهم وضدها مهما بدا أنهم إنما يعملون لمقاومته هو وضده، أو لمقاومة آخرين سواء وضدهم؟ هل يعرف ذلك أو شيئاً منه؟
هل يعرف الذين يفعلون الجنون أو الغباء أو السخف أو الحماقات أنهم إنما يفعلون ذلك؟ وهل يريدون أن يعرفوا؟

هل يعرف هذا العامل الموظف أن جميع هذه الأجهزة إنما يقاتل بعضها بعضاً، ويعمل بعضها ضد بعض، ضد نفسها مهما بدا أنها متعاونة ومتحالفة لحماية ومصالحة نفسها، ومهما بدا أن بعضها يعمل لحساب بعض؟

بل هل فكر أنه قد يكون فاعلاً أو معتقداً غير ما ينبغي أن يفعل وأن يعتقد؟ بل هل فكر أنه ينبغي أن يفكر؟

هل يعرف أن القضية ليست هي أن فريقاً يعمل ضد فريق أو يقاتل فريقاً آخر. ولكن القضية هي أن الجميع يعملون ضد الجميع ويقاتلون الجميع، أي ضد أنفسهم ويقاتلون أنفسهم، مهما بدا أنها أي القضية هي أن فريقاً يعمل ضد فريق أو يقاتل فريقاً؟

هل يعرف أن الذين يعملون في أجهزة السلطان ليسوا أقرب إلى عرش السلطان، أو إلى قلبه، أو إلى ثقته واطمئنانه، أو حتى إلى أجهزته من ضميرها، أو أكثر حظوة نفسية أو أمناً لديه، من الذين تعمل أجهزة السلطان ضدهم؟

هل يعرف أن السيف ليس سوى القتل في سياسة السلطان وفي تاريخه وفي ضميره وفي حبه وفي نيته وفي تديره وفي حساباته؟

هل يعرف أن السجين ليس غير السجان، وأن المحكوم عليه ليس غير القاضي، وأن السوط ليس غير الظهر، وأن السيف ليس سوى الرقبة، وأن السجون والمعتقلات إنما يشيدها ويحرسها سكانها والمعاقبون بها فيما وقع أو فيما ينتظر أن يقع.

هل يعرف كل ذلك أو شيئاً منه من يعمل في أجهزة السلطان وفي أدواته القتالية والإرهابية؟ ولو عرف فهل يزجره أو ينفعه أن يعرف؟

هل ينفع المشوه أو الملوث أو الجبان أو التافه أو البليد أن يعرف أنه كذلك؟ هل ينفع الحشرة أن تعرف أنها حشرة؟

أنت عامل وموظف في أجهزة الطاغية أو في أجهزة المذهب أو النظام أو الدين أو الزعيم أو الدولة ضد إنسان آخر مثلك، أو ضد ملايين الناس من أمثالك. فلماذا لم يحدث العكس؟ هل فكرت في ذلك؟ هل فكرت أو تساءلت: لماذا لم يحدث العكس أو النقيض؟ لماذا لم تصبح في مكان الآخرين، ويصبح الآخرون في مكانك؟ لماذا لم يحىء توزيع الأماكن والحظوظ بأسلوب آخر؟

فرعون يكتب سفر الخروج

لماذا لم يصبح ذلك الإنسان الآخر الذي تعمل ضده في تلك الأجهزة هو الذي يعمل ضدك فيها أي في تلك الأجهزة؟

أية ضربة من ضربات النجوم جعلت ما حدث هو الذي يحدث؟ هل كانت هذه الضربة ذكية أو رحيمة؟

هل هذا تفضيل أو اختيار أو تكريم لك يخصصك به، حباً لك، وإعجاباً بك، وبشرفك وكرامتك ونظافتك، ذلك الطاغية أو ذلك المذهب أو النظام أو الدين أو الزعيم، أو يخصصك به ضمير تلك الدولة، دون جميع الآخرين من أمثالك الذين تعمل ضدهم؟ وهل في ذلك تفضيل أو تكريم أو اختيار أو إعجاب أو حب على أي تفسير من تفاسير ذلك؟..

هل يرفض ذلك الذي تعمل في أجهزته أن تكون في مكان من تعمل ضدهم، وأن يكونوا هم في مكانك؟ ألا يمكن أن يحدث هذا في أية لحظة؟ أليس هذا قد حدث وحادثاً دائماً في المعنى والتفسير وإن لم تكن قد رأيته حادثاً؟ أليس الذي يحدث مثله بمنطقه وبأسبابه وحوافزه هو حادث وإن لم يكن قد حدث؟ أليست الشمس غاربة غداً وإن لم تكن قد غربت؟

أليس وضعك موظفاً عاملاً في الأجهزة يساوي في معناه وتفسيره وضعك عاملة الأجهزة ضدك؟ أليس هذا يعني هذا، بل أليس هذا هو هذا في كل منطقته وتفسيره ونتائجه؟ أليس مثل ما حدث هو حادث وإن لم يكن قد حدث؟

أليس موت إحدى يديك هو موت للأخرى في المنطق والتفسير والمعنى وفي التوقع والمصير؟ هل فكرت في هذا ساعة من ساعات عملك ويقظتك؟ هل فكرت فيه؟ وكيف كان جوابك لنفسك وإصغائك إليها واتفاقك معها حينما فكرت في ذلك؟ كيف رأيت حينئذ نفسك؟ كيف بدت لك حينئذ الأشياء والقيم والمذاهب والنظم والأديان والزعامات والأخلاق والناس؟ هل رضيت حينئذ عن أي شيء أو أعجبت بأي شيء أو غفرت لأي شيء؟ هل استطعت حينئذ أن تتحدث من فوق أي منبر عن أي مجد أو عن أي شرف أو عن أي كرامة أو عن أية نظافة أخلاقية أو نفسية؟ هل وجدت حينئذ أية حدود أو فروق بين الأشياء، أو بين المذاهب أو النظم، أو بين الأديان، أو بين الزعامات، أو بين الأخلاق، أو بين الناس، أو حتى بين الأنبياء والقديسين؟ هل وجدت هذه الحدود أو الفروق حينئذ؟

وهل توجد حدود وفروق من أي نوع أو على أي مستوى أو بأي تفسير؟ أليست كل الحدود والفروق تصبح هي بلا حدود أو فروق، تصبح رفضاً لها وخروجاً عليها؟

* *

يا لها من لعبة باهظة شريرة منتصرة بالغة جميع غاياتها وأهدافها وحدودها، مع أنها ليست ذكية ولا عظيمة ولا رائعة ولا مستترة، بل ولا معقدة أو صعبة.

أيهما الوحش: أمعاؤه أم أنيابه

يا لها من لعبة قديمة حديثة عالمية، عاشتها كل البداوة وتعيشها كل الحضارة دون توبة أو استغفار أو شعور بالافتضاح أو بالحياء أو بالاشمئزاز أو بالرغبة في الترك أو المفارقة. وهل الحضارة توبة من أخلاق البداوة أو من غباواتها أو من هوانها أو من ذنوبها وتلوثاتها أم هي تطوير وتصعيد لذلك؟ هل الحضارة إلا زي حديث من أزياء البداوة؟

يا لها من لعبة قبيحة مهينة - أن تتوزعوا وتتعاقبا وتتبادلوا الأماكن، أماكن الجلادين والسجادين.. أن يضرب بعضهم بعضاً، ويقتل ويذل ويستعبد ويهزم بعضهم بعضاً، بالتنقل والتعاقب وتبادل الأدوار لكي تمكنوا المذهب أو لنظام أو لدين أو لطاغية شرير عدو لكم، وعدو للشمس والقمر، وعدو لنفسه وحياته أيضاً، لكي يستطيع أن يستمر في توزيع الأماكن والأدوار المتنقلة عليكم في هذه اللعبة القبيحة المهينة التي تعيشها وتمارسها الحضارة والمتحضرون جداً بقدر ما تعيشها وتمارسها البداوة والبداة جداً. أي خزي، أي عار؟ كيف تقبل البشر أن يتقسموا إلى سيفين وقتلى وإلى سجانين ومسجونين وإلى ضارين ومضرويين لكي ينتصر عليهم ويذلهم جميعاً أحد الطغاة تحت إحدى الدعاوى؟

يا لها من لعبة رهيبة أن تفقأ اليوم عين إنسان أو أن تقطع يده أو لسانه أو تضعه في السجن أو في المعتقل أو أن تسلبه شرفه وكرامته وحرية، لكي يفعل بك غداً نفس الشيء، لمصلحة مذهب أو دين أو زعيم أو نبي، أو باسم وطن أو قومية أو تحت أية دعوى أخرى.

هل تعرف ماذا فعلت؟ لقد اتفقت مع كل إنسان على أن يفعل كل منكمما بالآخر كل الشرور والآلام بأسلوب التعاقب والتناوب لكي تصبحا مؤمنين أو مذهبيين أو إنسانيين أو وطنيين أو مخلصين لزعامتكما وقيادتكما.

يا لها من لعبة تسخر من كل ما يزعم للإنسان من كرامة أو شرف أو شجاعة أو ذكاء أو مجد أو شهامة أو تدين أو إنسانية أو مذهبية أو صدق.

يا لها من لعبة تسخر بكل قسوة السخرية ومعانيها من كل روايات التاريخ عن عبقرياته وبطولاته وأمجاده ومن كل إنشاده المدائح لنفسه.

أيتها اللغات. ارفقي بعارك لا تعلنني عنه. انفي من بنائك كلمات الشهامة والكرامة والشجاعة. انفيها وارفضي النطق بها لئلا تحرضي على تضخيم الاحساس بعارك. ارفقي بعارك أيتها اللغات.

* *

ومن الذين يستفيدون من هذه اللعبة؟ هل الجماهير والجماعات التي تنفذها يديها ووحشيتها وهوانها هي التي تستفيد منها؟ لماذا تنفذها وتهتدي إلى تنفيذها وتجمع على تنفيذها وتريد تنفيذها لو لم تكن تستفيد منها؟ لعلها تداوى بها من جنون أعظم.

هل الذين يستفيدون منها هم الطغاة والزعماء والقادة والأنبياء والمعلمون وسائر الحكام والأقوياء

فرعون يكتب سفر الخروج

الذين تنفذ بأمرهم وكبريائهم وتعاليمهم وتوقعاتهم وتحت شعارات الطاعة أو الحب أو الاحترام لهم أو الإيمان بهم؟

ولكن أية فائدة لهؤلاء في أن يكونوا في أماكنهم فوق هذه الجماعات والجماهير المشوهة الذليلة الغبية المهزومة المهانة التي يقهر ويدل ويستعبد ويعذب ويخيف ويطارده بعضها بعضاً بدعوى الحب أو الاحترام أو الطاعة لهم أو لتعاليمهم أو لمذاهبهم أو لأديانهم، أو بدعوى الإيمان بهم وبمجدهم وبصدقهم وإخلاصهم وبمجيئهم المنقذ للبشر وللحياة ولكل الكون من الضلال والضيق والعذاب والهوان والفجور؟ أية فائدة لهم في أن يبيعوا كل وقارهم واتزانهم وذكائهم ونظافتهم بل وأمنهم وهذوتهم لكي يصبحوا أوثاناً ضخمة يصبق عليها التاريخ كل ذنوبه وعاره وجرائمه وأخطائه وتلوثاته؟ إذن هل هؤلاء الطغاة والزعماء والقادة والحكام والأقوياء والأنبياء مظلومون ومضطهدون؟ هل هم ضحايا؟ هل هم فدائيون في تقبلهم أن تسقط فوقهم هذه الجماهير والجماعات، وأن تفعل رذائلها وحماقاتها وغباواتها وتفاهاتها وجميع تشوهاتنا على حساباتهم وحسابات زعاماتهم وتعاليمهم ونبواتهم وقياداتهم؟ هل الجماهير والمجتمعات تمارس فحشها العقلي والأخلاقي والنفسي بالزعماء والقادة والأنبياء والعلمين كما يمارس الفاسق فحشه الجنسي بمن يمارس به أو معه أو ضده علاقاته الجنسية؟

هل هم ضحايا وفدائيون ومظلومون ومضطهدون؟ هل هم أعلى نماذج المروءة والشهامة والحب والقداء والعطاء والعذاب والصبر؟

القَاتِلُ بأمر السلطان شجاع

١٠٠. إن الذين يموتون بأمر السلطان الذي يصلي بهم إلى الكعبة مستعدون دائماً بنفس الهوان والخوف والطاعة أن يموتوا بأمر أي سلطان آخر يصلي بهم إلى كعبة أخرى أو إلى أية كعبة أو إلى كل كعبة أو لا يصلي بهم إلى كعبة ما أو يصلي بهم ضد كل كعبة. إن الذين يموتون في الحروب والمغامرات بأمر السلطان لا يحاسبونه أو يجادلونه على معانيه أو على سلوكه أو على تفاسيره أو فيها. إنهم لا ينظرون إليه ليعرفوه أو يفهموه أو يقرؤوه. إن جميع الذين يموتون تحت رايات جميع السلاطين المتعددين المختلفين المتعادين المتنافسين لا يقاتلون أو يموتون شجاعة أو شرفاً أو رفضاً أو ذكاءً أو بحثاً عن شيء أو غضباً لشيء أو انتصاراً لشيء أو إعجاباً أو إيماناً بشيء أو رؤية لشيء أو دفاعاً عن أنفسهم أو عن حرياتهم أو حتى عن سخافاتهم وأوهامهم أو عن أي شيء يريدونه أو يعرفونه أو يحترمونه أو يتصورونه أو يتمنونه. ولكنهم يفعلون كل ذلك خضوعاً لأوامر سلاطينهم. إنه لو كان البشر شجعاناً لما وجدت حرب واحدة في التاريخ. إن جميع الحروب في كل التاريخ لم تكن إلا أقسى وأصدق التعبيرات عن جبن البشر وهوانهم. إن البشر لم يتكروا الحروب لأنها إنقاذ أو علاج أو حرية أو كرامة أو ضرورة بل لأنهم مقهورون ومقسمون. إن أية حرب لم تكن إلا إعلاناً عالمياً عن خضوع البشر الشجعان جداً لما لا يعرفون ولا يريدون ولا يحترمون. إن كل حرب لن تكون إلا بياناً عالمياً عن استسلام الجبناء لأوامر السلاطين. إن الشجاع ليس إلا إنساناً جبن من الخوف حتى ذهب يقتل نفسه ويقتل من لا يعرف أو يعادي أو يخاف أو يخالف أو يريد منهم شيئاً... ١٠١.

إذا تراجعت أو رفضت الإقدام خوفاً من شيء أمامك، أو استنكاراً للإقدام عليه، أو فقداً لشهوة هذا الإقدام، أو عجزاً عن رؤية أي مجد أو سعادة فيه، عد ذلك منك وفيك جبناً. ولكنك إذا أقدمت على شيء لا تريده ولا تعرفه ولا تؤمن به ولا تحترمه ولا تجد له تفسيراً في منطقك أو مصلحة لك أو لسواك، لأن السلطان قد أمرك بأن تقدم، أو دفعك إلى الإقدام أو ألقى بك إلقاء إلى ما لا تعرف أو تريد أو تحترم أو تؤمن به أو تجد له أو فيه مصلحة أو تفسيراً، أو لأنك خائف أو هارب من شيء وراءك، أو هارب من نفسك.

نعم ولكنك إذا أقدمت هذا الإقدام أو استسلمت هذا الاستسلام، فمت أو أمت عجزاً عن الرفض والعصيان أو خوفاً منهما، عد إقدامك أو استسلامك هذا الخائف المأمور المدفوع الملقي به إلقاء شجاعة.

إذا أنت خفت وأطعت وذللت وجهلت ودفعت مع القطيع المدفوع بأمر السلطان إلى المجزرة حتى أصبحت قاتلاً أو مقتولاً أو قاتلاً مقتولاً، عدت بطلاً أو تقياً أو وطنياً أو فداًئياً أو مذهبياً نموذجياً أو إنسانياً عالمياً أو ثورياً دولياً كونياً.

ولكن إذا أنت عصيت أو قاومت ورفضت وجروئت وتمردت على من ساقوا القطيع المطيع إلى المجزرة الرهيبة، فلم تصبح قاتلاً أو مقتولاً أو قاتلاً مقتولاً، عدت جباناً وذليلاً وخائناً وكافراً ومتآمراً وغادراً وكائناً لا تحمل أو تملك أي مجد ولا أي معنى محترم.

لماذا جاء ويجيء الحكم أو المنطق دائماً هكذا؟

لماذا سميت الأشياء والمواقف ووضعت لها التفسير والمعاني كذلك؟

لماذا يكون بطلاً أو إنساناً طيباً من يخاف من السلطان أو من الخروج على مسيرة القطيع المسوق إلى المذابح الويلة، فيطيع ويموت ويميت لخوفه من عصيان السلطان أو من الخروج على مسيرة القطيع الجبان حتى الموت، ثم يكون جباناً من يجرؤ على أن يعصي السلطان وعلى أن يخالف القطيع الجبان

فرعون يكتب سفر الخروج

في استسلامه للسلطان الأمر له بأن يموت والمريد له أن يموت في قضية أو في خصومة أو في عداوة لا يعرف ما نية السلطان أو ما أفكاره أو ما أحقادهم أو ما مصالحه فيها، أو ما تفاسيره وتدابيره وحساباته لها؟ لماذا جاء ويجيء منطق البشر هكذا؟ من الذي يريد ويدبر له ليحيى هكذا؟ إن للبشر عبقرية ومواهب خلقة. ولكن هل لهم منطق؟ هل يمكن أن يكون لهم منطق؟

هل يكون بطلاً أو إنساناً طيباً من يشتم أو يحقد أو يعادي بأمر السلطان أو بالخوف منه؟ وهل القاتل أو المقاتل إلا إنسان يشتم ويحقد ويعادي بأسلوب أعنف؟ وهل الحروب تحت جميع ظروفها وأسبابها إلا تعبيرات أو مستويات مختلفة من الحقد والسباب والعداوات؟

هل يكون جباناً وإنساناً رديئاً من يرفض أن يشتم أو يحقد أو يعادي؟ وهل الراض للحرب أو للقتال أو لأن يصبح قاتلاً أو مقتولاً إلا إنسان رافض لأعنف وأوقع مستويات الحقد والسباب والعداوات؟

أليست الشتم والأحقاد والعداوات قتلاً ولكن سلاح أكثر فحشاً وبذاءة وأقل حسماً؟

هل السلطان هو الذي يضع للمواقف وللأشياء لغاتها وأسماءها وقيمها وتفسيرها؟ هل هو الذي سمي الخوف منه والاستسلام حتى الموت له بطولة وفضيلة وتقوى، وسمي العصيان له والجرأة عليه جبناً ونذالة وهواناً حتى ولو كان ذلك أعلى مستويات البطولة والتقوى والقوة والافتحام والفهم والنبيل؟

هل السلطان هو الذي دعا بطلاً من تقبل أن يموت خوفاً منه وطاعة لأوامره الحمقاء؟ هل السلطان هو الذي دعا من يقبلون أن يشنقوا أو يوضعوا في السجون والمعتقلات خوفاً منه واستسلاماً لعقوباته وأحكامه، أبطالاً وأتقياء؟ هل السلطان هو الذي قسم الناس إلى أبطال وجبناء؟ هل الذين يقبلون أن يقاتلوا بأمر السلطان أقل هواناً أو أعظم شجاعة من الذين يتقبلون أن يشنقوا أو يسجنوا أو تهتك وتلوث أعراضهم وشرفهم عجزاً عن المقاومة أو خوفاً منها؟

* *

ما هي الشجاعة، وما الجبن، وما الفرق بينهما؟ وهل بينهما فرق؟ وهل الفرق فيهما أم في التعامل عليهما، والمحاكم لهما، والناظر إليهما؟ إن كل الناس يسمون الموت بأمر السلطان في حرب قدرة بطولة بينما يسمون الموت انتحاراً رفضاً للعبث والسخف والحقارة والعار والبلادات جبناً.

هل تخطيء اللغات أو تفسد قيم الأشياء والمواقف أو تتغير لو أن ما يسمى جبناً سمي شجاعة، وما يسمى شجاعة سمي جبناً، أو لو أنهما معاً سميا شجاعة، أو سميا جبناً، أو سميا اسمين آخرين؟

أليس الإقدام والإحجام كلاهما إقداماً وإحجاماً؟ أليس المقدم محجماً، والمحجم مقدماً؟ أليس

القَاتِل بأمر السلطان شجاع

كلاهما خائفاً أو كلاهما جريفاً؟ أليس كلاهما شجاعاً أو كلاهما جباناً؟ أليس كلاهما شجاعاً بقدر ما الذباب المهاجم لنا حتى الموت شجاع؟ هل الذباب المقدم حتى الموت شجاع؟ إذن هل الإنسان المحارب حتى الموت شجاع؟

إن المفروض الدائم أن الجبن هو الخوف من مواجهة شيء والعجز عن مواجهة هذا الشيء الذي قد يكون وراء وقد يكون أماماً. إنه أي الجبن في هذا الافتراض شعور وموقف، وليس حتماً أن يكون منطقاً أو تديراً أو خطة أو مذهباً أو اقتناعاً بشيء. إنه أي الجبن فرار من موقف وتصور إلى موقف وتصور آخرين، أو هو رهبة موقف وتصور للبقاء في موقف وتصور آخر. وهل الشجاعة شيء غير ذلك؟ هل الشجاعة في أي تفسير من تفاسيرها غير الجبن في جميع تفاسيرها؟ هل يختلفان في الدوافع أو في الأهداف أو في المنطق أو في المذهب أو في الاعتقاد؟

وقد يكون الجبن فراراً إلى الأمام. والمفروض الدائم أن يكون فراراً إلى الورا. ولكن ما هو الورا، وما الأمام؟ وكيف يكون هذا وراء وهذا أماماً؟ أليس الورا أماماً والأمام وراء؟ أليست كل الأشياء والمواقف وراء، وكلها أماماً؟ أليست كلها ليست أماماً وليست وراء؟

إنه لمحتوم أن يكون كل إنسان هو دائماً في حالة فرار وإرادة فرار. إذن هو محتوم أن يكون كل إنسان هو دائماً في حالة إقدام وإرادة إقدام.

إذن فكل من نحسبه شجاعاً هو مثل كل من نحسبه جباناً، ومن نحسبه جباناً هو مثل من نحسبه شجاعاً. بل إن هذا هو هذا. إن كليهما هو دائماً في حالة فرار وإرادة فرار، وفي حالة إقدام وإرادة إقدام.

والفرار والإقدام لا يكونان إلا إلى الورا أو إلى الأمام، حيث لا يوجد فرق بين الأمام والورا، وحيث هذا هو هذا.

إن الانتحار إقدام، إنه إقدام إلى الأمام حيث لا توجد فروق أو حدود بين الأمام والورا. ولكنه أي الانتحار جبن في زعم الرافضين للانتحار وفي زعم جميع المعلمين لقيمة الهوان والتفاهة والعبث ولما في تقبل ذلك من قيم دينية أو مذهبية أو أخلاقية أو إنسانية، تحت شعارات التقبل للحياة وللوجود، ولما في الحياة والوجود وتقبلهما من قيم مختلفة المعاني والتفاسير. إن التعليم ضد الانتحار ليس إلا تعليماً لتقبل كل الهوان والسخف والعبث والجبن والدمامات ولتقبل كل الحقارات والمظالم والآلام والضياع بلا أي ثمن مقبوض أو ثمن منتظر.

إن الانتحار في زعم هؤلاء جبن وسلوك رديء لأنه في زعمهم فرار. ولكن فرار إلى ماذا؟ إنه فرار إلى الموت. أليس هذا هو أعلى مستويات الشجاعة وكل معانيها؟ أليس الفرار إلى الموت أعلى نماذج البطولة؟

أليس الانتحار هو أتقى وأنظف وأنبيل أساليب الفرار إلى الموت؟

فرعون يكتب سفر الخروج

أليس الانتحار يصنع أقصى ما تصنعه الحروب ولكن بدون أن تكون فيه نذالة الحروب أو أحقادها أو عداواتها أو ذنوبها أو عواقبها الشريرة؟
هل يمكن أن يكون للموت في الحروب أي معنى من معاني الانتحار أو من منطقته أو من تفاسيره أو من رفضه؟

إن كثيراً من مواقفنا وتصرفاتنا التي تبدو وكأنها كل كبرياء البطولة ليست إلا نوعاً من الانتحار الرخيص. وإن حوافرها وأهدافها لو كانت لها أهداف وحوافر ليست سوى حوافر وأهداف المنتحرين بلا ثمن كبير أو غضب جليل. إنه لا بد هنا من الاعتذار إلى شرف الانتحار وإلى كرامته لهذه المقارنة أو التسوية أو الإساءة.

إن من يحسبون أعظم الأبطال ليسوا إلا قوماً هارين من مواجهة مواقف ومشاعر وتصورات. إن بطولتهم ليست شيئاً أكثر من ممارساتهم لهذا الهرب من هذه المواقف والمشاعر والتصورات والهموم والمشاكل الأخرى. إن من لا يهرب من شيء لا يمكن أن يقدم على شيء. إننا بقدر ما نكون هارين نكون مقدمين.

كما أن أضعف الجبناء وأعجزهم عن أية مقاومة أو بطولة ليسوا إلا مقتحمين أجراء واثين على مواجهة مواقف وتصورات ومشاعر وحوافر نفسية وتاريخية وتعليمية قد يموت دون مواجهتها أشجع الشجعان.

ألا يجبن من يعدون أعظم الأبطال عن مواجهة النظرات والمشاعر والتفاسير واللغات وكل تعبيرات الاحتقار والاشمئزاز والغضب التي يصوغها ويطلقها المجتمع على كل من يقفون مواقف يرفضها أو يخافها أو يعلم ضدها أي المجتمع، وكل المجتمعات تصنع الارهاب وتصنع الجبن والجبناء بنظراتها وتفسيرها ومشاعرها وتعاليمها.

نعم ألا يجبن هؤلاء المعدودون أعظم الأبطال عن مواجهة ذلك، بينما يواجهه ببساطة وبساطة وسكون أعصاب وضماير وأخلاق، ودون أن تصاب جباههم بأي ارتجاف، من يعدون أجبن الجبناء؟ إن الجبناء أو من يحسبون جبناء هم أبسل الناس جبهات. وهل الشجاعة والجبن إلا طلعة جبهات أو حالة جبهات؟

إن هؤلاء المعدودين أجبن الجبناء ليجرؤون على أن يقفوا مواقف فيها كل معاني التحدي والمقاومة الباسلة المقاتلة لعيون المجتمع ولمشاعره وغضبه وغيظه وشتائمه، ولتعاليمه وتقاليده وأناشيده ومنابره. ما أعظم شجاعة من يتحدثون منابر المجتمع وأناشيده وشتائمه. هل يوجد من لا يجبن أمام ذلك؟ وهل الشجاعة في جميع أساليبها ومستوياتها إلا تحد أو تملق لنظرات الآخرين ولمشاعرهم ولغضبهم وغيظهم؟ وهل الجبن إلا كذلك؟

إنه ليست الحدود بين الجبن والشجاعة حدوداً مادية أو مكانية. إنه ليس جميع المتقدمين المتقدمين

القائل بأمر السلطان شجاع

شجعاناً، ولا كل المتراجعين المحجمين جنباء، بل إن هؤلاء ليسوا غير هؤلاء.
إنه لا يمكن أن يعد شجاعاً من يتصرف تصرفاً أو يقف موقفاً يدفع إليه اليأس أو الضعف أو الخوف أو الحقد أو الغضب أو الضياع أو الحسد أو الغيرة أو الحاجة أو الشهوة في عرض الذات والاعلان عنها، أو يدفع إليه الفرار ولو إلى الأمام. وهل وجدت أية حرب أو يمكن أن توجد لم يكن الدافع إليها واحداً من هذه الأسباب أو عديداً منها؟

وإنه أيضاً لا يمكن أن يعد جناباً من يتحرك بفكره وتدييره وذكائه وبوقاره النفسي والأخلاقي والذهني، وبأعصابه المهذبة المتوازنة والمتفاهمة مع ظروفها ومنطقها واحتياجاتها، حتى ولو كان تحركاً إلى الوراء، أي حتى ولو كان تحركاً إلى الجهة المناقضة للجهة التي يأمر بها ويدفع إليها السلطان. أعني لو وجد مثل هذا النموذج فيمن يدعون جنباء لأنهم يرفضون الحروب، أو لأنهم يرفضون أن يقتلوا الآخرين أو أن يقتلهم الآخرون بأمر السلطان.

إن الحركة واحدة سواء أكانت كما يريد ويوجه ويأمر السلطان أم كانت خروجاً عليه. وإن الرؤية واحدة، وكذا الحوافز والأهداف والتفاسير واحدة. بل وكذا المنطق واحد.

إنه لا يمكن تفسير من يعدون أشجع الشجعان بغير التفاسير التي يفسر بها من يعدون أجبن الجبناء. ولو وجدت فروق في التفاسير لما كان من المحتمل أن تكون هذه الفروق لمصلحة المعدودين أشجع الشجعان.

إن البذيء لن يكون في تفاسيره أفضل من المهذب. وهل من يعد شجاعاً جداً إلا إنسان بذيء حوّل بذاءته إلى سلاح؟

هل هم شجعان أولئك الذين يزحفون بنا إلى الحماقات والمغامرات وإلى الموت والخراب والجنون تحت ضجيج الدعاوى وأناشيد المبارزات؟ هل هم شجعان أو أسوياء من يفعلون بنا ذلك لأنهم لا يستطيعون أن يواجهوا أو يقاتلوا ظروفهم ومشاكلهم وهمومهم والتزاماتهم ومواجهاتهم ومستوياتهم الاجتماعية أو النفسية أو التاريخية أو الشخصية، وحينئذ يذهبون يحاولون الفرار من ذلك بالزحف بنا إلى الحماقات والمغامرات، وإلى الموت والخراب والجنون تحت ضجيج الدعاوى وأناشيد المبارزات؟ هل الذين يفعلون بنا ذلك قد درسوا تفاسير الشجاعة قبل أن يفعلوا فوجدوا ذلك هو الشجاعة فزحفوا بنا ليكونوا شجعاناً؟

إن هؤلاء يتقدمون بهذا الأسلوب الهارب لأنهم لا يستطيعون أن يشبوا أو يقاوموا أو يقاتلوا. إنهم يهربون ويعجزون بأسلوب من يقدمون ويقدر أن الفرار إلى الحروب والمغامرات والخصومات هو أقبح وأوقح تفاسير الجبن.

ونحن حينما نطيع هؤلاء هل نحن شجعان أو متدينون أو مذهبيون أو أذكاء أو أفضل سلوكاً أو نيات من الحيوان المقتول في معركة درب عليها وأدخل فيها؟ هل لنا منطق أو خيار في موتنا هذا أو في

فرعون يكتب سفر الخروج

طاعتنا هذه أفضل. من منطق أو من خيار مثل هذا الحيوان المدرب على مقاتلة الحيوانات الأخرى والمدفوع إلى مقاتلتها؟

إن من يصنعون الحروب والمغامرات ومن يقودون إليها ومن ينفذونها ويقاسونها ليسوا إلا جناء هارين. لقد هربوا إلى الموت والخراب والتشويه كما يهرب المتعب والمهموم والمدمن والمهزوم والمغصوب إلى ما يصنع له المزيد من ذلك. إن الإنسان لا يصنع الحرب أو المغامرة أو يريدتها أو يقع فيها بقدر ما يكون جريئاً. كما أن المدمن ومتعاطي المخدرات لا يفعل ذلك أو لا يخضع لإدمانه ولتعاطيه بقدر ما يكون قوياً أو سويّاً أو معافى.

إن الذين يقاتلون أو يقودون إلى القتال لن يكونوا شجعاناً إلا بقدر ما يكون من يغضبون أو يعادون أو يخاصمون أو يشاتمون أو يفاخرون أو يقاطعون أو يتهمون أو يحقدون أو يحسدون أو يختابون شجعاناً؟

إن هؤلاء وهؤلاء ليسوا إلا هارين على مستوى بذيء وأحمق وبليد، وبأسلوب فيه كل معاني وتفسير الهمجية والهوان والدما مات.

* *

هل هم شجعان كل من يتعرضون لأسباب الموت والتشوهات والآلام، أو يصنعون هذه الأسباب؟ لو كان ذلك كذلك لكانوا شجعاناً كل من يتعاطون المخدرات وكل من يمارسون حياتهم وذواتهم بممارسات قتالة. وكذلك كل من يكيّفون علاقاتهم مع الآخرين تكييفاً أحمق وصانعاً للغضب والحقد والبغضاء والخوف، وكذلك كل من يصنعون أي شيء يدني من الموت أو تعظم فيه احتمالات الخطر.

هل الشجاعة هي الدنو من المكان أو من الطريق الذي تتجمع فيه أو تمر منه مواكب الموت؟ هل الشجاعة هي أن تضع شفتيك على حافة الكأس التي يضع عليها الموت كل شفاهه؟ إذن فالمرضى الذي يرفض الذهاب إلى الطبيب، أو يرفض الالتزام بأسباب الصحة والقوة وشروطهما هو من أشجع الشجعان.

وإذن فالذي يحقد ويحسد ويغضب ويغضب ويغار ويحزن ويخاصم ويعجز عن النوم أو يرفض النوم هو من أعظم الشجعان. وكذلك من يخاف من الموت ومن الحياة ومن الفقر والمرض والأعداء، ومن كل المخاطر والاحتمالات الرديئة والأليمة. لأن كل ذلك قد يقرب من الموت ومن العذاب، ويصنع أسبابهما. والشجاعة في هذا الافتراض هي التقرب إلى أسباب الخطر والموت والتشوه والعذاب.

هل يستطيع الناس أو هل استطاعوا أن يحددوا أنفسهم أو أن يفسروا مواقفهم أو نياتهم؟ هل خير لهم أن يستطيعوا ذلك ويفعلوه؟

القاتل بأمر السلطان شجاع

هل عرفنا أننا قد نخاف من الهزيمة فنصنع الهزيمة ومن الأعداء فنوجد الأعداء، وأنا قد نحاول الخروج من مأزق لنقع في عديد من المآزق، كما قد نحاول الفرار من السقوط بالسقوط، ومن أن نكون متهمين بالجنين إلى أن نعيش كل معاني الجبن وأساليبه، وأنا قد نقدم على الخطر لأننا خائفون جداً وعاجزون عن مواجهته جداً، وأنا قد نبذو كمن لا يخافون لأنه لا يوجد من يخافون مثلنا؟ هل عرفنا أننا لم نفسر أنفسنا وأنا لا نستطيع ولا نريد أن نفسرها؟ هل عرفنا أننا هاربون من التفاسير مهما فسرنا؟

هل عرفنا من هم الشجعان ومن هم الجبناء؟ لقد عرفنا اللصوص والخونة والمفسدين والكذابين والمحتالين، وعرفنا أنهم هم الذين يفعلون ما ندعوه سرقة وخيانة وإفساداً وفساداً وكذباً واحتيالاً. ولكن هل عرفنا أن هؤلاء هم الشجعان دون من لا يفعلون ذلك لأنهم لا يجرؤون عليه؟

هل عرفنا ذلك إلا بقدر ما عرفنا أن الذين يتقبلون أن يقتلوا الآخرين وأن يقتلهم الآخرون، لأن السلطان أمرهم بذلك، هم الشجعان دون من يرفضون ذلك لأنهم لا يجرؤون عليه، أو لأنهم يخافونه، أو لأنهم لا يستطيعونه، أو لأنهم لا يملكون الشجاعة على فعله، أو لأنهم يجرؤون على عصيان السلطان؟ أيهما الشجاع: الذي يقتل أبناءه لأن السلطان أمره بقتلهم أم الذي يرفض ذلك؟ أيهما أشجع: الذي أطاع السلطان أم الذي عصاه؟

إذن هل يوجد شجعان وجبناء أم يوجد قوم يعيشون فوق الزلزال أو تحت الجبل المنهار، أو داخل المنجم المتفجر، فيموتون أو يصابون أو يتشوهون، دون أن يقصدوا ذلك أو يريدوه، ودون أن تكون لهم أية أخلاق أو أفكار متفوقة أو تقية، أو أن تكون فيهم أية مزايا مذهبية أو دينية أو ثورية أو وطنية أو إنسانية، بينما يوجد أقوام آخرون يعيشون في ظروف أخرى، فلا يواجهون حينئذ مثلما يواجه هؤلاء، أو لا يصابون بما يصاب به هؤلاء، وحينئذ تبدو المواقف وكأن بينها فروقاً؟ إن من يدعون شجعاناً ليسوا إلا قوماً وجدوا فوق الزلزال أو تحت الجبل المنهار أو داخل المنجم المتفجر فماتوا أو شوهوا دون أن تكون فيهم أية مزية.

أليس جميع الموجودين على جميع الجبهات وفي جميع المواقف هم دائماً قوماً يحتاجون ويريدون ويخافون ويتوقعون ويواجهون ظروفًا ومواقف مختلفة في تحريضاتها وإملاءاتها وتفاسيرها، وحينئذ يتصرفون ويشعرون وينوون، خاضعين لكل ذلك، ومحكومين به، فندعو بعضهم شجعاناً وأتقياء، وندعو بعضهم جناء وفجاراً، خاضعين أي نحن لحساباتنا ولأهوائنا ومصالحنا وتقديرنا ولظروفنا وتلقيناتنا، ولأحكامنا وتعريفاتنا السابقة والملازمة والمطروحة علينا طرْحاً؟

هل سجان السلطان أو حارسه أو سيفه أو مستشاره أو شاعره - مع احتمالات الخطر القوية عليه - شجاع؟ هل القاتل المقتول بأمر السلطان أعظم شجاعة أو حرية أو ذكاء أو تديناً أو مذهبية من سيف السلطان أو من حارسه أو من مستشاره أو من شاعره؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل العامل في المنجم المميت الرهيب المهدد أبداً بالسقوط، لأن السلطان يريد منه ذلك ويدفعه إليه - هل هذا العامل شجاع؟

هل أي شجاع أنبل أو أتقى شجاعة من العامل في اسطبلات السلطان وعلى كلابه ووحوشه خوفاً من السلطان؟

ألسنا حينما نهتف للزعيم أو للقائد أو للبطل الذي يقودنا إلى المغامرات والحروب وإلى الموت والحراب والجنون، إنما نهتف لواحد من الهارين القساة الجبناء الذين خافوا على مجدهم أو على حياتهم أو على طغيانهم أو على طموحهم أو على مكاسبهم أو على آثامهم، أو على عروشهم وبقائهم فوقها؟

ألسنا نهتف لأحد من جنبوا عن مواجهة الذكاء والوقار والتهذيب والحب والصمت والسلام، فساقونا إلى الجنون والغباء والوحشية والوقاحة والعداوة والحقد والبغضاء والضجيج، فساقونا إلى كل ما في الجحيم من أهوال؟ إن الصمت والوقار والتهذيب والذكاء والحب والسلام والاستقرار مخيف، مخيف جداً للزعماء والقادة والطغاة والمعلمين أيضاً ولو أحياناً. إن ذلك يرهبهم ويفضحهم ويقتلهم. إننا حينئذٍ إنما نهتف لقوم جنبوا وعجزوا عن مواجهة السلام، وعن مواجهة ظروفه وتكاليفه والتزاماته، وعن مواجهة أخلاقه وتبعاته. لقد أدركوا أن مواجهة السلام لا بد أن تحتاج إلى شجاعة وأخلاق وذكاء وصمت ووقار وتهذيب وتواضع وإبتكار وتخط للذات ولما هو موجود أعظم وأعلى وأتقى وأنبل مما تحتاج الحروب والمغامرات والحماقات.

لقد أدركوا على نحو ما أن صناعة السلام الجيد تحتاج إلى أساليب ومستويات من العبقورية والفداء والابذاع لا تحتاج إلى مثلها الحروب الجيدة. إنهم إذن ليذهبون يصنعون الحرب خوفاً من السلام وعجزاً عن مواجهته وعن دفع أثماته. إن الحروب قد تكون هي التعويض الشرير الكاذب عما يجب أن نفعله للحياة أو في الحياة. إنها قد تكون هي الاعتذار الباهظ عن عجزنا وغبائنا ونذالتنا ووقاحتنا.

إن كثيراً من الرجال يصنعون الحروب والعداوات والخصومات والأحقاد والبغضاء، ويفعلون ما يدعى شجاعة أو إقداماً، دون أن يريدوا شيئاً أو يبحثوا عن شيء أو يعنوا شيئاً غير أن يهربوا من الصمت والتهذيب والوقار والذكاء ومن الحب والصدقة والسلام. إن كثيراً من الرجال ليذهبون يقاتلون يصنعون الحروب لأنهم لا يجدون شيئاً يفعلونه أو يتقنونه أو يغطون به تفاهاتهم سوى ذلك.

إنهم ليفعلون ما يحسب شجاعة أو جرأة أو إقداماً، دون أن يملكوا أي مستوى من مستويات الشجاعة، ودون أن ينووا امتلاك شيء من ذلك، ولكن فراراً وخوفاً من الالتزام بهذه المزايا الباهظة، أي فراراً وخوفاً من الصمت والذكاء والتهذيب والوقار والحب والصدقة والتواضع، ومن أخلاق السلام وتبعاته ومشاكله وحقوقه وتطلعاته، ومن فضح الاستقرار. كم يفضح الاستقرار الكثير من الرجال. إنهم ليفعلون ذلك فراراً من الافتضاح ومن أن يبدوا ويروا بكل مستوياتهم.

القَاتِل بِأمر السلطان شجاع

إن عيون السلام والاستقرار لتبدو أحياناً حادة ومحدقة ومخيفة. إنها سلاح يقتل ويشوه أي يفضح التشوه.

وما أقسى وأصعب على كثير من الرجال أن يكونوا صامتين ومهذبين ومتوقرين وأصدقاء وعقلاء وفضلاء وملتزمين بالسلام وبأخلاقه ومعانيه ما أشد حاجة هؤلاء الكثيرين من الرجال إلى أن يكونوا نقيض ذلك بسلوكهم ونياتهم وبتعاليمهم وقياداتهم. ما أقسى عذاب من يحاولون الالتزام بالتهذيب وبالذكاء وبالعقل. وهل يوجد من يستطيعون الالتزام بذلك أو يحاولون التزامه؟

إن الحروب هي أعلى مستويات الضجيج والوقاحات والعداوات والمخاصمات والبغضاء والتوتر والسباب والفحش والتعبير عن الخوف والهرب. لهذا كم يهرب إليها ويتداوى بها ويجد فيها أمانه وعزائه ونشواته كثير من هؤلاء الرجال الفادحين. إن الهرب إلى الحروب هرب شامل. إنها العلاج لأفدح الرجال عاهات. إن أفدح الرجال عاهات ودمايات قد يجدون في الحروب والخصومات أقوى دواء لعاهاتهم ودماياتهم. أما السلام فإنه قد يبدو لهؤلاء الرجال وكأنه أعلى مستويات الوقار والتهذيب والصمت والتواضع والحب والخطر والالتزام والهدوء والذكاء والعقل والاختفاء في الظل. وهل يوجد عقاب لهم أقسى من هذا؟

لهذا كم يخافه وينكره ويرفضه ويعاديه هؤلاء الرجال الفادحون.

إن هؤلاء يريدون بخروجهم على السلام أن يهربوا من هذه الأخلاق الصعبة، أو من هذه القيود، أو من هذه الالتزامات النفسية والعقلية والأخلاقية. إنهم ليسوا إلا عاجزين وهارين وخائفين.

إنهم ليسوا أبطالاً أو شجعاناً أو أجرياء القلوب أو الأخلاق. إنهم ليسوا إلا كالبيد الغاضب الهمجي الذي يهرب من الصمت والتهذيب والاستتار إلى الفحش والصياح والافتضاح.

إن الإقدام والاحجام حركتان مثل سائر الحركات المنظورة أو المصادمة، المرفوضة أو المقبولة، المريحة أو المتعبة، أو غير المريحة وغير المتعبة. إنهما حركتان لا تختلفان في مشاهدتهما من الخارج، ولا في قطعتهما للمسافات، ولا في قياسهما للأرض، ولا في بعدهما عنها، ولا ثقلهما عليها. كما لا تختلفان في تفاسيرهما أو في دوافعهما من الداخل.

إن الحركة المؤدية إلى اللذة والعقل والخير أي إلى السعادة هي حركة خيرة وذكية وشجاعة حتى ولو كانت إحجاماً، أي حتى ولو كانت فراراً من السير تحت راية السلطان، حتى ولو كانت خوفاً أو جنباً عن أن تكون قاتلاً أو مقتولاً أو قاتلاً مقتولاً كما يريد لك السلطان.

أما الحركة المؤدية إلى نقيض ذلك فإنها لا بد أن تحسب شريرة وغبية وجبانه حتى ولو كانت أجراً مستويات وأساليب الإقدام، حتى ولو كانت موتاً وتشوهاً وقتلاً وتشويهاً لكل الأعداء والمخالفين والخصوم تحت رايات وقيادة جميع الأنبياء والقديسين، وجميع المذاهب والأديان والتعاليم والثورات والقوميات.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الشجاعة ليست إلا رفضاً للألم والجنون وهرباً منهما، حتى ولو كانت رفضاً لأن تقتل غيرك أو تشوّهه أو تذله، أو يقتلك غيرك أو يشوّهك أو يذللك تحت أية راية أو أية دعوى أو أية عقيدة أو مذهب أو سلطان أو نبي. إن قيمة الفكرة أو المذهب أو العقيدة والدعوى لا تتحول إلى قيمة في السلوك.

إن الشجاعة فكرة ومنطق وحساب واتزان وإعطاء لما هو أقوى وأفضل وأتقى وأذكى وإلا كانت جنوناً يدفع إليه الخوف والقنوط والبحث عن الافتضاح والعذاب، وعن الخراب والبغضاء والخصومات والضجيج القبيح، وعن الفحش والسباب والعداوات.

إن الشجاعة لا تساوي فقط الموت والتشوه أو القتل والتشويه. إنها أذكى من ذلك أو أكثر تعقيداً. إن أسهل الحيوانات والحشرات موتاً وأكثرها استسلاماً للقاتل ليست أكثرها شجاعة أو مجداً.

إنهم لكثيرون أولئك الذين يريدون أن يحولوا كل الناس أو أن يحولوا مجتمعاتهم إلى أدوات يعبرون بها عن حاجتهم إلى المخاصمة والمشاركة والمعاداة والبغضاء والبذاءة والدوي والجنون، وإلى أدوات يهربون أو يتحررون ويتحللون بها من الوقار والأدب والسكوت والاستتار، ومن الالتزام بالعقل وبقيوده الكثيرة الشاقة وأن صانعي الحروب الشجعان ليسوا إلا قوماً يحاولون أن يحولوا كل الناس أو مجتمعاتهم إلى هذه الأدوات. إن أية حرب لم تكن بحثاً عن الحل لأية مشكلة من مشاكل الإنسان ولكنها في جميع أسبابها ليست إلا تعبيراً عن ألم أو عن طموح، وعن بذاءة أو عن هرب أحد الرجال. وإنهم لكثيرون في كل التاريخ أولئك الذين يحاولون الانتحار بالسقوط فوق الآخرين. إن هذا السقوط، أو هذا الانتحار بالسقوط فن قديم مثير شهير. إنه فن فيه كل معاني الإغراء والغواية. إنه أحد الفنون العالمية التاريخية. إنه فن الأبطال المرضى، بل لعله فن الأبطال الأصحاء. ألا يثير فيك كل مشاعر الغواية أن تتصور أنك كائن ينتحر انتحاراً عالمياً، ينتحر فوق العالم أو بواسطة العالم، وينتحر بانتحاره كل العالم؟

ولعل كل أولئك الذين كانوا يعدون ولا يزالون يعدون أبطال التاريخ لم يكونوا إلا هارين مهزومين خائفين، هربوا من أنفسهم ومن مواجهاتهم إلى الموت بالسقوط فوق العالم، فوق الشمس، في مواكب من ضجيج الآلام والأحزان والخراب والجنون، بينما كانت مشاعرهم تعيش في ضجيج من السعادة الآتية التي تجعلهم لا يستطيعون أن يسمعوا أي ضجيج آخر. إن ضجيج انتحارك فوق العالم لا بد أن يقتل في سمعك كل ضجيج آخر.

إنه لمن أفذح المآسي وارداً حظوظ البشر أن يوجد بينهم دائماً من يريدون ويستطيعون الموت بالانتحار فوقهم وفوق كل شيء، فوق مدنهم ومعابدهم ومصانعهم وحقولهم، وفوق شيوخهم وأطفالهم، ليتحول انتحارهم إلى انتحار شامل لكل شيء ينتحرون فوقه لكي يهرب أولئك المنتحرون وفوقهم من أشباحهم ومخاوفهم، أو من تاريخهم، أو من عجزهم، أو من صمتهم ووقارهم، أو من آلامهم وطموحهم وتعبهم، أو من مواجهتهم لأنفسهم ولما فيها من تفاهات وعاهات، أو من التزامهم

القَاتِلُ بِأَمْرِ السُّلْطَانِ شَجَاعٌ

بقيود العقل والتهذيب. ما أقسى قيود العقل والتهذيب، وما أقسى وحشية هذه القيود. وما أكثر الهارين منها، الرافضين لها، العاجزين عن الالتزام بها.

إن الانتحار فوق السحاب هو أشهر وأخطر أنواع الجنون الذي قاسى منه كل البشر في كل التاريخ. إن جميع صانعي الحروب والخصومات والمغامرات الكبيرة والفادحة ليسوا إلا قوماً يريدون أن ينتحروا فوق السحاب أو يخطبوا فوق السحاب أو يشاتموا الناس من فوق السحاب.

إن إنساناً ما يريد أن يتحدث بأسلوب عالمي، أو أن يتحدث بواسطة كل العالم، عن نفسه وإليها، وعما فيها من أحقاد ومخاوف وهموم وعداوات وفحش وبذاءة وبغضاء ومجاعات، ومن تاريخ وذكريات ومواجهات رديئة ومخيفة - ويريد بأسلوب عالمي أو بواسطة كل العالم أيضاً أن يهرب من كل ذلك، ومن التعامل معه بذكاء وقوة وصمت وشجاعة.

إن هذا هو التفسير العالمي لكل من يصنعون الحروب والعداوات المتحاربة، ولكل من يقودون إليها. فهل هم شجعان؟ أو هل يوجد إذن شجعان؟

هل الشجاعة إنسان أم لغة إنسان؟ هل الإنسان يصنع الشجاعة أم يتحدث بها؟ هل يكونها أم يعرفها؟

هل الإنسان عادل أو عارف أو صادق في توزيع ووضع لغاته وتفسيره وتسمياته وتصويراته.

* *

هل يوجد في البشر شجعان حتى على التفسير القديم للشجاعة؟

إن الذين يعدون أشجع الشجعان لأنهم يذهبون ليموتوا في الحروب وفي العداوات والمغامرات الحمقاء، وكأنهم أدوات تتحطم أو حشرات تتساقط ميتة بالغاز القاتل أو باللهب الحرق - إن هؤلاء الشجعان ليسوا إلا أجبن الجبناء، أي بالتفسير القديم لمعنى الشجاعة والجبن.

إن هؤلاء الذين يموتون بهذا الأسلوب كما تموت الحشرات المقتولة أو تتحطم الأدوات المتساقطة، ليسوا إلا قوماً قال لهم السلطان: موتوا أيها الجبناء.. موتوا بلا تفسير أو ثمن أو مقاومة أو شيء تنتظرونه أو تفهمونه أو تحترمونهم أو تخافون عليه أو تدافعون عنه. موتوا لأنني أمركم أن تموتوا.. موتوا.. موتوا بلا مذهب وبلا فكرة وبلا تفسير؟ ألسنت أنا الذي أضع لكم المذهب والفكرة والتفسير وأضعكم فيها كما أضعكم في الحرب؟

إنهم يموتون لأنهم يؤمرون بالموت ويراد لهم أن يموتوا، دون أن يفهموا أو يطالبوا أن يفهموا، بل دون أن يراد لهم أن يفهموا أو يريدوا أن يفهموا أو يظن أن من المجاملة أو العزاء أو التحريض لهم أن يفهموا.

إن السلطان هو الذي يصنع موت الأبطال. ليست المذاهب أو الأديان أو الأوطان هي التي تصنع موتهم.

فرعون يكتب سفر الخروج

ولأنهم يموتون بأمر السلطان أو بأوامر السلاطين المتعددين المختلفين فإنهم يموتون على كل الجبهات وتحت جميع الشعارات والرايات والأوامر والدعايات والأديان والمذاهب المتناقضة والمتضادة والمتعادية والمتتابعة، وطاعة لجميع السلاطين المختلفين المتخاصمين المتناقضين. إن أحداً من هؤلاء الذين يموتون لم يقف ليحاسب نفسه، ليقول لها: إذا كنت تموتين فداء فكرة ما فلماذا تموتين باسم الفكرة ونقيضها؟

ولأنهم لا يموتون إلا بالأوامر لا بأي تفسير آخر فإنهم مستعدون دائماً أن يقتلوا ويتعاقبوا ويتبادلوا في موتهم تحت السلاطين المتعددين المختلفين وتحت أوامرهم. إن الذين يموتون تحت هذا السلطان وبأوامره لمستعدون دائماً أن يموتوا بنفس الأسلوب والحماس والنخوة، أو بنفس الضعف والخوف والهوان تحت السلطان الآخر المعادي والمناقض، وبأوامره.

إن الذين يموتون بأمر السلطان الذي يصلي بهم إلى الكعبة لمستعدون دائماً وب نفس الهوان والخوف والطاعة أن يموتوا بأمر أي سلطان آخر يصلي بهم إلى كعبة أخرى، أو إلى أية كعبة، أو إلى كل كعبة، أو لا يصلي بهم إلى كعبة ما، أو ليصلي بهم ضد كل كعبة. إن الذين يموتون بأمر السلطان لا يحاسبونه أو يجادلونه في معانيه أو في سلوكه أو في تفاسيره. إنهم لا ينظرون إليه ليعرفوه أو يفهموه.

إن هؤلاء الذين يموتون تحت رايات جميع السلاطين المتناقضين والمتعادين لا يحاربون أو يموتون شجاعة أو شرفاً أو رفضاً أو ذكاء أو بحثاً عن شيء، أو غضباً من شيء، أو انتصاراً لشيء، أو إعجاباً بشيء، أو رؤية لشيء، أو دفاعاً عن أنفسهم أو عن حرياتهم، أو حتى عن سخافاتهم وأوهامهم، أو عن أي شيء يريدونه أو يعرفونه أو يتصورونه أو يتمنونه. ولكنهم يفعلون ذلك، أي يحاربون ويموتون خضوعاً وطاعة لأوامر سلاطينهم.

إن موقف هؤلاء لا يساوي أكثر من أن سلاطينهم يأمرهم بالانتحار فينتحرون، ويأمرهم بأن يفتأوا عيونهم ويقطعوا أيديهم وأرجلهم ويخصوا ذكورتهم، فيفعلون. إن قتل الذكورة فيمن يطيعون سلاطينهم حينما يلقون بهم إلى الحروب هو أحد الأشياء التي يفعلونها بأنفسهم.

إن كل الجنود، في كل العصور والمجتمعات وتحت جميع الآلهة والزعامات والمذاهب والدعايات والقيادات، ليسوا إلا قوماً مذعورين مسحقين، يؤمرون بأن يقتلوا ذكورتهم ورجولتهم، وبأن يفتأوا عيونهم، وبأن يقطعوا أيديهم وأرجلهم، وبأن يتشوهوا ويتحروا، فيطيعون بكل مهانة وخوف وجبن وبلادة ومسكنة. إنهم موتى ومشوهون ومخصيون وقتلة ومتحرون بالأوامر.

إن هؤلاء هم الجنود الشجعان في كل التاريخ، تحت جميع المستويات الحضارية والمذهبية المختلفة. ولهذا فقد يكون أكثر الجنود موتاً في الحروب وأسرعهم إلى الموت وأرخصهم موتاً هم الجنود الذين يعيشون ويقاتلون تحت أقسى وأظلم وأقوى القادة والزعماء والحكام والأنبياء الذين يعلمون ويقودون أغبي وأعنف وأجهل وأطغى المذاهب والتعاليم والنظم والمعتقدات. لأن عبودية مثل هؤلاء

القاتل بأمر السلطان شجاع

الجنود وجنيتهم ومخاوفهم وطاعتهم تكون مخيفة ومذلة وساحقة أكثر، ولأن الضبط والقهر لا بد أن يكونا حينئذ أشد شراسة وشمولاً وطغياناً وإرهاباً.

إن جميع أساليب الموت في الحروب ليست إلا تعبيراً عن مستويات الضبط والقهر والشراسة والطغيان والإرهاب.

إنه إذن بقدر ما يكون المجتمع جباناً ومهزوماً وخائفاً خاضعاً ومحكوماً بالقهر والطغيان يكون تقبله للموت أخذاً له ومعطياً، أي يكون شجاعاً فيما تقول التعاليم والمنابر، وفيما يقول الزعماء والأنبياء والمنشدون بين أيديهم والمفسرون لحماقاتهم.

إن الجندي بقدر ما يكون جباناً وخائفاً يموت ويصنع الموت في الحروب وفي الخصومات والعداوات بين الأرباب الذين يطيعهم ويخافهم دون أن يحترمهم أو يؤمن بهم أو يفهم ما إذا يريدون أو يساوون أو ينوون.

إن الجندي لا يطيع أربابه القتلة بقدر ما يحترمهم أو يفهمهم أو يفسرهم أو يفهم منطقهم ونياتهم، بل بقدر ما يعجز عن عصيانهم.

إن هؤلاء الذين يموتون في الحروب وفي أحقاد الأرباب المتخاصمين لو كانوا شجعاناً لقاتلوا أربابهم الذين يدفعون بهم إلى موت لا يريدونه ولا يعرفونه ولا يحترمونه ولا يؤمنون به، والذين يحولونهم إلى أعداء ومحاررين ومبغضين لأقوام آخرين لا يمكن أن يعادوهم أو يبغضوهم أو يحاربوهم لولاهم، أي لولا أربابهم. إنهم لا يطيعون أربابهم حينما يأمرهم بأن يقتلوا ويكرهوا من ليسوا أعداءهم فقط، بل وحينما يأمرهم بأن يقتنعوا بأنهم أعداؤهم وبأنهم يستحقون قتلهم وبغضاءهم.

إن الجنود الشجعان هم الذين يقاتلون أعداءهم. وهل للجنود في جميع الجبهات والحروب أعداء غير أربابهم المختلفين، أو لولا أربابهم المختلفون؟

إن الأرباب المختلفين هم الذين يحولون هذا الجندي إلى عدو وخصم ونقيض للجندي الآخر، ويحولون الجندي الآخر نفس التحويل. وهم الذين يضعون السلاح في يدي الجنديين معاً، ثم يلزمونهم معاً باستعمال السلاح، مصوباً منهما إليهما، بلا تفسير أو منطق أو سبب أو معنى معروف أو مطلوب لهما أو لأحدهما. إنهما يؤمران بذلك أمراً. إنهما عدوان وخصمان ونقيضان ومختلفان بالأمر، بالأمر يصدره إليهما السلطان بل السلاطين، والسلاطين موجودون في كل زمان ومكان مهما اختلفت ألقابهم.

إنه لا توجد أية عداوة أو خصومة أو تناقض أو خلاف أو مخاوف أو أحقاد بين الجنديين، ولكنها عداوات وخصومات وتناقضات وخلافات وأحقاد ومخاوف بين أربابهما المتعددين، ويزعمها ويعلمها أربابهما المختلفون.

فرعون يكتب سفر الخروج

إذن لن يوجد للبشر من البشر أعداء غير أربابهم أو لولا أربابهم. إن أربابهم هل كل أعدائهم من البشر، وكل صانعي أعدائهم.

إن الذين يجيئون ليحرسوهم من أعدائهم وليقاتلوا بهم أعداءهم، هم كل أعدائهم. إذن هل يمكن أن يقاتل الجنود على جميع الجبهات غير أربابهم لو كانوا شجعاناً يقاتلون الأعداء. وكان محتوماً أن يقاتلوا أحداً، ومحتوماً أن يكون لهم أعداء؟

إنهم لو عصوا أربابهم عصياناً فقط لما احتاجوا إلى أن يقاتلوا أو أن يتقاتلوا لأنهم حيثئذ لن يكون لهم أعداء. ولن يكونوا هم أعداء، لأن أربابهم المتعددين هم الذين يصنعونهم أعداء وهم الذين يصنعون لهم أعداء. إنك لن تكون عدواً لأي إنسان، ولن يكون أي إنسان عدواً لك عداء باسم مذهب أو دين أو نظام أو وطن أو قومية لو لم يكن لك أرباب من أي نوع.

إذن حتى العصيان الذي ينقذهم من العداوات والحروب والمخاطر قد جنبوا عنه، أي جنبوا عن أن يقولوا «لا» لمن يقولون لهم كونوا أعداء لمن ليس بينكم وبينهم أية عداوة أو احتمالات أو أسباب عداوة، وليكن أعداء لكم أولئك الذين ليس بينكم وبينهم أية عداوة أو أية احتمالات أو أسباب للعداوة لكي تتقاتلوا، ولكي تقتنعوا بأن عليكم أن تتقاتلوا، ولكي يقال لكم إن عليكم أن تتقاتلوا. نعم، حتى هذا العصيان قد جنبوا عنه وهو لا يطالبهم إلا بأن يقولوا «لا».

إنهم قوم يقال لهم احملوا السلاح واضربوا به أنفسكم، يقول لهم ذلك من لا يملكون أية قدرة أو سلطان إلا بهم، فيهربون أن يقولوا «لا». إنهم لا يجروون على أن يقولوا حرفاً ليس في قولهم له أي خطر عليهم، بل في قولهم له إنقاذ لهم من الخطر. إن البشر لو استطاعوا أن يقولوا «لا» لما تجميع الأرباب.

إذن أي شجعان هؤلاء الشجعان!

إنه لو كان البشر شجعاناً لما وجدت حرب واحدة في التاريخ. إن جميع الحروب في التاريخ لم تكن إلا أقسى التعبيرات عن جبن البشر. إن أية حرب لم تكن إلا بياناً عالمياً عن خضوع الجبناء للآلهة العاجزين.

إن أية حرب لا تعني إلا الإعلان عن جبن الإنسان، لأن كل حرب لا تعني إلا أن يقال للإنسان خذ هذا السلاح واقتل أو اجرح أو شوه به نفسك، فيفعل لأنه لا يجزئ أو لا يعرف أن يعصي. إنه لو كان كل مقاتل لا يقاتل إلا بأن يعرف لماذا يقاتل ويعرف بأنه حق وعلاج أن يقاتل لما قامت حرب واحدة في التاريخ ولما أمكن أن تقوم حرب واحدة في المستقبل.

وهل يوجد في جميع مستويات الجبن جبن يساوي أن تقتل أو تشوه نفسك وأنت لا تريد أن تفعل ذلك ولكنك تجبن عن أن تقول: لا؟ هل يوجد جبن يساوي أن تفعل ذلك دون أن تقتنع أو تبحث عن الاقتناع أو تتساءل أو تفهم أن عليك أن تقتنع أو أن تتساءل؟ إن الإنسان يموت في الحروب لأنه

القائل بأمر السلطان شجاع

يرهب أن يقول: لا لمن لا يستطيعون الانتصار عليه أو التخويف له أو توجيه الأوامر إليه إلا به.
إذن فهل يوجد أجبن من الإنسان؟ بل هل يوجد من يساويه في جبنه؟ وهل الإنسان شجاع أو جبان أم هو لا هذا ولا هذا، وإنما هو كائن يخضع لضغوط ذاته وظروفه عليه، ويعبر عن هذا الخضوع تغيرات مختلفة؟ أليس الفرق بين الأسد والأرنب يساوي الفرق بينهما في أسلوب التعبير عن الخضوع للذات؟ أليسا مستوى واحداً من الشجاعة أو الجبن في تفاسيرهما الذاتية والنفسية؟

* *

نعم، ومع أن المفروض أن الجيوش لا تمارس جنونها إلا تحت شعار من الشعارات التي ليس محتوماً أن تكون مفهومة، بل التي يتحتم أن تكون غير مفهومة أو التي من الأفضل والأقوى والأذكى أن تكون غير مفهومة.

نعم، ومع أن ذلك هو المفروض الدائم فإن الشعارات ليست شرطاً محتوماً بل ولا شرطاً منشطاً في ممارسة هذا الجنون.

إن الجيوش تتقاتل بالمواجهة وبالأوامر وبمشاعر الالتزام والتسخير كما تفعل الحيوانات، وكما كان يفعل السجانون والسيافون القدماء، وكما يفعل العبيد المسخرون في شق الطرق وفي أداء الأعمال الأخرى التسخيرية.

* *

أيها الإنسان.. أنت تعادي وتبغض وتقاتل من لا تعرف ومن لا تعادي ولا تبغض.. وأنت تقتل وتشوه نفسك بلا قضية أو اقتناع أو تفسير أو كرامة. إذن كم أنت شجاع وتقي وذكي وأبي.. كم أنت إذن مجد للأرباب وللمعلمين وللقيادة. كم أنت مجد للمذاهب وللأديان وللتاريخ وللحضارات. كم أنت مجد لكبرياء الحشرات.

كم أنت مجد لنفسك أيها الإنسان. كم أنت مجد. أنت تقتل وتقتل وتشوه وتشوه بأمر السلطان. كم أنت إذن شجاع. كم أنت مجد لعيون النجوم. كم أنت عزاء لأحزانها وتعويض عن ضياعها وعبثها.

كل صواب يُصعب سؤالاً بهل صواب

«.. إن كل مولود جديد قد يجيء محكوماً بعاهة أو بآفة وبيلة، أو مواجهاً لظروف فيها كل الإذلال والتحقير للشرف والكرامة والشجاعة. إذن أي وحش ذلك الذي يقبل أن يصنع الأطفال؟ إن صناعة الأطفال ليست أنانية، إنها ضد الأنانية، وإنها ليست تضحية، ليست تضحية من أجل الأطفال ولا من أجل الحشرات أو الجراثيم التي قد تتغذى بالأطفال. إن صناعة الأطفال شهوات افتراضية غيبة عدوانية. إنها عدوان غير مقصود ولكنها أقسى من كل عدوان مقصود. إن الأمهات والآباء المصابين بالأدواء والنقائص الموروثة المتقلبة يصنعون الأطفال أيضاً — إنهم يصنعونهم بشبق ونشوة وقحة دون أن تقوت أو تتكسر أسلحتهم البدنية من الشعور بالجريمة والإثم والخوف من الاحتمالات النكراء. إذن هل يوجد أعداء للأبناء كالأباء؟ إنك يجب أن تحاكم وتعاقب كأظم ظالم وأوقح معتد حينما تصنع طفلاً يوجد أضعف وأبعد احتمال بأنه قد يكون مصاباً بآفة ألة أو نقيصة عقلية أو نفسية أو أخلاقية أو بدنية، أو مواجهاً لظروف مهينة تفرض الحقارة والهوان والخسة، أو تفرض الموت في إحدى مغامرات أحد الطغاة. إن صناعة الأبناء الذين قد تهيبهم أمهاتهم أو آباؤهم ما فيهم من تشوهات أو آلام أو نقائص أو ضعف أو غباء أو عته أو شذوذ كتيب، لهو ذنب يستحق كل أسلوب من أساليب العقاب. إنه ذنب يظل عقابه أكبر من كل أساليب العقاب. إن الأمهات والآباء هم أخطر طريق يمر منه وفيه الأطفال، وأخطر وعاء يصنع ويعيش فيه الأطفال. أين هم الآباء والأمهات الذين يذهبون يستشيرون العلم ويسألونه: هل يصنعون أطفالاً، ويسألونه عما يحملون من النقائص والآلام واحتمالات الضعف والأمراض في أبدانهم أو في عقولهم أو في نفوسهم وأخلاقهم لأطفالهم الذين يريدون أن يصنعوهم قبل أن يصنعوهم؟ حتى الرجال الشرفاء والأتقياء والرحماء جداً لم يفعلوا ذلك».

«.. حتى الدعوة إلى ذلك، لم يوجد من دعا إليه. حتى الوعظ لم يوجد من يعظ به.. إنه ليس في العالم أجهزة إنتاج يجب أن تفرض عليها دولياً أقسى وأدكى الشروط والقيود قبل أن يؤذن لها بالانتاج مثل الآباء والأمهات.. ولكن هل توجد أجهزة إنتاجية معفاة من كل قيد وشرط غير هذه الأجهزة المنتجة للأطفال..»

إن معنى وجودك أيها الكون هو العدوان الشامل علي. إنه الخطر والتحدي والتعذيب الدائم الشامل لي. إنه النقيض الدائم الشامل والسبب والعقاب الدائم الشاملان لوجودي. إنه الحرب الشاملة الدائمة علي. إنك العدوان الشامل الدائم. إن كل ما فيك عدوان علي كل ما في. إنك كل أساليب ومستويات العدوان علي. إنك عدوان لا مثيل له في شموله، وإني معتدى عليه لا مثيل له في شمول الاعتداء عليه.

إن معنى وجودك أيها الكون أن أصبح محكوماً علي بك - أن تصبح كل رؤاي وكل جهاتي والتفانتي وطريقي وتجاربي، وكل أساليب معاناتي مسدودة ومحروسة ومشتومة ومهددة بك.

إن معنى وجودك أيها الكون أن تملأ وتغلق جميع الجهات والمنافذ التي أرى وأسمع منها بشعراء ومنشدين لا عداد لهم ولا مثيل لهم في وقاحتهم ونذالتهم وبلادتهم، ليسمعوني بالديمومة وبلا أي مستوى من مستويات الشعر والغناء، أكثر القصائد والأغاني بذاءة وهمجية وبلادة - ليسمعوني بلا انقطاع أو وقار كل الخروج على كل مستويات الشعر والغناء، وكل الهجاء لكل الشعر والغناء، وكل السبب والتحقير لكل نماذجي الفنية والأخلاقية - ليسمعوني بالديمومة وبكل الضجيج والافتضاح كل فنون الوحشية والهمجية والغوايات - ليشتموا كل نماذجي الفنية والأخلاقية - ليعاقبوا ويلعنوا أنفسهم وأذني بكل اللغات وبكل الأصوات واللهجات بالديمومة والالحاح البذيء، البذيء.

إن معنى وجودك أيها الكون أن تملأ وتغلق جميع الجهات والمنافذ التي أرى وأسمع منها بشعراء ومغنين لا عداد لهم ولا مثيل لوقاحتهم ونذالتهم وبلادتهم ولا لافتضاحهم، ليسمعوني كل الوقت، بكل اللغات والأصوات واللهجات، كل الهجاء لكل نماذجي العقلية والفنية والأخلاقية - ليعذبوا مشاعري كل الوقت، بكل أساليب العذاب وبكل مستويات العذاب.

إن معنى وجودك أن تظل كل الوقت تنشدني وتتلو علي كل قبحك وفحشك وكل أخطائك وحماقاتك الخارجة على كل تفاسيري وأفكاري وأخلاقي وأمني واحتياجاتي، بكل أساليب الإنشاد،

فرعون يكتب سفر الخروج

وبكل وقاحاته وشموله. إن وجودك يتحول إلى إنشاد يدق مسامعي ورؤاي دقاً رهيباً عدوانياً شاملاً مستمراً.

* *

إن معنى وجودك أيها الكون أن تتحول كل وحدة من وحداتك، وكل حدث من أحداثك، وكل حركة من حركاتك، وكل موقف من مواقفك، وكل شيء فيك - أن يتحول إلى مفكر غبي ورديء وسخيف جداً، لا يستطيع أن يفهم مع تفكيري في أي موقف، ولا على أية قضية، ولا على أي تفسير.

لا يستطيع أن يسير مع تفكيري في أي اتجاه، أية خطوة، أية خطوات - لا يستطيع أن يسير مع تفكيري أية مسيرة، إلى أية غاية.

لا ينتهي مع تفكيري إلى أي سلام، ولا إلى أية هدنة، ولا إلى أي تسامح في أية مبارزة، ولا في أية خصومة. لا تنتهي مواقف الرفض والشقاق والخصامة بينهما إلى أي أسلوب من أساليب التنازل أو التقارب أو التعايش المذهب أو الرفيق. إن ذلك يعني أن يتحول كل شيء فيك إلى مفكر لا يستطيع أن يفارق ولا أن يوافق ولا أن يسكت ولا أن يسالم أو يجمال أو يتهدب. إلى مفكر لا يفكر ولكن يشتم تفكيري.

إن معنى وجودك أن يتحول كل شيء فيك إلى مفكر بليد رديء سخيف جداً، ليصدم كل تفكيري، ويكذبه ويعذبه ويقالته ويشوهه ويهجوّه ويسخر منه ويلعنه ويناقضه، في جميع المستويات والاتجاهات، في جميع القضايا والأمانى والاحتياجات، في جميع الأوقات والمواقف.

إن معنى وجودك أن ينطلق منك مفكرون يساوون في عددهم عددك وعدد أحداثك وحركاتك ومواقفك ومرائيك واتساعك، ليفكروا ضد التفكير، ضد كل تفكير. إن معناه أن يتحول كل شيء فيك إلى تفكير يقاوم ويرفض ويناقض كل تفكيري.

إن معنى وجودك أن تتحول كل ذراتك إلى حروب فكرية، لتهاجمني وتقاتلني بقدر ما أنت موجود، وبقدر ما تمارسك ذاتك، وبقدر ما تمارس ذاتك، وبقدر ما أنت فاعل، وبقدر ما أنت عاجز أن تفعل.

إنك أقسى عذاب فكري، أقسى معركة ضد الفكر. إن كل وجودك وممارساتك لوجودك معارك بذية ومتوحشة ضد كل تفكير. إن فكري يواجه بمواجهتك أقسى العذاب، أقسى المواجهات التي فيها كل معاني أقسى الحروب.

إن الكينونة الخارجة على المنطق المناقضة له هي عقاب له وعدوان عليه. إنها خروج على الإنسان وعدوان عليه.

إن وجودك هو أضخم عدوان على الفكر، إنك أضخم عدوان على فكري.

كل جواب يُصبح سؤالاً بلا جواب

إن وجودك يعني أن تتحول إلى أفكار مساوية لعدد أفكارك، لتكون نقيضاً لكل أفكارك، وخروجاً عليها، ورفضاً لها، لتصنع لها الغضب والغيظ والاشمئزاز وكل معاني العذاب.

إن كل وجود مناقض لكل تفكير. إذن كل وجود لا بد أن يتحول إلى فكر مناقض لكل فكر. فالوجود لا يناقض وجودنا فقط بل ويناقض معناه الفكري بكل التفاسير كل مستوياتنا وأساليبنا الفكرية.

إن معنى وجودك أيها الكون أن تتحول كل صيغك وصورك، وأن تتحول كل مناظري ورؤاي إلى فنانيين، كل فنههم أن يشوهوا ويلوثوا، كل فنههم أن يحدثوا ويصوغوا كل الدمامات والعاهات في كل صيغك وصورك، وفي كل مناظري ورؤاي وآفاقي وخيالي. إن كل صيغك وصورك عاهات ودمامات، وإنه ليست لي أية مناظر أو رؤى أو آفاق أو خيالات غير صيغك وصورك. إنك إذن كل الجاني، وإني إذن كل المجني عليه.

إن معنى وجودك أن تتحول كل صيغك وصورك إلى كل قبح التشويه وعذابه، وأن تتحول كل تحدياتي وأحاسيسي إلى مكان عرض دائم لكل تشوهاتك وبشاعاتك الفنية والأخلاقية والنفسية. إن معنى ذلك أن تتحول ذاتي إلى مكان حزين رهيب، تتجمع فيه كل لوحاتك الباهظة البشاعة والقبح، وألا يكون لي أي منظر غير لوحاتك الباهظة البشاعة والقبح، وألا يكون للوحاتك الباهظة البشاعة والقبح أي مكان غير نظراتي المهددة، وغير أحاسيسي المحترقة، وألا يكون للوحاتك الباهظة البشاعة والقبح أي راء سواي. إني أنا وحدي الرائي لكل قبحك، وأني أنا وحدي المكان لكل قبحك. وإنه لا مرثي لي غير قبحك ولا موجود في غير قبحك.

إن معنى وجودك أن تعيش كل لوحاتك الباهظة في بشاعتها وقبحها في كل نظراتي وأحاسيسي، وألا يعيش في نظراتي وأحاسيسي سوى لوحاتك الباهظة في قبحها وبشاعاتها.

إن معنى وجودك أن تصبح أنت كل الفن، وأن أصبح أنا كل مكان العرض - أن تصبح أنت كل قبح الفن، وأن أصبح أنا كل المستقبلين لكل هذا القبح.

إن معنى أن تصبح أنت كل الفنانين المشوهين، وأن أصبح أنا وحدي المتعامل مع هؤلاء الفنانين المشوهين. إن معنى وجودك إذن أن تتحول ذاتي إلى أكبر مخزن للجحيم.

إنه لا يوجد سواي من يتعامل معك مهما وجد من يعيش فيك. إنك تعيش وجودك ويعيشك وجودك، دون أن تتعامل معه أو أن يتعامل معك. إني أنا وحدي المتعامل معك. إن تعاملتي معك تعامل شامل، إنه شامل التعذيب لأنه شامل المناقضة لي والخروج علي

* *

أيها الكون، إن وجودك يعني أن أصبح محكوماً علي، محكوماً علي بأن أراك، وبألا أرى سواك، وبألا يراك سواي. إن ذلك يعني أن أصبح أنا وحدي أمامك وحدك. إنه يعني أن يصبح كل قبحك

فرعون يكتب سفر الخروج

يواجهني وحدي بلا أي أمل في أن يوجد من يشاركني في هذه المواجهة. إنها وحدانية الرعب والعذاب. إن الإنسان هو وحده الذي يعاني ويعيش هذه الوجدانية، وحدانية الرعب والعذاب.

إنني أهرب هنا أن أفترض أنه قد يوجد في هذا الكون من قد يرى الكون، أو من قد يعاني مثلما يراه ويعانيه الإنسان. إنني أهرب هذا الافتراض، أهرب لما فيه من وحشية، من وحشية فيمن يفترضه. إننا أحياناً لا نستطيع أن نفترض ألواناً من الافتراضات ما لم نصبح قساة إلى حد الوحشية. هل تستطيع أن تفترض أن إلهاً ما مسؤول عن كل آثام هذا الكون ما لم تصبح أكثر من كل الوحوش وحشية؟ أليس المفترضون لوجود إله هم أقسى من كل الوحوش؟

إنني لا أستطيع أن أصبح وحشاً لكي أستطيع أن أفترض أنه قد يوجد من يستطيع أن يتعذب أو يشتمز، أو أن يرى القبح، أو الذنوب، أو الآلام، أو الغباء، أو التفاهات، أو العبث، أو الظلم، كما يستطيع الإنسان. لهذا أهرب من افتراض وجود إنسان آخر في هذا الكون، أي من افتراض أي كائن آخر يساوي الإنسان أو يشبهه في القدرة على معاناة الرؤية، وعلى معاناة الاشتمزاز، وعلى معاناة العذاب.

إن خيالي ليس متوحشاً جداً لكي أستطيع أو أستطيع أن أفترض أو أن يفترض احتمال وجود كائن آخر يساوي الإنسان أو يشابهه لكي يعاني تفوقه وهمومه أو لكي يعاني أحزانه ومسراته، هزائمه وانتصاراته، جماله وقبحه - لكي يعاني غضبه واشتمزازه. كما أن خيالي ليس متوحشاً أو وقحاً لكي يفترض فوق هذا الكون إلهاً ما أو مسؤولاً ما. إن الإيمان بالإله أو بالكائن الأعلى فوق هذا الكون أسلوب بذئ من أساليب الاتهام، وليس أسلوباً من أساليب الاحترام.

إن تفوق الإنسان يعني تفوقه في ممارسة الغضب والاشتمزاز والغيط والأحزان، وفي مواجهة الدمامات ورؤيتها. إنه لا أحد يرى كالإنسان. إنه إذن لا أحد يرى الآلام والعاهات والتشوهات والعبث والسخف والغباء والأخطاء والمظالم مثله. إنه إذن لا أحد يعاني الآلام مثل الإنسان.

إن وجودك إذن أيها الكون يعني أن أصبح محكوماً علي بأن أراك، وبألا أرى سواك، وبألا يراك سواي. إنني أراك. هذا عذاب فظيع. إنني أراك فقط. إنني لا أرى سواك. هذا عذاب ثان. إنني وحدي الذي يراك، إن أي كائن آخر لا يراك هذا عذاب ثالث. وقد يكون هذا العذاب الثالث عزاء أو تخفيفاً للعذاب وليس عذاباً. إن انفرادي برؤيتك الباهظة التعذيب قد يكون، أو يجب أن يكون، أقل تعذيباً لي. إن المشاركة في العذاب ليست حتماً تخفيفاً أو تهويناً للعذاب. إن هذه المشاركة قد تكون، أو يجب أن تكون، تضخيماً وتعظيماً للعذاب.

إن عذابي وحدي أقل تعذيباً لي من عذاب يشاركني فيه الآخرون. أو يشاركني فيه من حولي، أو أقاربي، أو أصدقائي. إن احتراق بيتي أقل تعذيباً لي من احتراق بيتي وبيوت جيرانتي. إن فقدي أنا

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

وأهلي للرؤية لن يكون أكثر إسعاداً لي من فقدي أنا وحدي للرؤية. إن مرض كل العالم ليس أكثر مجاملة أو عزاء لك من مرضك وحدك.

إنني أراك، إنني أعيش بالرؤية الحادة الشاملة المستمرة كل ما فيك من تشوهات وعاهات ودمامات ومن ذنوب وأخطاء ومظالم - إنني أعيش كل ذلك بالرؤية المحترقة الشاملة المستمرة. إنني لا أعيش سواك.

إذن كم هو فظيخ، كم هو فظيخ إذن أن تكون موجوداً؟ إذن كم أنت فظيخ، كم أنت عدوان علي؟

* *

إن وجودك أيها الكون يعني أن أصبح محكوماً علي بأن أفكر، أي بأن أحولك إلى أفكار، وبأن أفهمك وأفسرك، بأن أحولك إلى أفكار وتفاسير لي، يعانيتها عقلي ويعيشها ويحاول الخضوع لها والصلاة بها والتعلم منها.

إن وجودك يعني أن أصبح محكوماً علي بأن أحاول التلاؤم معك والتكيف بك والخضوع لكل ضروراتك وتفاهاتك وحماقاتك وغبواتك وجميع إلزاماتك التي لا أحترمها ولا أقتنع بها. إن ذلك يعني الحكم علي بأن أطيع كل أوامرك وقهرك وضغوطك، وبأن أعاشرك وأعيشك، بل وبأن أريدك وأشتهيك وأجوع إليك كحشرة، كأقل من حشرة، مهما احتقرتك واشمازت منك وبشرت ضدك - مهما تحولت إلى أشرس قديس، بل إلى أشرس نبي، للتشجيع عليك، ولتعدد ذنوبك وحقاراتك، وللتهوين من شأنك ومن مجدك الكوني أو الإلهي.

بل وبأن أبكي وأصرخ وأهون وأفقد كل وقاري وذكائي، اهتماماً بك، وحماساً لك، وخوفاً عليك، وخوفاً منك، وشوقاً إليك، ومخاضة عليك.

نعم، وبأن أبكي وأصرخ وأهون وأخاصم وأعادي وأشتم وأفقد كل توازني واحترامي لنفسني، استمسكاً بك، ودفاعاً عن هذا الاستمسك بك - وبأن أتنازل عن كل حرياتي وشرفي وكرامتي وصدقني ومنطقي. وعن كل احترامي وطاعتي لأربابي ومذاهبي وتعاليمي وكبريائي، احتفاظاً بك، وتملقاً لطغيانك، وإرضاءً لوحوشك، وجوعاً إلى تفاهاتك وعيبك.

إذن كم أنت إذلال وفضح لي.. كم أنت طغيان علي - كم أنت إذن أيها الكون قبيح، قبيح.

* *

إن وجودك يعني أن تحكم علي بأن أحولك إلى منطق، بل إلى كل المنطق، مع أنك لا يمكن أن تكون منطقاً، بل مع أنك في كل صيغك ومستوياتك وقراءاتك خروج على كل منطق وهجاء لكل منطق.

إنه يعني أن تحكم علي بأن أفهمك وأفسرك، بل بأن تصبح كل ما يمكن أن أفهم وأفسر، أي بالآ

فرعون يكتب سفر الخروج

تكون لي أية أفكار أو منطق أو تفاسير، أو أية موضوعات لأفكاري ومنطقي وتفاصري، سواك، بل مع أن فهمي وتفسيرى لك يتحولان إلى أعظم عقاب لعقلي وأخلاقي وضميرى، ولكل تعاليمى ونماذجى ومستوياتى، ولكل ألهمى ومذهبى وأحلامى وضروراتى. حتى ألهمى ومذهبى، إنها تعاقب وتحرق وتتشوه حينما أفهمك وأفسرك. إنه لن تبقى لآلهمى ومذهبى أية فضيلة أو قيمة أو عزاء أو جمال أو صادق إلا بالآأفهمك والآأفسرك. إن تفسيرك موت للآلهة.

إنه يعنى أن تحكم على أن أتلأم معك وأتكيف بك، أو بأن أأاول ذلك بلا أأيار أو رحمة، ومع أن التلاؤم معك والتكيف بك - تنفيذاً أو محاولة - فىهما كل معانى وأساليب القهر والتعذيب والتشويه والهزيمة لى، ولكل احترامى وتوقيرى لنفسى أو لمذهبى أو لأربابى أو لتعاليمى أو لدعاوى عن نفسى وعن مكانى - بل ولكل احترامى وتوقيرى للأشياء. إن التكيف والتلاؤم بالكون وبالآجوع إليه وبالآجوع به قتل لكل احتمالات الكبرياء فى الأشياء وفى الإنسان، بل وفى الآلهة والمذاهب. إن آجوع الأشياء إلى الأشياء قتل لكل كبرياء.

إنه يعنى أن تحكم على بالآضوع بلا وقار وبلا مستوى وبلا شروط لكل المجاعات والضرورات والتفاهات التى تفرضها - بلا نبل أو شهامة أو قياس أو منطق - على وجودى وحياتى، لتجعلنى مفتضحاً ومثلاً وممارساً لكل معانى السقوط والعار، دون أن أتوقف لأسأل عما أفعل أو عما تفعل أنت. أو لأراجع أو أآادل أو أآجر سلوكى أو آجوعى أو آضوعى. إنك بذلك تفرض على المجاعات والضرورات ثم تفرض على الاستسلام، بلا أية مقاومة أو غضب أو بكاء أو احترام، لهذه الضرورات والمجاعات.

إنه يعنى أن تحكم على بالطاعة والاستسلام والالتزام وبالآجوع لكل معانى الاستبداد والإذلال والتحقير فىك، ولكل معانى السقوط والافتضاح والآبن فى، دون أن أفهم أو أأترم أو أقاوم أو أأاكم أو أأاصم، أو أتوقف لأأاسب نفسى ومواقفى، أو لأأاسبك على ما تفعل وتنوى وتعنى، لأأاسبك على منطقك أو ما فىك من تفاسير مستترة أو ظاهرة.

إنه يعنى أن تصنع منى أردأ وأصغر آبان، أعنى أن تصنع منى أكبر وأفضل آبان. وأىهما أسوأ: آبان الأكبر الأفضل، أم آبان الأصغر الأردأ؟

أى آبان أفضل، أو أىهم أردأ: آبان الكبار أم آبان الصغار، آبان السبعون أم آبان المآليون؟ وهل الذى يآحثون عن آبان فى البشر يآحثون عن آبان الكبار أم عن آبان الصغار أم عن كل آبان؟ أى آبان أطيب مذاقاً فى شهوات الطغة والآلهة والمعلمين: آبان الصغار أم الكبار؟

إنه يعنى أن تحكم على بأن أأأشرك وأعشك، فى كل مستوياتك وأألاقتك، وبأن أسير معك فوق كل أوأالك وانآاراتك، دون انفكاك أو رفض أو غضب أو اشمأاز، مهما لعنتك وتحدثت عن بارك، ومهما وضعت على ألسنة أربابى وأنبأى التحقير لك والكبرياء والتفوق والانتصار عليك،

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

مهما أنزلت كتيبي المقدسة في هجائك وفي تفضيلي عليك وفي قدرتي على الاستغناء عنك، وعلى صعودي الروحي فوق كل غوياتك وإغراءاتك وضغوطاتك وحضيضك.

إنه يعني أن أصبح عاشقاً لك، مستمسكاً بك، مقاتلاً دونك وبك، منافساً غائراً عليك، مسترقاً لكل إملاءاتك وبذاءاتك علي. إنه يعني أن تصبح أنت كل اهتماماتي وهمومي، وكل حماسي ومخاوفي، وكل حروبي وسلامي، وكل خصوماتي وملاعناتي أن تصبح كل أعصابي وانفعالي وكل زلازلي وبراكيني، وكل لغاتي وأصواتي، مهما كان منطقي وأحكامي العقلية عليك رفضاً لك، واشتمزازاً منك، وشموخاً فوق إملاءاتك وقوانينك وأوامرك.

إن هذا يعني كل النذالة في أخلاقي، وكل التحقير والهجاء لكل مستوياتي وتعاليمي وذكائتي، ولكل مزاعمي عن نفسي متحدثاً إلى نفسي. إنه يعني كل معاني ومستويات وأساليب الهجاء والتحقير والإذلال والتشويه والتعذيب.

* *

إن معنى وجودك أيها الكون أن تعيش كل وجودك وذاتك داخل ذاتي ووجودي، بكل معاصيك ودماماتك وبذاءاتك ووحشيتك ونذالتك، وبكل أظفارك وأنيابك وجوعك وفسوقك، وبكل بلادتك ووقاحاتك وتفاهاتك وأخطائك، وبكل أصواتك ولغاتك ولهجاتك وأزيائك، كل الوقت، تحت كل الظروف، وبكل الأساليب والتعبيرات، مقبلاً مديراً، بادئاً عائداً، متكرراً، مسرعاً مبطلماً، كاراً فاراً، صارخاً لاعناً، مهدداً منذراً، متوقفاً معتدياً، كريهاً، كئيباً، غاضباً، قاذفاً بكل أحوالك وتشوهاتك وبذاءاتك داخل ذاتي وفوق أفكاري وأخلاقي.

إن معنى ذلك أن تصبح ذاتي ممرك الدائم، وممرك الوحيد، وممرك وحدك. إن معناه أن تمر من ذاتي، وأن تمر فيها، وأن تمر بها، وأن تمر إليها، بكل أهوالك ووقاحاتك وقبحك وبكل مَوَاجِبِك الرهيبة المتوحشة الفاسقة.

إن معنى ذلك أن تستمر تمر وتمر بكل صيغك وأحداثك التي لا تبحث عن هدف ما لتتوقف عن المرور عنده، والتي لا تجد لها أي ممر آخر غير ذاتي، غير ذاتي التي لا تمتلئ منها أو بها، أي من صيغك وأحداثك، لكي ترفض المزيد منها - لكي ترفض استقباله ومروره فيها ومنها وبها وإليها.

إن معناه أن تستمر كل صيغك وأحداثك تمر في ذاتي وبها ومنها وإليها دون أن تستطيع التلاؤم معها أو الكف عن الاشتمزاز منها، أو عن معاناة العذاب بها، أو عن الإحساس بقبحها، أو عن الرؤية لدماמתها، أو عن الاقتناع بوحشية منطقتها ووحشية تفسيرها ووحشية استمرارها واستقبالها وتقبلها.

إن معناه أن تستمر كل أهوالك ومواجِبِك الرهيبة، بكل صيغك وأحداثك، تمر في ذاتي، وتمر بها، وتمر منها، وتمر إليها، دون أن تجد لها ممرأ غير ذاتي، ودون أن تجد ذاتي ماراً بها وفيها ومنها وإليها غير

فرعون يكتب سفر الخروج

أهوالك ومواكبك، بكل صيغها وأحداثها، متزاحمة، متكررة بادئة، مراجعة، كالحة، متوعدة، مهددة، مقاتلة، مضاربة مشاتمة، مخاصمة، غضبي أبداً.

إنك لا تعيش في ذاتك، ولا تمارس ذاتك داخل ذاتك. ولكنك تعيش في ذاتي، وتمارس ذاتك داخل ذاتي. إنك لا تمارس ذاتك وإنما تمارس ذاتي. إنك تعيش في ذاتي كأسلحة وككتفجرات وكأبالسة يتقاتلون ويتضاربون ويتشائمون ويتناقضون ويتنافسون، ويمارسون كل الحماقات والتفاهات والقباء والفحش والعدوان وكل أساليب ومستويات الهمجية والضلال والمصارعات والخاصصات والحروب المتوحشة في ذاتي دون أي احترام أو أية حقوق أو حدود لذاتي. إن الأشياء لا تعاني ذنوبها وأخطأها ودماماتها، إنني أنا الذي أعانيها وحدي.

إن معناه أن كل أجسامك تسقط في ذاتي، تسقط فيها أجسامك القريبة وأجسامك البعيدة. حتى أجسامك الكبيرة التي لا يحتويها شيء لأنها أكبر من كل شيء تسقط في ذاتي. إن أجسامك الكبيرة تسقط في ذاتي أكثر مما تسقط فيها أجسامك الصغيرة. إن أجسامك الكبيرة أكثر وأوقع تمهيداً لمنطقي ولأخلاقي ولنماذجي من أجسامك الصغيرة. لهذا فإن أجسامك الكبيرة تسقط في ذاتي سقوط مقاتل مشاتم أكثر وأوقع مما تسقط فيها أجسامك الصغيرة.

إن كل أجسامك، أصغرها وأكبرها، أقربها وأبعدها، تسقط في ذاتي سقوطاً محارباً مستمراً. إنها تسقط فيها بكل عاهاتها وتشوهااتها، وبكل فجورها وتلوثاتها وكآباتها. إنها تسقط فيها سقوط مقاتل ومشاتم ومشوه ومعاقب ومناقض ومعاد. إنها تسقط فيها سقوطاً بديعاً أليماً عدوانياً وقحاً لثيماً متحدياً.

إنه لا شيء تسقط فيه وعليه كل الأشياء بكل الوحشية والعذاب غير ذاتي، غير الإنسان، في إحدى صيغته.

إن جميع أجسامك تسقط في ذاتي وفوق ذاتي بلا قانون من أي نوع أو مستوى. إنها تسقط فيها وعليها دون التزام بقانون الابعاد أو الاحجام أو التزاحم أو الامتلاء. إن سقوط أجسامك في ذاتي وفوق ذاتي خروج على كل القوانين واختراق لها، وإن ممارسة ذاتي لعذابها لخروج أيضاً على كل القوانين واختراق لها.

إنه لا قانون لسقوط أجسامك في ذاتي وعليها، وإنه لا قانون لاستقبال ذاتي لها، أي لأجسامك. إنه لذلك لا قانون للآلام التي تستقبلها ذاتي والتي تحملها ذاتي.

إنني أستقبلك بلا قانون، وأتعذب بك بلا قانون. إن كل شيء فيك لا يستقبل ولا يعاني أو يتعذب إلا بقانون. إنني أنا وحدي الخارج فيك على القانون، على هذا القانون - قانون الاستقبال وقانون الممارسة للعذاب - إنني أنا وحدي الذي يستقبل ويتعذب ويعاني وتسقط عليه وفيه الأشياء بلا حدود وبلا قانون - تسقط عليه وفيه كل الأشياء بكل أحجامها وأعدادها وأبعادها وبكل ازدحامها

كل جواب يصحح سؤالاً بلا جواب

واصطدامها، دون حماية من أي قانون كوني طبيعي أو قانون أخلاقي إنساني، ودون حماية من أي إله في هذا الكون أو فوق هذا الكون.

إن أصغر وأبعد نجم ليسقط بكل آثاره وغبائه ودماياته وكآباته وهمومه، وبكل ضلاله وضياعه وحيرته - ليسقط في ذاتي وتستقبله ذاتي، دون أن يعوقه أو يضلله الزحام أو الاصطدام بالأكوان الأخرى المتزاحمة المتصادمة المتساقطة في ذاتي - كما يسقط فيها - أي في ذاتي - أصغر وأقرب حشرة تعيش معنا في هذه الأرض، تعيش معنا في بيوتنا وملابسنا وفي طعامنا وفي أجساد أطفالنا وفوق عيونهم، وداخل جراحيهم، لتهاجم ببذاءة هائلة كل احترامنا لأربابنا ومذاهبنا، وكل إعجابنا بوجودنا وبنظافتنا وبمكانتنا في هذا الكون، وبمكانة هذا الكون في شهواتنا وتعاليمنا وفي شهوات وتعاليم أنبيائنا.

إن أية حشرة بذئنة لن تسقط في ذاتي، لتعذبها وتعاقبها ببذاءتها ودمايتها وهوانها وعيبتها، أكثر أو أوقح مما يسقط فيها أي نجم شامخ متعال متكبر، ليعذبها ويعاقبها بشموخه وغروره وتعاليه، وبسفهه وغبائه وضلاله وضياعه، وبكبريائه التي لا تعني أي مجد ولا أي تفسير كبير أو مفهوم.

إن هوان الذبابة وضياعها لن يسقطا في ذاتي، ليعذبها ويتحديها ويصنع لها الغيظ والغضب والاشمئزاز والعجز عن الفهم والاعتناع بشرف الحياة ونظافتها وذكائها وكبريائها، أعمق أو أوقح مما تسقط فيها الشمس لتعذبها وتسخر منها وتتحدى كل قيمها العقلية والفنية والأخلاقية بضخامتها والتافهة، وبضياعها الأليم الكبير، وبكل ما فيها من حماقة المنطق وتشويه وسفه التكوين.

إن الشمس ليست أقل تعدياً لي بحماقة كينونتها من الذبابة بوضاعة وهوان كينونتها. إن ضعة الكينونة كحماقة الكينونة كلتاها تعذيب لذاتي، وكلتاها خروج أليم على نماذجي الفكرية والنفسية والفنية والأخلاقية. إن ضالة الهباء المتطايرة في وجوه الناس وعيونهم ليست أكثر تعدياً لي أو عدواناً علي من ضخامة الجبل المتعالي المتحدي المغلق الطريق والحدود دون أن يكون فيه أي نفع أو أي منطق.

إن الكون كله وإن الأشياء كلها ليست إلا حماقة في الكينونة أو ضعة وهواناً في الكينونة، أو هما معاً. إنه لم يوجد شيء بريء من حماقة الكينونة ومن ضعة الكينونة.

إنني إذن لن أواجه فيك أيها الكون أي شيء إلا ولا بد أن أواجه فيه حماقة الكينونة أو وضاعة الكينونة، أو الوضاعة والحماقة معاً. لهذا فأنت لست إلا تعدياً لي في كل أحداثك وصيغك وأساليبك ومستوياتك وفي كل وجودك ووحداتك حتى في شمسك كما في ذبابك، حتى في أعلى مستويات جمالك كما في أعلى مستويات دمايتك. إنك حينما تهبي تنافضي وتخرج علي كما تنافضي وتخرج علي حينما تحرمني. إنك تتحدى الوجه الجميل والجسم السليم حينما تهبهما الصحة والجمال كما تتحدى الوجه الدميم والجسم العليل حينما تهبهما الدماة والعلة - إنك تتحداني.

* *

فرعون يكتب سفر الخروج

إن معنى وجودك إذن أيها الكون أن تصبح ذاتي هي الوعاء والممر والمستقبل لكل أهوالك وتشوهاتك ولكل مواكبك الهمجية البليدة الضالة. إن مواكبك لا تنطلق إلا من ذاتي، ولا تتحرك إلا في ذاتي، ولا تصادم إلا بذاتي، ولا تنتهي في رحلاتها إلا إلى ذاتي لأنني أنا وحدي الذي يعاني انطلاقها وتحركاتها وتصادماتها وكل ضرباتها في رحلاتها التي لا تنتهي والتي لا تبحث عن شيء ولا تحقق شيئاً. إنني أنا وحدي المعركة ومكانها وجيوشها وقتلاها وأحزانها وآلامها. إنني أنا وحدي كل المتحارين فيها.

إنني أنا وحدي الوعاء والمعبر والمعاني لذاتي ولكل الكون والأشياء. إنني أنا وحدي الوعاء والمعبر الكونيان. إنني أنا وحدي المعاناة الكونية.

إنني أنا وحدي الوعاء والمعبر والمعاناة لكل الاحتجاج والاشمئزاز، ولكل المشاعر المتعدية الأليمة، ولكل الرؤى الغاضبة المستفظة المصدومة المستثارة، ولكل المنطق الرفض الناقد المكتشف المتسائل بعذاب وارتياح. إنني أنا وحدي السائل دون انتظار أي جواب، ودون وجود أي مسؤول. إنني أنا وحدي المواجه لنفسه بأسلوب المقاتل المخاصم.

إنني أنا وحدي المكتشف الرائي لما في عيون الشمس من ظلام، ولما في فيضان الأنهار من جفاف وظمأ وجذب، ولكل ما في مرح الشباب وصحته وقوته من شيخوخة وعجز وضعف وفناء، ولكل ما في ضخامة الأشياء من تهاوة وضآلة، ولكل ما في جمال المدينة ونشاطها وحياتها من معاني المقبرة وتفاسيرها.

إن أجمل مدينة ليست إلا التفسير النهائي لأكثر المقابر دمامة وكآبة إن المدينة هي المقبرة في إحدى صيغتها.

إنني أنا وحدي الوعاء والمعبر لكل الآلام في كل الأشياء لأنني أنا وحدي الرؤية والتفكير والخيال والسؤال والاستبشاع والاستفطاع والنقد والرفض - لأنني أنا وحدي كل المشاعر الذاتية والمتعدية، لأنني أنا وحدي الذي يتصور الجمال والعدل والذكاء والحب والمنطق في الأشياء، ويريد ذلك ويتمناه، ويحتاج إليه، ويطلب به، ويتحدث عنه، ويحوله إلى نموذج وفكرة ومستوى، بل وإلى أديان وآلهة وأنبياء.

لأنني أنا وحدي الذي تروعه فظاعة الدمامات والآلام والغباء والظلم والعبث والتفاهة والحقارة والتلوث والأكاذيب والخروج على المنطق مهما كان مفروضاً علي أن أعيش هذه الدمامات والتفاهات والحقارات والغباوات والمظالم والعبث والآلام والتلوث والأكاذيب والخروج على كل منطق وذكاء، ومهما كان مفروضاً علي أن أصلي وأهتف لكل ذلك، وأن أموت دفاعاً عنه واستعباداً له.

إنني أنا وحدي الذي يرى ويفكر ويشترط في وجود كل ما فيه هجاء وتعذيب للرؤية والتفكير والاشتراط.

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

إني وحدي الكائن الذي يستفزع ويشتمز ويخجل ويحتقر وينكر بينما يظل يفعل. إني أنا وحدي الذي يفكر ضد الشيء الذي يشتهيه ويخضع له ويمارسه ويجده كل طموحه وأمانه وعبقريته ونضاله.

إني أنا وحدي الكائن الذي يفكر ضد نفسه، وضد حياته، وضد جوعه، وضرواته التي تنتصر دائماً على تفكيره ضدها، وعلى احتقاره لها، وعلى اشمئزازه منها. إني أنا وحدي الذي ينتصر دائماً ما يحتقره على تفكيره وعلى رأيه وعلى رؤيته.

إن موهبة الاشمئزاز في الإنسان موهبة لا حدود لقدرتها على التعذيب والتعبير والهزاء. إن الإنسان كائن يشتمز، إنه يشتمز بلا حدود. إنه إذن كائن يتعذب، إنه إذن كائن يتعذب بلا حدود، إنه كائن يتعذب أبعد من حدود ذاته وأبعد من كل حدود، من كل حدود الوجود.

إن الإنسان كائن مخصوص بالاشمئزاز، إنه لهذا كائن مخصوص بأقوى عذاب وبأوسع عذاب، وبأدوم عذاب وبأظلم عذاب وبأعجب عذاب. إنه كائن مخصوص.

إن الإنسان كائن مخصوص بالاشمئزاز، ومخصوص بالانتصار على اشمئزازه. إذن لماذا يشتمز إذا كان محتوماً أن يعصي اشمئزازه - إذا كان محتوماً أن يفعل وكأنه لا يشتمز من شيء، وكأنه يشتمز من الاشمئزاز؟

ولكن الإنسان المخصوص بالاشمئزاز لا يستطيع أن يشتمز كل مستويات الاشمئزاز وكل احتمالاته، من كل ما يصنع ويوجب الاشمئزاز، تحت كل ظروفه. إنه لو فعل ذلك لكان محتوماً ألا يكون، ولكان محتوماً أن يموت، ومحتوماً ألا يمارس الآخرين، بل وألا يمارس نفسه ولا شيئاً من نفسه، حتى ولا مسراته أو شهواته أو شيئاً من احتياجاته وضرواته، حتى ولا صلواته أو أربابه أو معلميه. إن الإنسان لو كان يستطيع أن يعيش كل اشمئزاز لكان محتوماً أن يقتله الاشمئزاز من آلهته وأنبيائه وزعمائه ومن جميع مقدساته

إنه لو كان يستطيع أن يفعل ذلك لكان مستحيلاً أن يستطيع مناجاة نياته، أو معايشة نفسه من داخلها، أو النظر إليها من داخلها إن الاشمئزاز قتل ورفض وتعير لكل شيء.

ولكن الإنسان مهما اشمأز فإنه يقتحم اشمئزازه ويتخطاه، يتخطى أوامره وإملاءاته. إنه يعصي كل أوامر وتعاليم اشمئزازه، ويمارس ما يشتمز منه بأقوى شهوة وبأساليب فيها كل معاني الإعلان والبحث عن الدوي. إنه يشتمز بقوة، ويخرج على اشمئزازه بمثل هذه القوة. إن اشمئزازه لا يقاوم خروجه، وإن خروجه لا يقتل اشمئزازه أو إيمانه باشمئزازه.

إن الإنسان كائن كأنما أريد له، أو كأنما أراد هو لنفسه، أن يجمع بين الاشمئزاز والخروج عليه. إنه لا مثيل للإنسان في اشمئزازه، ولا مثيل له في ممارسته وإرادته لما يصنع الاشمئزاز. إنه الممارس لما يصنع الاشمئزاز، والممارس للاشمئزاز، والعاصي لأوامر الاشمئزاز ولتعاليمه. إنه الكائن الذي

فرعون يكتب سفر الخروج

يحارب نفسه بالاشمئزاز، ويحاربها بممارسته وإرادته لما يشمئز منه، ويحارب اشمئزازه بعصيانه والخروج عليه.

إن الاشمئزاز لمن أكبر مزايا الإنسان، ولكنه أيضاً من أكبر وأقسى أعدائه.

لماذا يكون الاشمئزاز مزية؟ لماذا نفترضه مزية؟ ما هي المزية؟ ومن يفترضها، ويعرفها ويراه، ويشير إليها؟ لماذا نعد الاشمئزاز مزية؟ بل لماذا نعد شيئاً مزية وشيئاً آخر فقدراً للمزية أو خروجاً عليها؟

لماذا؟ من قال؟ من رأى؟ من حكم؟ لماذا نصدق، لماذا نقتنع؟

ما الفرق بين المزية وبين نقيض المزية؟ من يضع هذا الفرق، ومن يعرفه؟ وكيف يضعه، وكيف يعرفه؟ وبأي منطق أو قانون يضع هذا الفرق ويعرفه؟

أليست كل مزية يمكن أن تراها نقيضاً للمزية؟ أليس كل نقيض للمزية يمكن أن تجد فيه، أو أن تراه كل المزية؟ لماذا هذا أفضل، أو أجمل، أو أنبل، أو أتقى أو أذكى؟ من حكم، من رأى، من وجد؟ لماذا نصدق ونقتنع؟ هل نحن الذين نرى لأنفسنا ونضع لأنفسنا؟ هل هناك من يرون لنا ويضعون لنا؟ وأولئك الذين يضعون ويرون لنا من يضع ويرى لهم هم؟ هل يجيء منطقنا وقبولنا ورفضنا وأحكامنا على الأشياء وأحاسيسنا إليها على مقاييس واحتياجات مفهومة أم كما يجيء وجودنا وصيغته وأجسامنا وصيغتها مجيئاً عشوائياً؟

* *

إذن أيها الكون، إن معنى وجودك أن تصبح عدواناً شاملاً عليّ.. أن تصبح لي تهديداً ووعيداً وسباباً وعقاباً وخوفاً وخطراً وتعدياً وتحدياً ونقيضاً وتشويهاً ورفضاً وجوعاً وسخرية وتسخييراً وتعبيراً.

إن معنى ذلك أن تصبح ذاتي ممراً ووعاء لكل عاهاتك وتشوهاتك ودماماتك، ولكل أهوالك مواكبك الهمجية البديقة الضالة - أن تصبح ذاتي الوعاء والمر الكونيين، أن تصبح الوعاء والمر لكل ما في الكون ولكل ما ليس في الكون من ذنوب وأخطاء وأحزان وبلادات وحقارات ومن قبح وعبث وآلام وجنون وتشوه - أن تصبح ذاتي أضخم وأبشع جحيم، لا لتعذب من يعيشون فيها بل لتتعذب بمن يعيشون فيها. إنها جحيم بلا زنادقة أو فجار، إنها جحيم دون أن تكون جزءاً.

إن معنى وجودك أن تصبح عدواناً عليّ لا مثيل له في شموله، وأن أصبح أنا معتدى عليه لا مثيل لشمول العدوان عليه - أن تصبح أنت أبشع ظالم، وأن أصبح أنا أبشع مظلوم. وهل يوجد مظلوم أو ظلم أبشع من أن تصبح وعاء وممراً لكل الأخطاء والآلام والتشوهات التي يعيشها هذا الكون حتى التي تعيشها حشراتة؟

* *

ولكن ماذا يعني وجودي دون وجودك؟ ماذا يمكن أن أكون، وماذا يمكن أن أجد، وماذا يمكن أن

كل جواب يُصبح سؤالاً بلا جواب

يحدث لو كنت أنا موجوداً ولم تكن أنت موجوداً؟ وهل يمكن أن يحدث ذلك، أو أن يكون احتمالاً من الاحتمالات؟

إنها لتجربة في التصور قد تكون شائقة وبهيجة، وقد تكون شيئاً يكون أفضل منه كل ما يمكن أن يحدث. ما أقسى ما يحدث. ومع هذا فقد تكون هذه التجربة التصورية شيئاً أفضل من كل شيء قد حدث أو قد يحدث. قد يكون كل هذا العذاب أقل عذاباً ودماً من تلك التجربة المتصورة.

لقد عرفنا عذابنا في معاشتنا ومواجهتنا لهذا الكون ولآفاته وحشراته، فهل نستطيع أن نعرف عذابنا لو كنا وحدنا؟

وهل محتوم أن وجودي يعني وجودك؟ وهل محتوم أن وجودك يعني وجودي؟ هل وجود أحدنا مفروض على وجود الآخر؟ هل كان مستحيلاً أن توجد دون أن أوجد، أو أن أوجد دون أن توجد؟ ولماذا يكون ذلك مستحيلاً؟ وإذا لم يكن مستحيلاً فلماذا لم يحدث هذا الذي ليس مستحيلاً؟

من هذا الذي فرض وجود أحدنا على وجود الآخر؟ وهل فرضه فارض؟ ولماذا فرضه؟ هل يستفيد هو من ذلك، أو هل يستفيد منه أحد؟ هل هذا الذي حدث هو أجمل ما يمكن أن يحدث؟ هل حدث أفضل وأنبل الاحتمالات؟ هل يوجد هنا أو هناك، بعيداً، بعيداً، من يمكن أن يغضب أو يهان أو يحقر أو يشتم أو يجوع لو وجد أحدنا دون الآخر؟ هل كان ضد الجمال أو التقوى أو الإيمان أو الأخلاق أن يكون هذا الكون موجوداً دون أن أكون أنا موجوداً، أو أن أكون أنا موجوداً دون أن يكون الكون موجوداً؟ لماذا لم يهيا لنا أن نجرب وجودنا بدون وجود هذا الكون، أو يهيا لهذا الكون أن يجرب وجوده بدون وجودنا؟

كيف حدث أن أصبح وجود أحدنا مفروضاً على وجود الآخر؟ أين المظلوم بفرض وجود أحدنا على وجود الآخر، أم كلانا مظلوم؟ وأينا أصبح مظلوماً أكثر؟ أين أكثر عشقاً للآخر؟

ولكن هذا سؤال، إنه سؤال بلا جواب. وهل لأي سؤال أي جواب - هل لأي سؤال أي جواب مهما كان له من جواب، ومهما وجب أن يكون له جواب، ومهما كان محتوماً أن يكون لكل سؤال أعداد هائلة من الأجوبة؟

إن أي جواب يتحول إلى سؤال دون أي جواب. إن كل جواب يصبح سؤالاً يحتاج إلى جواب لن يجده. وكل جواب يجده أي سؤال يصبح أي الجواب سؤالاً جديداً يطالب بالجواب. إن أي جواب لن يكون جواباً أكثر من أي سؤال دون أي جواب. إن أي جواب يتحول إلى سؤال أعصى من أي سؤال، أو مثل أعصى أي سؤال، أو مثل أي سؤال في حاجته إلى الجواب، أو في وقوفه

فرعون يكتب سفر الخروج

أمام طريق مسدود لا يمكن اختراقه. إن أي جواب عن أي سؤال لا بد أن ينتهي إلى باب مغلق لا يمكن فتحه كما لا يمكن كسره، كما لا يمكن اقتحامه وتسوره.

إن كل أسئلة البشر، وكذا كل أجوبتهم، قد صمتت وهزمت ومات حماسها وانتصارها أمام الكلمة الخالدة الرهية المنتصرة في جميع معاركها ووقاحاتها - إن كل أسئلة البشر وأجوبتهم قد هزمت وصمتت وماتت كل انتصاراتها ومعاركها أمام هذه الكلمة الوقحة: لا جواب، لا جواب.

إن كلمة: لا جواب هي الجواب الصادق البذيء عن كل جواب وعن كل سؤال. إن كلمة: لا جواب هي جواب الطبيعة الأبدي عن كل أسئلة الإنسان وأجوبته. إن هذه الكلمة الوقحة العدوانية المذلة الهازمة لكل ذكاء الإنسان ولكل حماسه وأمانيه ومخاوفه وأشواقه وتطلعاته واحتياجاته، ولكل تقدمه وإبداعاته وحضاراته، ولكل آلهته وأنبيائه ومعلميه وطغاته وسفاحيه.

إن هذه الكلمة الهازمة المذلة للإنسان في كل أشواطه ومستوياته محفورة بجهامة ووحشية وعدوانية على كل شيء وعلى كل وجه: على وجه الشمس ووجه القمر، على وجه الحشرة ووجه الإنسان، على وجوه كل الآلهة والأنبياء والمعلمين، وعلى وجوه كل الأذكى والأغبياء، على وجوه كل العباقرة وكل المغفلين، على وجوه كل الزنادقة والمؤمنين، على كل الوجوه وكل الأشياء.

إن كلمة: لا جواب هي أقسى وأصدق كلمة مطبوعة ومحفورة على جلود ووجوه كل الأشياء. إن كلمة: لا جواب هي أوقح وأصدق كلمة تطل علينا من كل شيء. إنها تطل علينا بأوقح وأقسى أساليبها من المرأة حينما نحدق فيها بإعجاب ورضا، أو بارتجاف ويأس حينما نحدق في المرأة لنحدق في ضياعنا المحدث في أنها كلمة محفورة على جدران المعابد بقدر ما هي محفورة على شواهد القبور.

إن كلمة: لا جواب هي أعنف وأشمل هزيمة للحياة وللمذاهب ولكل التفاسير والمفسرين، ولكل الباحثين عن المنطق أو الحب أو التدبير في الأشياء. إن الأشياء والناس يعيشون وتعيش كلمة: لا جواب أكثر مما ينطقونها أو يفهمونها أو يفسرونها أو يشعرون بها أو يسمعونها من أفواههم أو من أفواه الأشياء.

إنه ليس صواباً أن نسأل لأنه ليس صواباً أن نجيب، وإنه ليس صواباً أن نجيب لأنه ليس صواباً أن نسأل. ولكن لا بد أن نسأل، ولا بد أن نجيب، إنه لا بد.

إن السؤال والجواب يعنيان أن الوجود، أي أن كل الأشياء قد وجدت ووضعت ودبرت بخطة وبفكرة وإرادة، لتؤدي إلى هدف ما أو إلى غرض ما. لهذا نسأل ونجيب لأن ما وضع ودبر بالخطة والفكرة والإرادة وبالبحث عن الأغراض أو الأهداف المقصودة، المرادة، يمكن أن نسأل عنه، ويمكن بل ويجب أن يكون له جواب، جواب يمكن أن يفهم أو يجب أن يفهم.

ولكن الأشياء أو الكائنات التي لم توجد ولم توضع ولم تدبر ولم ترد أو تقصد، أو لم توجد أو

كل جواب يُصبح سؤالاً بلا جواب

توضع أو تدبر بأية خطة أو فكرة، لتحقيق شيئاً أو توصل إلى شيء، كيف يمكن أن يسأل عنها أو يجاب، أي كيف يمكن أن يتحول إلى سؤال أو إلى جواب؟

إن الشيء الذي لم يضعه واضع، ولم يوجد موجد، ولم يدبره مدبر لا يمكن أن يصبح سؤالاً ولا أن يصبح جواباً. إنه لا بد أن يصبح صمتاً كالحاً شاتماً ساخراً. لهذا فإن كل شيء لا بد أن يظل أمامنا صمتاً، فيه كل الشماتة والهزء بتحديداتنا ومساءلاتنا المثلقة.

إن الوجود الذي لم يوضع هو وجود فقط، إنه لا يتحول إلى سؤال ولا إلى جواب. إن المصنع الذي وضع بخطة وتدبير ولغرض يصبح سؤالاً ويصبح جواباً، أي أنه يمكن أن يقال: لماذا أقيم، ثم يمكن، بل ثم يجب، أن يكون لهذا السؤال جواب مهما كان محتوماً أن ينتهي هذا الجواب إلى سؤال بلا جواب.

ولكن لا يمكن أن يتحول وجود الجبل أو الصحراء أو النهر إلى سؤال ولا إلى جواب بهذا المعنى أو بهذا القصد أو بهذا التفسير. نعم إن وجود الجبل والنهر والصحراء وكل الأشياء الكونية أي العينية يتحول إلى سؤال وإلى جواب بمعنى آخر وقصد آخر مهما كان محتوماً أن ينتهي كل سؤال عن ذلك إلى جواب لا بد أن ينتهي أي ذلك الجواب إلى كلمة: لا جواب، لا جواب.

إننا قد نسأل: لماذا أنشئ هذا المصنع، ولماذا أنشئ في هذا المكان، بهذا الشكل وبهذه الضخامة والتكاليف. ولكننا لا نستطيع أن نسأل: لماذا أقيم هذا الجبل في هذا المكان، بهذه الهيئة، وبهذه الضخامة أو الضآلة، أو بهذا الامتداد، أو بهذا الارتفاع - إلا إذا كنا نعتقد أن إنساناً آخر هو أكبر من هذا الإنسان، غائباً عنا هو الذي أقام الجبل بالتدبير والخطة والضرورات التي يفعل بها ويخضع لها هذا الإنسان المقيم بيننا. وهل يمكن أن نؤمن بأن كائناً ما يدبر هذا الكون ويصوغه دون أن نؤمن بأن هذا الكائن ليس إلا إنساناً ما؟

إننا قد نسأل - ولكن على معنى آخر -: كيف وجد الجبل أو النهر؟ ولكن لا نسأل: لماذا وجد الجبل أو النهر ما لم نكن مؤمنين بأن للكون وللأشياء مدبراً وصانعاً مثل الإنسان في تدبيره وتفكيره واحتياجاته.

إن جميع الذين يحولون الوجوه إلى أسئلة وأجوبة وتفسيرات إنما هم قوم يؤمنون بأن إنساناً آخر أكبر من هذا الإنسان هو الذي خلق الوجود.

إنه لا جواب ولا سؤال عن الوجود مجتمعاً ومتوحداً ومتسلسلاً، لهذا لا جواب ولا سؤال عنه مفرقاً ومقطعاً ومتناثراً وأجزاء. إنه لا جواب ولا سؤال عنه والداً، إذن لا جواب ولا سؤال عنه مولوداً أو عديداً من الأبناء. إن الكون كوجود واحد لا يمكن أن يصبح سؤالاً ولا جواباً. إذن كيف يمكن أن يكون سؤالاً أو جواباً كمديد من الوحدات التي لا يمكن إحصاؤها، أو كوجود متعدد؟

إننا لو سألنا: لماذا يزرع الناس القمح لجاء الجواب: لأنهم يتغذون به. إن هذا الجواب يبدو جواباً

فرعون يكتب سفر الخروج

نهائياً وحاسماً مسكناً مشبعاً لكل تساؤل عن زراعة هذه الحبوب النبيلة. ولكنه مع ذلك جواب لن يصبح جواباً. إنه جواب لا بد أن يتحول إلى أسئلة لا جواب عن واحد منها، إنه جواب يفتح مخازن الأسئلة دون أن يغلق منها واحداً. إن السؤال بلا جواب يظل سؤالاً ولكنه بعد أن يصبح جواباً أو بعد أن يصبح له جواب يصبح أكثر من سؤال. إن الشيء بلا سؤال يظل سؤالاً بلا سؤال، وبعد السؤال والجواب يصبح سؤالاً بلا جواب، وجواباً يتحول إلى سؤال.

لماذا أصبح القمح غذاء للبشر. من دير ذلك، ومن أراد له أن يكون كذلك، وكيف وجد، ولماذا وجد، هل وجد لأن البشر وجدوا، ووجدوا محتاجين إليه. هل وجد البشر لأن القمح قد وجد.

ولماذا وجد البشر الذين يتغذون بالقمح. وهل وجدوا لكي يتغذوا بالقمح.

ولماذا وجدوا محتاجين إلى التغذي - ولماذا يستجيبون لحاجتهم إلى التغذي. لماذا لا يرفضون الاستجابة لهذه الحاجة. لماذا لا يتكبرون عليها، لماذا يتعذبون لو رفضوا الاستجابة لهذه الحاجة، لماذا يتعذبون لو أصبحوا كباراً لا يستجيبون أو لا يخضعون لجوعهم. لماذا يتعذبون لو لم يهونوا ويلدوا لأوامر وإملاء جوعهم عليهم.. لماذا يتغذون لكي يستمروا يجوعون ويتغذون، يجوعون ويتغذون، أو يجوعون ولا يتغذون.. لماذا يتغذون اليوم ليجوعوا غداً وبعد غد. لماذا لا يقتلون جوعهم المتجدد المتكرر المذل بالتوقف عن التغذي. لماذا لا يتوقفون عن التغذي اليوم لتلا يجوعوا غداً ودائماً.

لماذا لا يموتون موتاً نبيلاً.. لماذا لا يموتون بالصمت عن التغذي وبالصمت عن الجوع..

أليس التغذي اليوم بحثاً عن الجوع غداً؟ أليس تقبل الهوان والافتضاح والعار اليوم بحثاً عن الاستمرار في هذا التقبل غداً ودائماً؟

لماذا جاء الإنسان جائعاً، وجاء يجوع باستمرار.. ولماذا جاء مستمسكاً بالبقاء مع جوعه العائم 'متجدد الهازم الفاضح. لماذا وجد القمح الغذاء ووجد الإنسان الجائع التغذي. لماذا وجد.

لماذا لم يترك الإنسان والقمح يموتان معاً.. لماذا لم يترك أحدهما يموت ليبقى الآخر. هل خيف الضياع على من يبقى منهما. هل خيف عليه أن يحزن ويتعذب. هل خيف على القمح ألا يوجد من يأكله، فيعاني من الهموم ومن الشعور بالضياع. هل خيف على الإنسان ألا يجد شيئاً يأكله فيتخلى عن الصلاة لأربابه، وعن إعجابه بها وعن رضاه عنها وعن سخائها المهن. من الذي التزم هذا الالتزام للإنسان بأن يجد ما يأكله، وبأن يجد القمح الذي يأكله؟ من التزم للإنسان ألا يموت جوعاً؟ هل تكريم له ألا يموت جوعاً؟

ومن يكون هذا الخائف الرحيم التقى.. من هذا الخائف على القمح أو على الإنسان، أو عليهما معاً.. من هذا الخائف عليهما من الوحدة أو من الجوع أو من الضياع والأحزان.. من يكون هذا الخائف الرحيم التقى.

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

إنها أسئلة متوحشة، إنها أسئلة تغرق فيها كل الأجوبة والتفسير التي عانى البشر ليبتكروها ويتوارثوها في كل تاريخهم المذعور الحزين. إنها أسئلة يغرق في أقل مستوياتها عمقاً كل ما لهم من أنبياء ومعلمين ومفسرين ووعاظ، ومن مكتب مقدسة ومذاهب وتعاليم خائفة حزينة. إن كل آلهة البشر ونبوتهم وتعاليمهم وأديانهم ومقدساتهم وفلسفاتهم ومذاهبهم لتصمت وتهون وتهزم وتتشوه وتموت أمام الذباب متحولاً إلى سؤال.

إنه لا جواب، لا جواب عن أي شيء، عن سؤال مهما كان محتوماً أن يجد كل سؤال جواباً. إنه لا سؤال مهما كان كل إنسان وكل شيء ليس إلا سؤالاً مطروحاً على نفسه وعلى كل شيء وعلى كل إنسان، بكل اللغات والأساليب والتعبيرات.

إنه لا سؤال ولا جواب مهما كان محتوماً أن يكون كل البشر سائلين وكلهم مجيبين، ومهما كان محتوماً أن ينتظروا ويريدوا معرفة كل شيء بالسؤال والجواب، يضعهما لهم، ويعلمهم إياهما، ويستعلي عليهم بهما المعلمون والمالكرون والزعماء والمتعبون والأغبياء وكل صائدي البشر ومهما كان محتوماً ألا يتوقعوا وجود من قد يجرؤون على الشك أو التشكيك في قدرة السؤال والجواب على حل جميع الطلاسم التي لم يضعها أو يدبر لها أي مكر في هذا الكون - في هذا الكون المملوء بالطلاسم التي لم يضعها أي واضع للطلاسم، لهذا لن يحلها أي حلال للطلاسم.

إن طلاسم الكون طلاسم لم يضعها أي واضع لبلادتها، وإنها لن يفسرها أي مفسر لوقاحتها وتفاهتها. إنها طلاسم لن يعقلها العقل، ولن تحترمها الأخلاق. إنها طلاسم معجزة ومهينة لتفاهتها وعقمها وعشها، لا لما فيها من قوة أو عبقرية أو تعجيز. إنها معجزة بتفاهتها وعقمها. إن التفاهة والعقم هما أقوى وأكثر الأشياء إعجازاً وتعجيزاً.

إن طلاسم الكون محيرة ومرعبة للعقل والأخلاق لأنه لم يضعها العقل ولا الأخلاق، ولأنها خروج على كل العقول وعلى كل الأخلاق، ولأنها نقيض لها، لا لأنها أكبر أو أذكى أو أفضل منها. إن عبقرية الطبيعة تساوي خروجها على كل نموذج عقلي وأخلاقي. إن كل ما في الطبيعة من عبقرية خروج على هذا النموذج.

* *

إن كل العذاب والهول والضيق والهوان والتحقير والمخاطرة في معاناتي ومواجهتي وخضوعي لوجودي ولحياتي، ولأعضائي ولمشاعري ولخيالي، بل ولأفكاري وحماسي ونخوتي، ولكل ما في ذلك من التزامات رهية وحزينة وذليلة وتراية الأخلاق والمنطق والشهوات. إن ذواتنا تفرض علينا أعضائنا، وإن أعضائنا تفرض علينا همومها ومشاكلها وكل تفاهاتها ومجاعاتها. وهل يحقرنا ويعذبنا ويدلنا شيء مثل الالتزام بأعضائنا؟

إن ممارسة الذات والالتزام بها هما كل الخوف والتفاهة والسأم والخطر والعقاب والتوريط. إن في

فرعون يكتب سفر الخروج

ذلك كل هواننا وجوعنا وأحزاننا وتلوثنا وكل آلامنا ومخاوفنا واقتضاحنا. إن فرض ذواتنا علينا هو أفسى وأوقح طغيان مارسه هذا الكون، أو مارسه الآلهة ضدنا.

إن إعطائك ذاتك هو شر منحة مارسها المجهول ضدك.

أيتها اللذات. يا ذاتي، من منحي إياك؟ كم في نيات وشهوات مانحك من العدوان والقسوة والهمجية؟

أيها الموجد المجهول. أيها الموجد الذي لم يأذن لمن أوجد بأن يلقوه أو يروه أو يتحدثوا إليه. أيها الموجد الذي لا يمكن أن يرى أو يسمع أو يلقي أو يناقش أو يعلم أو يتغير أو يفهم ما يريد، أو يريد ما يوجد.

يا موجدي - يا موجدي المجهول الذي لم ألق ولم أسمع ولم أر - هل أوجدتني لأنك تحبني أم لأنك تحب ذاتك؟ هل وجدتني لتكرمني أم لتحقرنني؟ هل لأنك تستفيد مني أم لأنك تتسلى بي وتستعد بعذابي؟ هل أوجدتني لأنك تحبني أم لأنك تكرهني؟ هل أوجدتني أم أنت المتهم الذي لا يستطيع الدفاع عن نفسه؟

أيها المتهم الصامت أبداً. يا أشهر مظلوم ومكذوب عليه ومكذوب باسمه ومكذوب له. يا أشهر محقر بما يقال عنه وبما يقال له..

هل صورتني أو تصورتني أو رأيتني فعشقتني فأوجدتني، أم ضربت بيدك في الظلام فأوجدتني؟ هل نبت في وجودك وإرادتك وذاتك كما تنبت الأعضاء والأحزان والعاهات في الكائنات، أم زرعني كم يزرع البستاني الزهور والورود في البستان؟ هل خلقتني بتدبير ومنطق أم سقطت في يدك وعضلاتك كما تسقط الآلام والشهوات في الأبدان وكما تسقط الأجنة في الأرحام؟

يا موجدي.. يا موجدي..

يا موجداً قد قال لي.. قد قلت لا.. قد قلت لا..

يا موجدي هل أوجدتني لأنك تريد أن أوجد، أم لأنك لا تستطيع إلا أن توجدني؟ هل أوجدتني بالخطأ أم بالاندفاع؟ هل قرأت وفهمت حساباتك قبل أن توجدني؟ هل درست حساباتك فوجدت أن مكاسبك في إيجادي أعظم من خسائرك، وأن مسراتك وانتصاراتك بي ستكون مغطية لأحزانك وهزائمك؟ هل درست وفهمت نفسك وحاسبتها على ما تفعل؟

يا موجدي.. يا موجدي..

يا موجداً قد قال لي.. قد قلت لا.. قد قلت لا..

يا موجدي هل أوجدتني لأنك تريد أن ترى من يطيعك ويؤمن بك ويشكرك ويرقص لك ويهون لكبريائك، ويتحدث إليك بصدق وذكاء، وفي الأكثر بكذب وغباء؟ هل أوجدتني لأنك تريد من

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

يكذب عليك ومن يكذب لك ومن يكذب باسمك - لأنك تريد من يظلم لك ومن يظلم بك، ومن يظلمك، ومن يحقرك بما يتحدث به إليك، وبما يتحدث به عنك - لأنك تريد أن ترى من يصلي لك بلا طهارة، ويتضرع إليك بلا عظمة أو كرامة، ويهتف لك بلا وقار أو فضيلة أو حب ويؤمن بك بلا ذكاء؟ هل تخاف أو تكتئب أن تكون وحدك؟

هل كنت تشعر بالجد أو التكريم أو بالأمان أو بالقوة والانتصار والتفوق أن يكون حولك من ينافقون ويهتفون ويكذبون؟

هل أوجدتني لأنك تريد أن ترى من يعصيك ويرفضك ويشاتك ويبارزك ويرفض عطايك؟ هل وثقت بي واطمأنتت إلى ما سوف أكونه معك ولك، أم أنك قد خدعت بي؟ ومن الخادع حينذاك؟ ولماذا لا ترد على الخديعة حينئذ؟ لماذا لا تتمرد عليها وتخرج منها؟ لماذا لا تقاوم نفسك، لماذا لا تقاوم أخطائك؟ لماذا لا تتحول إلى ناقد ومصلح لكيثوتك ولتاريخك الحزين؟

هل جئت كما أردت وقدرت أن أجيء فازددت بذلك رضا عن نفسك وإعجاباً بموهبتك وتديريك، أم أنني قد جئت خروجاً على إرادتك وتديريك وحساباتك، فأصبحت إعجاباً لك على نفسك، وهجاء منك إليك؟ هل جئت بالأسلوب الذي وهبك الإيمان بنفسك، أم بالأسلوب الذي جعلك تحتقر موهبتك وذكاؤك، وتشك في قدرتك على أن تدبر وتخطط، ولترضي طموحك وشهواتك؟

هل جاء أسلوب كينونتي هجاء لك أم مديحاً؟ هل أصبح أسلوب مجيبي ثناء منك على نفسك أم ذماً؟ هل حايت نفسك بمجبي؟ هل أثبت لنفسيك بالأسلوب الذي صغتني به أنك فنان عظيم أم أنك عاجز عن كل مستويات الفن؟

يا موجدي.. يا موجدي..

هل أستطيع الحمد لك؟

هل تجرؤ على أن أحمدك؟ هل تجرؤ على تقبل حمدي لك؟ هل أنت جريء هكذا؟
يا موجدي هل أوجدتني بالشوق والحنين والحب وبالبحث عن الصداقة والأصدقاء، أم لأنك تبحث عن كائن يصنع لك الغضب والحزن والغيط ويوجع شهوة الانتقام فيك؟ هل أوجدتني لأنك حزين تبحث عن السرور والعزاء، أم لأنك مسرور تبحث عن مقاساة العبث واللعب؟ هل لأنك فارغ تبحث عن فعل أي شيء والتلهي بأي شيء، أم لأنك مشغول مرهق متراحم الحركات والانفعالات، تنطلق منك وعنك الأشياء والخلوقات بأسلوب الانفلات والارتجاف - تسقط منك وعنك الأشياء سنقوياً؟

هل أوجدتني لأنك متعب، تتحرك أعصابك وخطواتك وإراداتك بلا تدبير ولا حكمة بل وبلا

فرعون يكتب سفر الخروج

رؤية، أم لأنك مستريح تتحرك أشواقك وأحلامك بقيادة عقلك وحبك وخيالك الزاخر بالشعر والجمال وبشبهوات الابداع والتحليق؟ هل وجودي تعبير عن تعبك أم عن غنائك لنفسك؟ هل أنا أنشودة في قلبك أم أنه في أعصابك؟ هل أنا ومضة من عبقريتك أم غلطة من لإرهاقك؟ هل أنا حزن، من أحزانك أم مسرة في حياتك؟ هل أنا لإحدى رقصاتك أم لإحدى ارتجافاتك؟ هل أوجدتني وأنت تبكي أم أوجدتني وأنت تغني لقلبك الراقص؟ هل تنظر إلي لأصنع لك الابتسام والمسرات، أم تنظر إلي لأصنع لك الكآبة والبكاء؟ هل تجد في جحيمك أم تجد في جنتك؟

هل أنت الآن راض عن نفسك ومبارك مهنئ لها لأنك قد أوجدتني؟ هل تجرؤ على تكرار هذه التجربة لو نجوت منها، لو خرجت من الحكم عليك بها؟ هل تجرؤ على إيجادي مرة أخرى، من جديد، لو أني هربت منك، أو لو أنك هربت مني؟ هل تراني ورطة في حياتك أم مجدداً في تاريخك؟ ماذا تفعل لو أني انتحرت، وتلاشيت من يديك وضميرك ومن الحكم عليك بوجودي أو بإيجادي؟ ماذا تفعل لو أنك أصبحت حراً من كونك موجدي، ومن كوني موجوداً، موجوداً بك ولك؟ هل تكرر التجربة حيثلي؟ هل تحكم على نفسك بي مرة أخرى؟ هل تعود؟ أليس محتمواً أن تصبح تائباً؟

لماذا لا تتوب مني بالأسلوب الذي جعلك تتورط في؟ أليست توبة الموجد هي أعظم التوبات؟ أليس أنبل الموجد هو الموجد التائب؟

وهل تتوب الأشياء أو يتوب الوجود أو تتوب الكائنات المجهولة؟ هل تتوب الآلهة؟ وهل يتوب شيء؟ هل توجد توبة؟ ما هي التوبة؟

هل يتوب النهر من جريانه، أو الشمس من طلوعها، أو الليل من مجيئه وظلامه، أو الإنسان من ضعفه وجوعه ونزقه وأخطائه، أو يتوب المجهول عن إيجادي، عن عبثه الدائم؟

هل توجد توبة؟ هل نتوب أو تتوب الأشياء من قوانينها أو من وظائفها أو من احتياجاتها وضروراتها أو من إراداتها؟

أليس أي سلوك نمارسه هو أما حاجة أو ضرورة أو وظيفة ذاتية أو إرادة أو عجز أو شهوة؟ وهل نستطيع التوبة من الحاجة أو الضرورة أو الوظيفة الطبيعية أو من الإرادة أو من العجز أو من الشهوة - هل نستطيع أن نتوب من ذواتنا وصفاتنا؟ أليست أية توبة ليست إلا توبة من الذات؟ وهل تتوب الأشياء من ذواتنا؟ أليس الذي يتوب من خطئه أو من إرادته أو من غبائه أو من شهوته أو من حماقته إنما يتوب من ذاته ووجوده؟

هل يتوب الوجود؟ هل تتوب الأشياء؟ هل يتوب المجهول؟

هل توجد توبة؟ ما هي التوبة؟

كل جواب يصحح سؤالاً بلا جواب

يا موجدي.. يا موجدي..

لا أستطيع الحمد لك.

ولو استطعت الحمد لك وفعلته فهل يسرك ذلك؟ هل تستطيع الاقتناع بأنك تستحق أن أحمداك، هل تستطيع؟

يا موجدي هل أوجدتني لأنك تعشق العار والافتضاح والذنوب والأنين والأحزان وكل أساليب العذاب والتحقير والتوريط والمشاكل التي لا تحل؟

هل أوجدتني لأنك تعشق أن ترى من يمرضون ويحزنون ويجوعون ويعانون ويهزمون ويكون ويموتون؟ هل أوجدتني لأنك تتعزى بالآمي وسقوطي وهواني وتمزقي تحت أقدامك وتحت أقدام الطغاة المتكبرين والمرضى بالطموح والكبرياء والاستعلاء - لأنك تتعزى بقتلي وتشويه في الحروب والمغامرات التي يصنعها لي ويلقي بي في أهوالها، ويدعوني إليها ويعلمني مزاياها زعمائي وأنبيائي وكل مجانيني وصانعي همومي وضلالي وغبائي وأحزاني وعدواني على نفسي؟

يا موجدي.. يا موجدي..

هل أستطيع الصفح عنك؟

يا موجدي، يا موجدي المجهول، هل من الأخلاق أن توجدني دون أن تستأذني في إيجادي، وهل أقبل، ودون أن تسألني عن الصيغة التي تريد أن توجدني بها، وهل أوافق عليها، ودون أن تستأذن الكائنات الأخرى التي سوف أتعامل معها وعليها وبها، والتي سوف أتحول إلى عدوان عليها، أو إلى إيداء واشتمزاز منها، أو إلى فريسة لها، أو إلى صديق مفروض عليها، أو إلى جراح وعاهات وهموم في أخلاقها وعواطفها وتاريخها؟

إن أي موجود لا بد أن يكون مفروضاً على الموجودات الأخرى، مفروضة عليه الموجودات الأخرى. إن شيئاً ما لا يكون وحده.

أيها الموجد المجهول هل من الأخلاق أو من الكرامة أو من الشرف لك أن توجد شيئاً، وأن توجد بغير الصيغة التي يستشار فيها، فيرضاه ويختارها؟ هل من الأخلاق أو الكرامة أو الشرف أن تكون موجداً؟ هل من الذكاء أن تكون موجداً؟

ماذا يعني أن تكون موجداً، أو أن يكون الشيء ما موجوداً أو موجداً؟ لماذا يكون الایجاد عملاً نبيلاً أو مريحاً أو سعيداً أو طيباً؟ ماذا يعني أن يكون الصرصار أو البرغوث أو الإنسان أو الجبل موجداً؟

إن منطق إيجاد الإنسان هو منطق إيجاد الصرصار. إن أي إيجاد أو وجود لن يكون مفهوماً أو مفسراً أو مطلباً أو حاجة أو قيمة إلا إذا كان مداواة لوجود أو لإيجاد سابق، أو تداوياً منه. إن الایجاد والوجود اللذين ليسا تخلصاً من وجود أو إيجاد سابق، أو تخلصاً من آلامه أو من مشاكله أو من

فرعون يكتب سفر الخروج

همومه وضروراته وتوريطه، لن يكون لهما أي تفسير، ولن يكونا أية قيمة أو أية حاجة أو أية ضرورة. ولن يكونا أي مطلب من أي نوع، ولا على أي مستوى، ولا في أية حالة. إن الوجود والايجاد اللذين لا يكونان تخلصاً مما ذكر، ليسا إلا جنوناً، إلا جنوناً. إنهما أردأ وأسوأ من كل الجنون. إنهما جنون لا يستحق الغفران ولا الرثاء ولا الاعتذار. إن كل الوجود الذي نعانیه ونصنعه هو وجود مسبق بوجود آخر. إن جميع عمليات الایجاد التي نمارسها ليست إلا ردوداً على وجود سابق، ومعالجة له ومنه. البيت تفسير وقيمة للأبواب والجدران، والساكن تفسير وقيمة للبيت. ولكن الساكن تفسير أو قيمة لأي شيء؟ إنه الجنون الذي لا يستحق الرثاء أو الاعتذار أو الغفران. إنه الجنون الذي لا يفسر. إن وجودي تفسير وقيمة لوجود أو لإيجاد الوجودات الأخرى التي أتعالج بها من وجودي، أو أتعالج بها لكوني موجوداً. ولكن أي شيء يمكن أن يحول وجودي إلى قيمة أو إلى تفسير؟

إن كل وجود أو إيجاد لا يكون تداوياً من وجود أو من إيجاد سابق، أو مداواة له، ليس إلا الجنون الذي لا يستحق الغفران ولا الاعتذار ولا الرثاء ولا الصفح. إنه الجنون الذي لا يمكن تفسيره.

يا موجدي.. يا موجدي..

لا أستطيع الصفح عنك.

ولو صفحت عنك فهل تقبل ذلك؟ هل ترى أنك ممن يمكن الصفح عنهم أو يغفر الصفح عنهم؟ يا موجدي الذي لا أعرف ولا يعرف هو أنه يريد مني شيئاً أو أني أريد منه شيئاً لكي يحتمل أن يكون لإيجاده لي تفسير، أي تفسير - يا موجدي هذا الذي لا أطالبه بشيء، ولا يطالبني هو بشيء، ولم أتوقع بيننا أية صداقات ولا أية علاقات، ولا أية التزامات أو معاملات، وليس بيننا أي أسلوب من أساليب التلاؤم أو الاتفاق أو التعاطف أو التلاقي أو التعارف أو الاحتياج.

كيف حدث أن أوجدتني أو رغبت في إيجادي إذن؟ أليس ذلك أفضع مستويات الوقاحة والجنون؟

يا موجدي هذا، هل أوجدتني بالصيغة التي أوجدتني بها لأنها هي النموذج الذي تستطيعه، أم لأنها النموذج الذي تريده - لأنها النموذج الذي تختاره أم لأنها النموذج الذي لا تستطيع سواه؟ هل أنا الفن الذي تطمح إليه أم الفن الذي لا تستطيع تخطيه؟

هل أنا يا موجدي - هل أنا بصيغتي هذه إرادتك أم فنك، شهوتك أم قدرتك؟ هل أنا مستواك؟ إذن كم هو صغير مستواك؟ هل أنا خروج على مستواك، وقصور عنه وتشويه له؟

إذن كيف تصورتني، أو رأيتني، أو أردتني، أو اخترتني، أو دبرتني، أو صغت صيغتي؟ إذن كيف قبلت أن أكون تشويهاً لمستواك؟ كيف تقبل أن تصنع ما هو تشويه لمستواك؟ كيف يعطي مستواك ما هو هبوط به وهجاء له وإعلان مضاد عنه؟

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

هل هذا تواضع فيك؟ وهل الخروج على الكمال والذكاء والفن تواضع؟ وهل التشويه والتشويه تواضع؟ هل تشوه موهبتك وأعمالك ومخلوقاتك وتفرض عليها الضعف والعذاب والعجز لتكون متواضعاً؟

إذن حذار أن تكون متواضعاً. إذن كن متكبراً جداً - كن متكبراً ولا تكن مشوهاً أو متشوهاً.
يا موجدي.. يا موجدي..

هل أستطيع الصمت عنك؟

هل تستطيع آلامي وجراحي وآهاتي أن تصمت مهما صمت عقلي وأخلاقي وتديني ولساني؟
يا موجدي هل أوجدتني لأنك تريد من يحزن لك أحزانك، من يغنيها لك - لأنك تريد من يبكي لك دموعك، ومن يبكي معك وحولك وفيك عاهاتك؟ كأنك تريد من يعيش معك عاهاتك، كأن أحداً ما لا يستطيع ولا يريد أن يعيش معك عاهاته وحده. كأن كل أحد حتى الموجد المجهول يريد أن يعيش الآخرون عاهاته.

هل أوجدتني لأنك غاضب عاجز حاقق، تبحث عن أي كائن لتوقع به العذاب والعقاب والحرمان، أم لأنك مشحون بالرضا والحب والعطاء وبكل العواطف الواهبة، تبحث عن أي كائن لتجبه وتهبه وتسعده، وتطلق عليه كل شحنتك الراضية الواهبة؟

هل أوجدتني لأنك تبحث عن يغني لك، وعن يحزن من أجلك، وعن تشكو إليه آلامك ومشاكلك وحيرتك وورطتك الهائلة؟ هل أوجدتني لأنك تريد من يشاركك في همومك ومتاعبك، لأنك تريد أن ترى من يتعذبون ويحزنون ويتورطون ويبيكون وينهزمون ويندمون ويتأرقون مثلك، لئلا تعاني وحدك، لئلا تعاني ورطة وجودك وحدك؟

هل أوجدتني بحثاً عن شريك لك في العذاب والتفاهة والتلوث والعبث والضياع؟ هل أوجدتني حسداً لي على ألا أكون موجوداً متورطاً مثلك؟ هل بحثت في إيجادي عن العزاء لك حين تجد مثيلاً لك في ورطتك العظمى؟ هل تريد أن تصنع متورطين تكفيراً عن ورطتك، أو عقاباً لورطتك؟ هل تعتذر عن ورطتك بأن توجد متورطين - بأن توجدني؟

من علمك أخلاقك وعواطفك هذه؟ من ركب فيك ذاتك؟ كم أنت مظلوم مشوه.

يا موجدي.. يا موجدي..

لا أستطيع الصمت عنك.

هل تغفر لي أن أصمت عنك؟ هل تغفر لمن يصمت عنك إن كان فيك شيء من الشهامة أو الغضب؟

يا موجدي هل أوجدتني لأنك طيب أم لأنك شرير، لأنك صديق أم لأنك محارب، لأنك تبسم

فرعون يكتب سفر الخروج

أم لأنك تبكي، لأنك تعاقب أم لأنك تثيب، لأنك تعرف أم لأنك تجرب، لأنك تدبر أم لأنك تتحرك، لأنك تريد أم لأنك تتألم، لأنك ترى وتحسب أم لأنك تتخطيط، لأنك تتداوى أم لأنك تتداوي، لأنك تغني لنفسك من النشوة الروحية أم لأنك تصرخ من العذاب النفسي والذاتي والأخلاقي؟

يا موجدي.. يا موجدي..

يا موجداً قد قال لي.. قد قلت: لا.. قد قلت: لا..

لا أستطيع الحمد له..

لا أستطيع الصبح عنه..

لا أستطيع الصمت عنه..

قد باح لي عن سره..

عن كل ما في سره..

وقال لي لا تخفه..

فقلت إنني فاعل...

ولتهو كل نجمة...

ولتمح كل نخوة..

أو كذبة أو خطبة

من رأس كل معلم.

* *

أيهما أكثر عدواناً عليك: من يوجدك أم من يعدمك؟ وهل يمكن إيجاد الشيء دون إعدامه؟ هل يمكن أن يكون كائن ما موجوداً دون أن يكون معدماً؟ أليس الموجد للشيء معدماً له حتماً؟ أليس كل من أوجد شيئاً فقد أعدهم؟ أليس الموجد هو كل المعدم؟

أليس الإعدام هو أحد ذنوب الإيجاد؟ أليس جميع القتلة هم بعض عطايا الموجد وبعض صفاته؟ ألسنت إذا وجدت شيئاً فأنت حتماً قاتله؟ ألسنت إذا وجدت فإن إحدى صفاتك أنك قاتل. إنك حينئذ لست قاتلاً فقط، إن القتل حينئذ هو أحد الذنوب التي فعلت. إنك حينئذ قاتل وإنك حينئذ لأشياء أخرى مع كونك قاتلاً..

أليس كل والد هو قاتلاً، لأن كل والد هو موجد؟ أليس الآباء هم كل القتلة لأنهم هم كل الخالقين أو الموجدين، أو لأنهم موجدون خالقون؟

إن قتل الأبناء هو بعض هبات الآباء لهم، إنه بعض ما يصنعون لهم ويهم من ذنوب وعدوان. إن

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

الآباء هم الواهبون لأبنائهم كل الآلام والمشاكل والورطات والهزائم والإهانات وكل الموت بكل أساليبه وظروفه وأسبابه. إنك لن تموت لولا أبوك كما أنك لن تحزن أو تهزم أو تسقط لولاهما. إن وضع كل الأبناء في أيدي كل الجلادين والقتلة، بكل مذاهبهم وأربابهم وبكل مستوياتهم وأخلاقهم وأسبابهم وعصورهم ومجتمعاتهم هو بعض عطايا الآباء للأبناء، وبعض برهم بهم وحبهم لهم.

إن أحداً، غير والدك، أو لولا والدك، لن يستطيع أن يقتلك أو أن يصيبك بأي سوء. أيها الرجال لدوا، لدوا فإنكم قاتلون بعدد من تلدون - إنكم قاتلون كل من تلدون. إنكم أيها الوالدون لستم قاتلين فقط، إن القتل والتشويه والتجويع والاذلال والتوريط - إن ذلك هو بعض عطاياكم لمن تلدون، أيها الآباء البررة الواهبون كل حبههم وحنانهم لأبنائهم. أيها المطالبون لأبنائهم بكل الحب والشكر والعطاء والاعتراف، جزاء على تفضل لا استطاع جزاؤه.

أيها الآباء والأمهات.. إن كل القتلة ليسوا إلا سيفافين وجلادين لكم، ليسوا إلا موظفين وعمالاً عندكم. إنكم أيها الآباء والأمهات الخالقون لكل قتلة أبنائكم، ولكل من يشوهون ويظلمون ويدلون أبناءكم، ولكل من يعتدون عليهم، ولكل من يصنعون لهم العار والهزائم والهوان والغيظ. أيها الآباء، أنتم كل الأعداء لأبنائكم - أنتم كل خالقي أعدائهم. أيها الآباء أنتم لستم فقط آباء لأبنائكم، أنتم أيضاً آباء لأعداء أبنائكم. لقد ولدتم كل أعداء أبنائكم حينما ولدتم أبناءكم.

«أنت والد..» إن هذا يعني: أنت قاتل ومصيب بالتشويه وبالعار وبالجوع وبالشيوخوخة وبالأمراض وبالأعداء وبكل ما هنا من آلام وهموم وأشياء أخرى.. إن هذا يعني أنك والد لكل هذه الآلام والشرور والقباحات.

* *

ولكن ماذا لو عرف الآباء أو الأبناء ذلك؟ ماذا يحدث لو عرف الآباء أنهم يصنعون كل ذلك لأبنائهم وبأبنائهم، أو لو عرف الأبناء أن آباءهم يفعلون بهم ولهم كل ذلك؟ هل يتغير الموقف أو العلاقات حينئذ بين الآباء والأبناء؟ هل يرحم الآباء حينئذ، أو يكفون، أو يخجلون، أو يهابون أو يكرهون أنفسهم؟ وهل يقاوم الأبناء حينئذ أو يعاقبون أو يحاربون أو يعادون أو يهرون؟ هل يتغير حينئذ تفسير البشر وفهمهم للأخلاق والقانون، أو توضع قوانين جديدة؟ وهل يفسر العدوان من جديد؟ وهل تشرع عقوبات ملائمة لأشد الأعداء عدواناً؟

وهل يفعل البشر - بأسلوب عالمي - شيئاً للقضاء على هؤلاء الأعداء وعلى هذا العدوان؟

* *

فرعون يكتب سفر الخروج

إن كل مولود جديد قد يجيء محكوماً بعاهة أو بافة وبيلة، أو مواجهاً لظروف فيها كل معاني وأساليب وتفسير التحقير والاذلال. إذن أي وحش ذلك الذي يقبل أن يصنع الأبناء؟ هل الذين يصنعون الأبناء يصنعونهم وهم يحسبون هذه الاحتمالات ويفكرون فيها، أم يصنعون دون أن يحسبوا أو يفكروا فيما يمكن أن يصيبهم أو فيما يمكن أن يصيبوهم به؟

إذن أية وحشية عدوانية، أو أية بلادة عقلية ونفسية يعيشها ويعيش فيها كل من يصنعون الأبناء؟ إنهم إما وحوش أعداء معتدون لا شبيه لوحشيتهم وعداوتهم وعدوانهم، وأما كائنات لا شبيه لها في البلادة وخمود الأحاسيس. إن صناعة الأبناء ليست أنانية، إنها ضد الأنانية، وإنها ليست تضحية. إنها شهوات افتراضية غبية. إنها عدوان غير مقصود أقسى من كل عدوان مقصود.

إن الآباء والأمهات المصابين بالأدواء والآلام الموروثة يصنعون الأبناء أيضاً - إنهم يصنعونهم بنشوة وشيق مرتجف، دون أن تموت أو تتكسر أسلحتهم خوفاً من الاحتمالات الشريرة المتنقلة. إذن هل يوجد أعداء للأبناء مثل الآباء؟ إنك إذا صنعت طفلاً فقد يصبح صانع حروب ومغامرات وعداوات وأكاذيب وتعاليم غبية حاقدة - أي فقد يصبح زعيماً أو قائداً أو ثائراً أو معلماً يغرق البشر والحياة بذنوبه.

إن جميع قوانين الطبيعة وجميع قوانين البشر ليجب أن تحاكمك وأن تعاقبك كظالم وأوقح معتد، حينما تصنع ابناً يوجد احتمال ما، يوجد أضعف احتمال، بأنه قد يجيء مصاباً بأفة عقلية أو نفسية أو أخلاقية أو بدنية، أو مواجهاً لظروف مهينة لا يستطيع الانتصار عليها أو الخروج منها، ولا يشرفه أو يكرمه أو يسعده أن يعيشها، بل ويعذبه أن يعيشها. إن صناعة الأبناء الذين قد يهيم أبائهم آلامهم وتشوهاتهم أو نقائصهم أو ضعفهم للذنوب يصغر عنه كل أسلوب من أساليب العقاب. إذن هل يوجد والد أو والدة - إذن هل يوجد والد واحد لا يستحق هذه المحاكمة والمعاقبة؟ هل يوجد والد واحد لا يستحق كل أسلوب من أساليب العقاب ثم يظل عقابه أقل مما يستحق؟

إن كل والد - وكذا كل والدة - يحمل ويختزن في جسمه وفي عقله وفي نفسه وأخلاقه، وفي تاريخه وآبائه وولادته وظروفه أعداداً هائلة من الآفات والعاهات والأمراض ومن كل الاحتمالات الرديئة الأليمة، لينقلها إلى بعض أبنائه، أو لكل أبنائه أو لينقل بعضها إليهم جميعاً أو إلى بعضهم. إن الآباء والأمهات هم أخطر طريق يمر منه وفيه الأبناء، وأخطر وعاء يصنعون ويعيشون فيه. إن الأمهات والآباء هم أخطر مصنع يجب الاشتراط عليه وعلى الأسلوب والمستوى الذي يصوغ به انتاجه.

أين هم الآباء والأمهات، أو كم هم الآباء والأمهات الذين يذهبون يسألون العلم: هل يصنعون أبناء، ويسألونه عما يحملون من النقائص والآلام في أبدانهم أو في عقولهم أو في نفوسهم لهؤلاء الأبناء الذين يريدون أن يصنعوهم قبل أن يصنعوهم؟ أليس الخوف على الأبناء مما في ذوات الآباء أذكى وأتقى من أي خوف؟ وهل وجد آباء خافوا على أبنائهم مما في ذواتهم خوفاً ذكياً أو تقياً؟ هل وجد من فتشوا ذواتهم - بواسطة العلم - ليعرفوا ما فيها من الأخطار ليمنعوا أبناءهم من المجيء إليها أو

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

المرور بها أو أن يصاغوا داخلها؟ حتى الرجال الكبار والرحماء جداً لم يفعلوا ذلك. وهل دعوا إليه؟ حتى الدعوة إليه، هل وجد من دعا إليه؟ حتى الأنبياء والقديسون والعلماء، هل خافوا على أبنائهم مما في ذواتهم؟ هل اشترطوا لهم أية شروط؟

هذا العالم كيف يتصرف - كيف يتصرف دولة، دولة، وكيف يتصرف هيئاته ومؤتمراته الدولية وأمم المتحدة في أشكالها العديدة المختلفة؟ كيف يتصرف أمام مشاكله ومخاوفه وأخطائه؟

إنه يفكر في كل شيء، ويتحدث عن كل شيء، وعن محاولة العلاج لكل شيء، وعن الخوف من كل خطر موجود أو خطر محتمل أن يصبح موجوداً.

ولكن شيئاً هو أعظم الأشياء لا يفكر فيه العالم ولا يتحدث عنه ولا عن خطره أو عن الخوف منه، ولا عن العلاج أو الاشتراط له، ولا عما يجب أن يعمل من أجله ولا كيف يجب أن يكون.

إن العالم - دولة، دولة، وهيئات دولية - لا يفكر في الأوعية والأجهزة التي تصنع ويصنع فيها الإنسان. لهذا لا يتحدث عن هذه الأوعية والأجهزة، ولا يشترط لها أو فيها.

إن هذا العالم - بكل اهتماماته الضاحجة العظيمة - لا يتحدث عن الأمهات والآباء كأجهزة وأوعية تصوغ البشر ويصاغ فيها البشر. إنه لا يشترط لهذه الأجهزة والأوعية، ولا يشترط فيها أية شروط لا صعبة جداً ولا سهلة جداً، لتكون ملزمة إلزاماً دولياً، ولتجعل هذه الأوعية والأجهزة التي تصنع وتصوغ الإنسان محرماتاً دولياً، ومحرماتاً عليها أن تتحول إلى أجهزة وأوعية منتجة وواهة، ما لم تكن محكومة بكل هذه الشروط الصعبة جداً أو السهلة جداً، وما لم تكن هناك رقابة علمية، محلية ودولية ليكون التحقق مضموناً من احتواء هذه الأجهزة والأوعية لكل هذه الشروط الصعبة أو السهلة التي يجب أن تحددها هذه الرقابة العلمية المحلية والدولية.

إنه لأعظم جنون، بل لأعظم عدوان، بل لأعظم إجرام عالمي أن تترك جميع الأمهات وجميع الآباء يتحولون إلى مصانع، ينتجون الإنسان، ويصبون فيه كل عاهاتهم ونقائصهم وآلامهم وصفاتهم، الضعيفة العقلية والنفسية والبدنية والتاريخية دون أية رقابة من أي نوع وعلى أي مستوى، ودون أي اشتراط، بل دون أي استنكار أو استبشاح أو غضب أو مناداة عالمية أو حتى فردية لوضع أي شرط من الشروط البدنية أو العقلية أو النفسية أو الجمالية أو الأخلاقية على الأمهات والآباء المتحولين - بلا أي مستوى - إلى مصانع وأوعية لصياغة البشر وإنتاجهم.

إنه العجز والرغبة من محاسبة الذات ومحاكمتها والحكم عليها. إن هذه الرقابة والاشتراطات على الأمهات والآباء، مصانع الأبناء، محاكمة قاسية لذات كل إنسان وتفتيش مخيف داخلها وعلى مواهبها وعلى جميع محتوياتها وقيمها المادية والأدبية. لهذا خاف الإنسان خوفاً عالمياً هذه الرقابة والاشتراطات، لقد خاف حتى التفكير فيها والحديث عنها. إنه العجز والرغبة والنفاق هو الذي جعل

فرعون يكتب سفر الخروج

العالم كله يمارس هذا الجنون والعدوان والاجرام دون استنكار أو استبشاح أو غضب أو مناداة عالمية أو حتى فردية.

إن أقصى الشروط والقيود العلمية يجب أن تفرض على كل الرجال والنساء قبل أن يؤذن لأية امرأة ولا لأي رجل بأن تتحول أو يتحول إلى مصنع لإنتاج البشر. إن العالم ليجب أن يحاكم نفسه على ممارسته لهذه الوحشية التي لم يرتفع في مقاومته لها حتى ولا إلى مستوى الرعظ ضدها أو الشعور بها.

إن أي مجتمع، حتى أعظم المجتمعات اشتراطاً على الحياة وفهماً لها وإبداعاً فيها، لا يضع أية قيود بل ولا أية عظمات على أية امرأة ولا على أي رجل يذهبان يصنعان الأطفال، مهما كان متوقعاً، بل مهما كان محتوماً أن ينقلوا إلى الأطفال الذين يصنعانهم أفدح الآلام والأمراض والصفات الضعيفة والغبية. إنه لم يوجد مجتمع واحد قد اشترط على الأمهات أو الآباء أية شروط أو مستويات ذاتية قبل أن يأذن لهم بصناعة الأطفال.

إن هذا الإطلاق في كل المجتمعات لكل من يستطيعون أن يصنعوا الأطفال بأن يفعلوا ليس جناية على نفس الأطفال وحدهم، بل وعلى من يصنعونهم، وعلى المجتمعات التي يصنعونهم فيها، بل وعلى الحياة والتاريخ والمستقبل. إنها جناية غير عادلة في توزيعها لتائجها ولضرباتها. إنها عادلة لأن العدل هو عقاب كل شيء وعقاب من لم يذنب. إن العدل هو عقاب الحقول التي لم تذنب بالحقط والزلازل والفيضانات، وعقاب العضو الذي لم يفسق بالقطع والمرض وبالعاهة والتشويه.

إنه في كل المجتمعات يلحق الأطفال ضد الأمراض، ويناضل نضال عظيم ودائب لحمايتهم من الأمراض ومن الشذوذ والانحرافات، ومن الحروب والأخطار الأخرى المختلفة، ولتعليمهم وتربيتهم، ولإطعامهم، ولعلاجهم إذا مرضوا، ولإعطائهم شروطاً وظروفاً طيبة وملائمة كثيرة.

إن جميع المجتمعات تحاول - على درجات متفاوتة جداً - أن تحول كل التقدم الإنساني العظيم إلى اهتمام بالأطفال وعمل من أجلهم. إن هذه الحضارة العظيمة كأنما أبدعت في جميع المجتمعات لتتحول إلى إله عظيم طيب يصلي للأطفال ويهبهم كل ما يريدون من الصحة والطعام والمسرات واللعب المتحضرة.

إن الأطفال في المجتمعات الحديثة المتحضرة ليبدون وكأنما تجيء الشمس وتذهب بكل هذا الابتذال، وتتألاً النجوم بكل هذه السذاجة والبداءة لتكون بعض لعبهم ومسراتهم الصغيرة - كما يبدون وكأنما أعطى جميع الموهوبين والعابرة من كل البشر هذه الحضارة والتقدم والرخاء من أجل إيسادهم والاهتمام بهم وللقاء الانبهار في أبصارهم ومشاعرهم. إن كل الناس في كل المجتمعات لا يتحولون إلى أطفال، إلى صغار ومجانين ووحوش وأغبياء جداً إلا في حبهم لأطفالهم وتعصبهم لهم وخوفهم عليهم وفي محاباتهم الهمجية لهم.

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

ولكن كل المجتمعات حتى التي تفعل كل ذلك من أجل الأطفال لا تفعل أي شيء حتى ولا بالكلام أو الوعظ أو الغضب أو الاشمئزاز لحمايتهم من أبشع الآلام والمخاطر والنقص التي لا بد أن تنقلها إليهم ذوات أمهاتهم وأبائهم الذين تعيش فيهم كل احتمالات وشروط التوريث للأمراض والضعف والعاهات والدماجات والغباء والأحزان والتشوه والانحراف والعجز والأخلاق الرديئة المهزومة الذليلة، بل والبله والعتة والجنون.

كيف يمكن أن نفهم هذا الإنسان حين نجده يرفض أن يستنبت أو يستولد النباتات والأشجار والحيوانات الضعيفة أو المشوهة أو المصابة بأية آفة من الآفات، أو التي لا تنقل إلى سلالاتها كل المزايا المطلوبة، ثم نجده لا يفعل ذلك في تولده هو؟ كيف يمكن أن نفهم هذا الإنسان حين نجده يشترط لحيواناته وبقله ومزارعه وأرضه ما لا يشترط لنفسه ولأبنائه؟

كيف يشترط لاستنبات أرضه ثم لا يشترط لاستنبات ذاته؟

متى يثور الإنسان ضد نفسه؟ متى يشترط في تناسله بعض ما يشترط في تناسل حيواناته وزروعها؟ كيف لا يخاف من توريث أبنائه مثلما يخاف من توريث حيواناته وبقله؟

* *

إن صناعة الأطفال سلسلة طويلة وشريرة من العدوان ومن صياغة المظالم والآلام.

إنك إذا صنعت طفلاً فقد فرضت عليه وأوقعت به أشياء كثيرة لم يستشر فيها ولم يرضها. وإنه حتماً لن يرضها جميعاً أو لن يرضى شيئاً منها. وإنها حتماً لا بد أن تكون كلها أو بعضها مؤلمة أو مشوهة أو محقرة أو مذلة له أو غير ملائمة أو مريحة أو مسعدة أو مقبولة لو وضعت تحت اختياره. إنك إذا صنعت طفلاً فقد فرضت عليه لونه وخطوط جسمه وأعضائه. وفرضت عليه جماله ودمايته، صحته ومرضه، قوته وضعفه، استوائه وتشوهات، ذكائه وغبائه. وفرضت عليه جهازه العصبي والنفسي وكل احتمالاتهما ومعاناتهما الرهيبة. ويلاه. كم في الجهاز العصبي والنفسي من احتمالات ومقاسات رهيبة. كم من الآلام والعدوان تفرض على من فرضت عليه أجهزته العصبية والنفسية.

وأيضاً فرضت عليه أبويه وأقاربه وأسرته وقبيلته أو عرقه أو شعبه أو أمته أو طائفته. وأي عدوان يساوي عدوان أن تفرض عليه ذلك؟ وهل يمكن أن يكون ذلك غير عدوان؟ هل يمكن أن يغفر هذا العدوان من يصاب به لو استطاع ألا يغفره؟

وأيضاً فرضت عليه مجتمعه وتاريخه وانتماءه ومستقبله والعصر والحضارة اللذين جاء فيهما وجاء فوجدهما.

فرعون يكتب سفر الخروج

وأيضاً فرضت عليه آلهته وأديانه وأنبياءه وزعماءه ومذاهبه وتعاليمه وعباداته وصلواته ومعابده وكتبه المقدسة ومخاوفه وجميع أوهامه.

وأيضاً فرضت عليه حبه وبغضه وعداواته وصداقاته وأعدائه وأصدقائه وحروبه وسلامه. بل وفرضت عليه أخلاقه ومشاعره في مواجهته ومعاملته للناس وللأشياء. بل وفرضت عليه عينيه أي فرضت عليه رؤيته للآخرين وللأشياء وللكون والحياة. حتى عيناه إنك تفرض عليهما الرؤية وتعلمهما الرؤية وتلونهما وتصوغهما لهما. إنك تعلم عينيه قدرتهما وأخلاقهما وذكاءهما وخطأهما وصوابهما وحبهما وبغضهما.

وأيضاً فرضت عليه جميع الظروف الدولية والمحلية التي يجيء إليها أو تجيء إليه بكل احتمالاتها ومشاكلها وتعقيداتها الحمقاء.

نعم، إنك إذا صنعت طفلاً فقد فرضت عليه كل ذلك. بل إن كل ذلك هو بعض ما تفرض عليه. ويلتاه، إذن كم في صناعة الأطفال من العدوان.

أيها الآباء هل تحطمون أسلحتكم التي تصنعون بها الأطفال لو عرفتم ذلك؟

أيهما الشجاع: الجبان أم الشجاع؟ أيهما الشجاع؟

إنك شجاع أحياناً لأنك لست شجاعاً على أن تكون جباناً. إن الشجاع هو إنسان أو كائن لم يملك شجاعة لكي يستطيع أن يكون جباناً. إنك لست شجاعاً لكي تستطيع أن تكون جباناً إلى مستوى من الشجاعة لن تحتاج أحياناً إلى مثله لكي تستطيع أن تكون شجاعاً. إنك لن تستطيع أن تقف موقفاً جباناً إلا لأنك تملك الشجاعة، أي تملك الجرأة على أن ترفض وتعصي وتقتحم - ترفض إلقاء الظروف وطفانياتها، وتقتحم الحواجز المحروسة بأشرس القوى والتفاسير والتعاليم المذلة لك، المنتصرة عليك، وتتفجر عصياناً في العيون والمشاعر النازرة إليك، أمرة زاجرة غاضبة مهددة، رافعة في وجهك كل الأسلحة والمخاوف والتعاليم. إنك لهذا لن تستطيع أن تكون جباناً إلا إذا كنت تملك مستوى عظيماً من مستويات البطولة.

إنني لا أستطيع أن أرفض الأبصار المحدقة فيّ، المشيرة إليّ، كما لا أستطيع أن أرفض المشاعر المتحدثة عني وفيّ، المصوبة إليّ بلا لغة ولا صوت، بكل لغة وبكل صوت. لهذا لم أستطع أن أكون جباناً، لهذا لم أستطع أن أكون شجاعاً.

إنني شجاع لأنني لم أستطع أن أكون جباناً، إنني جبان لأنني لم أستطع أن أكون شجاعاً - لأنني لم أستطع أن أكون شجاعاً على أن أكون جباناً.

إنني جبان لأنني شجاع، إنني شجاع لأنني جبان. إنني جبان شجاع.

إنني لست شجاعاً ولست جباناً. إنني شهوة ورغبة وخوف وحب وبغضاء وقدرة وعجز وتقدم وتأخر وجوع ورفض للجوع وخطوات متناقضة متعاقبة. إنني إذن لست شجاعاً ولا جباناً. إنني

كل جواب يُصبح سؤالاً بلا جواب

ضرورة. إنني لو كنت شجاعاً لعصيت ورفضت كل شيء، حتى أعضائي ووجودي. إن أعظم مستويات الجبن أن أتقبل استبداد وجودي وأعضائي بي، وتحقيرها وإذلالها لي، وحكمها علي بأخلاقها ونذاتها، بكل جبروتها المهيمن. إن من يتلع كل طغيان وإذلال في العالم لن يكون أكثر جبناً أو هواناً ممن يتقبلون معاشة أعضائهم. إن الأعضاء هي أبشع طغيان مذل للإنسان. إنني لو كنت جباناً لما جرؤت وفعلت أي شيء حتى ولا ممارسة وجودي وأعضائي. إن أعلى مستويات الشجاعة أن أجرؤ على مواجهة ومعاشة وجودي المفترس. وعلى مواجهة ومعاشة أعضائي الهمجية - أن أجرؤ على الالتزام بمواجهة كل ما في أعضائي من وحشية وشراسة. إن المرأة على مواجهة الأعضاء ومواجهة ضغوطها ووحوشها وإرهابها وكل تحدياتها الهمجية لهي أعلى مستويات البسالة.

إن الشجاعة قبول ورفض، طاعة وعصيان، وإن الجبن لكذلك. إذن ما هي الشجاعة، وما الجبن - ما الفرق بينهما، وهل توجد شجاعة ويوجد جبن، أم يوجد كائن يمارس وجوده وما حوله بالشئ ونقيضه، أو بالشئ الذي هو نقيضه، أو بالشئ الذي يسميه نقيضاً لشيء ليس نقيضاً؟

إذن هل الناس شجعان وجبناء، أم كلهم شجعان وجبناء، أم هم لا شجعان ولا جبناء؟ إذا كنت شيخاً مريضاً كريهاً يائساً متألماً أبداً، وتقبلت أن تبقى، فهل أنت شجاع، فهل أنت جبان - وإذا رفضت البقاء وحطمت حياتك، فهل أنت شجاع، هل أنت جبان؟

وإذا ركبك عار أو افتضح أو تحقير أو هوان أو موقف ذليل تشير إليه كل العيون والأصابع والرثاء والاشمئزاز وكل السمات، يسدها إليك كل من يرونك أو يسمعون بك أو يتحدثون عنك أو يتذكرون وجودك فهل أنت شجاع أو جبان لو صبرت على وجودك؟ وهل أنت شجاع أو جبان لو حطمت وجودك؟

وإذا أصابتك عاهة باهظة أو مرض خبيث لا تستطيع الشفاء منه أو منها، أو لا أمل في هذا الشفاء، فهل أنت شجاع أو جبان إذا استمسكت بحياتك؟ وهل أنت شجاع أو جبان إذا قتلت حياتك؟ وإذا جرؤت على أن تصنع أبناء، يعانون ويعيشون هذه الحياة، ويواجهون هذا الوجود، فهل أنت شجاع أو جبان؟ وإذا رفضت أن تصنع هؤلاء الأبناء، فهل أنت شجاع أو جبان؟

وإذا أطعت حاكمك أو زعيمك أو طاغيتك أو معلمك حينما يسوقك إلى الموت في حرب أو مغامرة لا تجد لها تفسيراً في حياتك أو في تفكيرك ولم تفكر فيها لتجد لها تفسيراً، أو لتعجز عن أن تجد لها تفسيراً - فهل أنت شجاع أو جبان؟ وإذا عصيت هذا الحاكم أو الزعيم أو الطاغية أو المعلم، وإذا خرجت عليه وثررت ضده، فقتلك أو قتلته، فهل أنت شجاع أو جبان؟ هل القاتل شجاع أو جبان - هل المقتول شجاع أو جبان؟ هل الإقدام على الحرب شجاعة أو جبن، هل الخوف من الحرب شجاعة أو جبن؟ هل القتال حتى الموت شجاعة أو جبن؟

وإذا أصبحت جندياً في جيش من اللصوص لقتل وتقتل، ولتسرق أو تعجز عن السرقة، فهل أنت

فرعون يكتب سفر الخروج

شجاع أو جبان؟ وإذا كنت جندياً في جيش دولي، ليصنع السلام وليهزم اللصوص والعدوان، فهل أنت شجاع أو جبان؟

إذن هل أنت شجاع أحياناً وجبان أحياناً؟ أم أنت دائماً شجاع جبان؟ أم أنت دائماً لا شجاع ولا جبان؟

هل قلبك أو رثائك أو أعضاؤك شجاعة أو جبانة، أو شجاعة وجبانة، أو لاشجاعة ولا جبانة، مهما كان سلوكها وممارساتها لنفسها؟

إن البشر كائنات تسمي وتصف نفسها. إنهم يصفون أنفسهم - مدحاً وذمّاً، وبقصد المدح والذم - كما يسمون أنفسهم. ولكن هل فيهم معنى أسمائهم وتسميتهم؟

هل فيهم من معاني صفاتهم أكثر أو أصدق أو أذكى مما فيهم من معاني أسمائهم؟ إن الفروق بين أوصافهم أو بين توزيع الأوصاف عليهم أو بين معانيها التفسيرية ليست فروقاً بين أخلاقهم. أو بين ذواتهم، أو بين نياتهم وحوافزهم، أو بين أربابهم ومذاهبهم، كما أن الفروق بين أسمائهم ليست كذلك فروقاً بينهم في هذه الأشياء أو في هذه المعاني.

إن الناس يتخاطبون بأسمائهم وأوصافهم، ولكنهم لا يعيشونها ولا يتعاملون بها ولا يفسرون أو يفهمون أنفسهم أو وجودهم أو حياتهم بها.

إنهم يقرؤون أوصافهم كما يقرؤون أسماءهم. إن أوصافهم كأسمائهم للقراءة فقط.

إن الناس لو حسبوا وسموا جباناً جداً من يحسبونه ويسمونه شجاعاً جداً، ثم حسبوا وسموا شجاعاً جداً من يحسبونه ويسمونه جباناً جداً، لقبوا ذلك واقتنعوا به، كما يقبلون ويقتنعون لو سمي هذا باسم هذا، وهذا باسم هذا - لو سمي هذا الإنسان باسم هذا الإنسان الآخر. وسمي الإنسان الآخر باسم هذا الإنسان، أو لو سمي البغل باسم الحصان، والحصان باسم البغل، أو سمي الإنسان باسم الجمل، وسمي الجمل باسم الإنسان.

بل إنهم سيتقبلون ويقتنعون بهذا التبادل والتغيير في الأسماء والأوصاف وفي الحسبان والرؤية والحكم والإحساس والتعامل بالقوة والمنطق والأسلوب الذي رأوا به أربابهم وأديانهم ومذاهبهم وتعاليمهم هي الحق والصدق والذكاء والجمال، وأرباب الجيران وأديانهم ومذاهبهم وتعاليمهم هي الباطل والافتراء والغباء والدماة.

نعم، هل الإنسان شجاع أم جبان، أم شجاع وجبان، أم لا شجاع ولا جبان، أم شجاع أحياناً وجبان أحياناً أخرى؟ هل الشجاع غير الجبان؟ وهل الجبان غير الشجاع؟ هل هما شيان في الحافز أو في النتيجة أو في التفسير أو في الصيغة؟ هل الشجاعة والجبن موقفان وقضيتان وتفسيران ومنطقتان، أم هما لغتان وتعبيران وحكمان؟

كل جواب يصبح سؤالاً بلا جواب

هل الزلزال أو الفيضان أو الأعصار أو البركان المتفجر شجاع أم جبان، أم لا شجاع ولا جبان، أم شجاع وجبان؟

ولكن من الذي يحكم هنا؟ ومن الذي يصدق الحكم أو يكذبه؟ وكيف يمكن أن تكون أسباب الحكم، وما هي، وكيف يكون الاقتناع بها، وكيف يمكن الاقتناع بها؟

كيف يمكن الاقتناع بالاعتناع، بأي اعتناع؟

كيف تقتنع بأنك قد اقتنعت، وتقتنع بأن اعتناعك مقنع؟

كيف؟ كيف..؟

إذا تقادمت المذاهب والأرباب

«إذا تقادمت المذاهب والأرباب والأوهام والأكاذيب وتقدم العمل بها والتجارب لها فقدت روعة سحرها وتحريضها، وفقدت القدرة على أن تصنع وتلهم الغوايات الباسلة، وعلى أن توجع وتلقي في قلوب وأخلاق وعقول وأعصاب أتباعها والخشودين في محاربتها صلابة المغامرة والافتحام وإغراءات الشوق والجنون والنزق المفتضح المثير المقاتل. إنها حينئذ تتحول إلى خمول ووقار وإلى تلاؤم مع الأشياء، مع أردأ الأشياء وأكثرها دمامة وبلادة وعجزاً.

إن الإيمان القديم بالأرباب والمعلمين والمذاهب والغوايات القديمة يفقد وحشيته وفظاظته وجنونه. وحينئذ يفقد رغبته في الافتراس وقدرته عليه، أي على الافتراس. وحينئذ أيضاً يفقد قدرته على الانتصار والتألق والاعزاء. إنه يصاب بالوقار العاجز.

إن الوقار هو أبشع ما يمكن أن تصاب به الأرباب والمذاهب والأوهام والأكاذيب. إنه شيخوختها القاتلة.

إن الذين يؤمنون هذا الإيمان يصبحون كالأسلحة التي فقدت ذخيرتها. إنها لا تقتل ولا تخيف، ولا تهب انتصاراً ما، بل ولا تطلق صوتاً قوياً.

إن الأتقياء الأوفياء الملتزمين المستقرين نفسياً وعقلياً، أولئك الذين يفقدون كل رغبة وقدرة على تغيير المذاهب والأرباب والأوهام والغوايات وعلى الاستبدال الدائم السريع بها وعلى التنقل بينها بلا روع أو رهبة أو بكاء على الأطلال - إن هؤلاء لن يستطيعوا مجاراة أو مباراة أو مبارزة الأشقياء الوقحاء الذين لا يملكون وفاء ولا تقوى ولا التزاماً ولا حناناً إلى أي طلل، أولئك المتغيرين المغيرين المتنقلين المستبدلين المبدلين لإيمانهم وصلواتهم أبداً.

أولئك الذين تتخطف أبصارهم ولهفاتهم وأشواقهم وتطلعاتهم وحماقاتهم دائماً أضواء وصرخات ومواكب الآلهة البازغة حديثة الولادة، مهما كانت ضئيلة المولد والكيونة والحسب والنسب والجمال.

إن الآلهة الوليدة هي أقوى وأعتى الآلهة وأكثرها شراسة وأقدرها على صناعة الغواية، وعلى تعليم الجنون والافتراس والوقاحات المتوثبة المهاجمة. إن مثل هذه الآلهة هي أقدر الآلهة وأجسرهما على خوض معارك الجنون والعدوان. إنها أفضل جياد هذه المعارك.

إن في تجديد الإنسانية لإيمانها وفي تغييرها لأوثانها إيداناً بخطوة جديدة من خطواتها الجديد القوية. إنه إعلان عن هذه الخطوة الجديدة. إن الإيمان الجديد يعني كينونة جديدة أو رغبة في كينونا جديدة أو بحثاً عنها، أو إحساساً بها أو إعلاناً عن قرب مجيئها.

إن الرفض للإله القديم أو للمذهب القديم أو للنبي القديم أو للزعيم القديم أو للإيمان القديم يعني الرفض للوجود القديم أو النقد له أو الاحتجاج عليه أو اليأس منه أو مقاتلته، أو ضعف الإحساس والاعتناع بقوته وقيمته ومستقبله، أو يعني ذلك الجرأة عليه، الجرأة التي فيها كل معاني التحقير والاستهزاء. إن هزيمة الإيمان القديم لن يكون بلا ثمن أو تفسير.

إن سقوط إلهك القديم لن يكون مع بقاءك في وجودك أو في حماسك أو في مكانك أو في حبك القديم.

فرعون يكتب سفر الخروج

إنه ما من خطوة خطاها الإنسان على طريق تاريخه الطويل الحزين إلا وهي تؤرخ ميلاد إله جديد أو مذهب جديد أو غواية جديدة أو خيال جديد في تصوره.

إن أحدهما إعلان عن الآخر وتاريخ له بأسلوب ما. فالخطوة الجديدة إعلان عن الإيمان الجديد وتاريخ له. كما أن الإيمان الجديد إعلان عن الخطوة الجديدة وتاريخ لها.

إن حضارة الإنسان وحياته خطوات متجددة متبدلة متقاتلة متزاحمة كذلك هما آلهة وعقائد وأوهام متجددة متبدلة متعاقبة متخاصمة. لقد هدت الضرورة العشوائية البلهاء البشر إلى هذه الحقيقة. لقد هدتهم إليها بالسلوك وإن لم تهدمهم إليها بالتفكير أو المنطق أو التدبير الذكي. ولقد كانوا لذلك ينزعون دائماً إلى خلع وإسقاط أربابهم ومذاهبهم وخيالاتهم وشعاراتهم ونبواتهم القديمة لكي ينصبوا مكانها أرباباً ومذاهب وخيالات وشعارات ونبوات وغوايات جديدة شابة شديدة البغضاء والإغراء والادعاء، لتجدد الشباب والطموح وروح القتال والتوثب والغرور والاصرار في مسيرتهم الضالة التي لا يجدون لها تفسيراً أو منطقاً أو هدفاً والتي لا يبحثون لها عن شيء من ذلك.

وكذلك لتوقد فيهم الشهوة والرغبة المتقحمة التي لا تستطيع أن ترى نفسها لتعاقبها أو تسائلها عن أي عار أو افتضاح تمارسه بكل أساليب الاعلان والهيّاج والتعري.

وأيضاً لتضرب على شجاعتهم ونخوتهم وحريتهم وكبرياتهم وذكايتهم مزيداً من القهر والاذلال والتسخير والسوق إلى المهالك والحماقات والبلهات وإلى الآثام الكبرى المتدنية المفسرة لنفسها أجمل التفاسير وأتقأها. إنه لا بد من فقد الرؤية والنخوة والحريّة والكبرياء والذكاء والشجاعة لكي يستطيع البشر أن يصنعوا خطواتهم وعارهم وفضائحتهم وحماقاتهم ويسعدوا بها.

إنه لولا هذا التجديد المتواصل في إقامة وتنصيب الأرباب والمذاهب والأوهام وفي إسقاطها لما كان ممكناً أن يصنع الإنسان وجوده وتاريخه كما صنعهما، أو بالدوي والإثارة اللذين بهما صنع وجوده وتاريخه وحضارته. ولما كان ممكناً أيضاً أن يكون مجنوناً على كل هذا المستوى المثير الضاج في إبداعاته وحماقاته، وفي قوته ونذالته، أو متقبلاً لفضائحه ولصغائره ولتفاهاته بكل هذا الأسلوب من النزق والضلالة.

إن في الإنسان احتياجاً دائماً وملحاً إلى أن يجلد نفسه. إنه لا بد أن يجلد نفسه لكيلا يتجمد ويسكن أو يموت، ولكيلا يذهب يحدق في وجوده، في معناه وتفسيره وهدفه، وفي وجوه الأشياء حوله، وفي أخلاق ونيات وحوافز ممارساته واحتياجاته، فيعلم ويرى ما في ذلك من تفاهة وضلالة وعبث وضياح وعذاب وضلال ومن تسخير أليم باهظ مذل.

إن الإنسان لاحتاج دائماً إلى من يهرب به من نفسه، وإلى من يفقأ له عينيه لئلا يذهب يحدق في وجوده أو في تفاسير وجوده أو في نهاية وجوده أو في بدايته أو في نيّاته. ما أتعس الإنسان لو لم يجد من يفقأون له عينيه.

إذا تقادمت للنواهب والأرباب

لقد كان الإنسان محتاجاً دائماً إلى الهرب من تفسيره لنفسه، لسلوكه ومنطقه ومعناه، ولخوافره وأهدافه. وإلى الهرب أيضاً من تفسيره للأشياء التي يتعامل بها ومعها، والتي يواجهها وتواجهه، والتي يجوع ويحتاج إليها، والتي يضمن ويقوم نفسه بها، والتي يبيع نفسه لها، التي يبيع لها كل أخلاقه وتفكيره واهتماماته، بل كل آلهته ومذاهبه وأديانه وأنبيائه، بل وكل حياته.

لقد كان محتاجاً دائماً إلى الهرب من أي تفسير لأي شيء. لقد كان الهرب من التفسير احتياجاً شاملاً في حياة الإنسان. إنه معنى كبير في حياته. إنه مجاملة لحياته ودفاع عنها وستر لعيوبها وعاهاتها.

إن كل قيمة الحياة وكل منطقها وكل كبريائها في ألا توضع تحت أي تفسير. إن تفسيرها يفضحها ويفقددها كل مجدها.

لذلك كان محتاجاً دائماً إلى أن يجلد نفسه. إن جلد الإنسان لنفسه يستهلكه ويستغرقه ويتزعه ويصرفه عن أن يفسر أو أن يفكر في التفسير - عن أن يفكر في تفسير نفسه أو في تفسير الأشياء حوله أو الأشياء الغائبة والبعيدة عنه.

إن التفسير عذاب وخوف وتشويه وتحقير وهجاء لكل شيء. إنها هجاء للمفسر والمفسر. إن التفسير هجاء للمصلي وللإله، للهاتف وللزعيم، للقائد وللجنود، للمذاهب وللمعلم، للعيون المفتونة وللجمال الفاتن، للقمر الطالع وللنظرات المتطلعة.

إن جمال كل ذلك وكل شيء في ألا يكون له تفسير إن كل جمال إلهك ونبيك وزعيمك ومذاهبك في ألا تبحث له عن أي تفسير وفي ألا تحاسب أي تفسير يوضع له. إن كل جمال الوجه الجميل في ألا يكون له أي تفسير أو تنتظر له تفسيراً.

إن التفسير المحدقة الرائية الناقدة المحاسبة هي كل ذلك. إن هذه التفسير هي أبداً خصم الإنسان وخطره وخوفه وهجاؤه. إن الإنسان هارب دائماً من التفسير أو إلى التفسير المضادة. إنه يرفض كل التفسير ولا يقبل منها إلا التفسير المضادة للتفسير. إن كل قيمة أنبيائه ومعلميه أنهم يهبونه هذه التفسير المضادة.

إن الإنسان محتاج دائماً، بل ومحكوم عليه أن يحيا ويتحرك ويمارس ويشتهي ويعادي ويضرب ويرضى عن نفسه وعن وجوده وعن آلهته ومذاهبه وزعمائه وأنبيائه، وعن أوامره وغواياته وتفاهاته، بجنون ونزق وضجيج وإعلان وإعجاب، دون تفسير أو فهم أو مسالة أو محاسبة أو تحديق في أي شيء أو في أي سلوك أو في أية نية أو في أية غاية.

إذن هو محتاج أبداً ومحكوم عليه أبداً أن يجلد نفسه لكي يستطيع أن يكون ما هو محتاج إليه وما حكم عليه به.

فرعون يكتب سفر الخروج

لهذا كان الإنسان دائماً يجلد نفسه بالأرباب والمذاهب والأكاذيب والأوهام والغوايات الجديدة العدوانية المقاتلة له. لقد كانت هذه هي وسيلته أو إحدى وسائله لجلده نفسه.

لقد كانت مذاهبه وأربابه وأديانه وأوهامه وغواياته وشعاراته وزعاماته ونبواته الجديدة المتوحشة في بغضائها وفي إغرائها وفي كبريائها وفي ضخامة ادعائها هي سياطه الممتازة المختارة التي ظل والتي لا يزال يجلد بها نفسه - يجلد بها أخلاقه وأفكاره وخيالاته وذكاءه وسلوكه، ويجلد بها محاربه ومنابره وصلواته وتقواه وكرامته وشرفه وصدقه ووقاره. ويجلد بها أيضاً جماهيره المجلودة أبداً، والسعيدة بكونها مجلودة أبداً، والمصلية أبداً للسياط التي تجلدها أبداً. إنه ليس في هذا العالم جالد مجلود محتاج إلى أن يكون جالداً مجلوداً بكل السياط وبكل الأساليب وفي كل الأوقات مثل الإنسان. إن أشهر وأقوى سياطه هي الزعامات والنبوات والأديان والمذاهب الجديدة.

إن القوة أو التأثير القوي الذي يمارسه ضد أتباعه أو على أتباعه الزعيم الجديد أو الإله الجديد أو المذهب الجديد أو الدين الجديد أو الإيمان الجديد أو الأكذوبة الجديدة، ليس حتماً أن يكون سببه أي سبب هذا التأثير القوي مزية ما أو عديداً من المزايا في ذلك الجديد من الآلهة أو المذاهب أو الأديان أو الأوهام أو الأكاذيب.

ليس حتماً أن يكون سبب هذه القوة أو هذا التأثير القوي مزية أو مزايا موجودة في الجديد وليست موجودة أو موجوداً مثلها في القديم. إن تأثير الأشياء أو قوتها ليست مساوية دائماً لقوتها. أو لما فيها من قدرة على التأثير. إن الانخداع أو التصديق لا يساوي دائماً قوة الخديعة أو الخداع أو ذكاء الأكذوبة..

إن من المحتمل جداً، بل من المحتمل كثيراً أن يكون في الجديد من الأرباب والزعماء والأنبياء والمذاهب والدعوات والأكاذيب والأوهام مزايا كبيرة وكثيرة، ليس منها شيء في القديم. كما أن من المحتمل العكس أيضاً، أي أن يكون في القديم مزايا ليست في الجديد. والبشر لا يملكون أجهزة أو عقولاً أو آلات حاسبة أو مقدرة يعرفون بها الفروق بين مزايا القديم والجديد أو بين مزايا أو رذائل ما يقبلون وما يرفضون.

ولكن مهما كان ذلك كذلك، أي مهما كان في الجديد من المزايا التي ليس في القديم منها شيء فلن تكون هذه المزايا هي التفسير المحتوم الدائم لقوة الجديد ولتفوقه في قوة التأثير والإغراء.

إن السوق التي تخضع لسلطان هذا التأثير وهذا الإغراء لا تستطيع أن تعي أو تعرف أو تحدد هذه المزايا المفترضة في زعيمها أو في نبيها أو في دينها أو في مذهبها أو في ربها أو في أية غواية أو أكذوبة جديدة تسير وراءها مسحورة أو مقهورة، أو مسحورة مقهورة، أو مسحورة لأنها مقهورة، أو مقهورة لأنها مسحورة. وهل تكون مسحورة دون أن تكون مقهورة؟ وهل تكون مقهورة دون أن تكون مسحورة؟

إذا تفاقمت المذاهب والأرباب

إن الآلهة والأنبياء والزعماء والقادة والمعلمين لا يعيشون أو يستقبلون في السوق بقدر ما يستحقون أو يساوون، كما لا يطردون من السوق أو يموتون فيها بقدر ما يساوون أو يستحقون. وكذلك المذاهب والأديان والأكاذيب والغوايات. إنها لا تساوي دائماً ما تستقبل به. إنها دائماً أغلى أو أرخص، أصغر أو أكبر. إنها لا تساوي دائماً نفسها.

إن أي إله أو مذهب أو دين أو زعيم أو معلم أو أي شيء لا يساوي في السوق مزاياه. إنه لا يساوي نفسه أو ذاته. إن السوق ليست جهازاً أخلاقياً أو علمياً أو عقلياً لا يخطئ ولا يكذب أو لا ينافق أو لا يغش أو لا يغدر.

إن الزعيم أو النبي أو الدين أو المذهب يساوي السوق التي يعرض فيها أكثر وأصدق مما يساوي نفسه أو مزاياه.

إن السوق ليست تقية العقل ولا الضمير ولا الأخلاق. إنها ليست تقية ولا ذكية.

إنها لا تهب نفسها بقدر ما يجب أو ينبغي أن تهب نفسها. إنه لا مثل للسوق في سفه إعطائها لنفسها.

ولكن إذا كان للأوثان الجديدة كل هذا التفوق على الأوثان القديمة فإن للأوثان القديمة تفوقاً آخر أو مزايا أخرى لا تباريها فيها الأوثان الجديدة.

إن الأوثان القديمة من الأرباب والأنبياء والزعماء والمذاهب والأديان والأكاذيب تملك سلطان الرسوخ الرهيب. حتى أن التحرر منها، بل حتى أن إرادة التحرر منها تصبح شيئاً صعباً، صعباً جداً بل تصبح خطراً وخوفاً ومغامرة، بل تصبح قتلاً وجنوناً وخيانة عظيمة.

لقد ظل التاريخ طويلاً، طويلاً يشيدها ويشيدها، ويقم حولها الحراسات العاتية المتعصبة، ويحيط أمجادها ويحرسها بالمخاوف الطاغية، ويزينها بكل أفانين السحر والأكاذيب والسير الخارقة. لقد ظل التاريخ يقرؤها ويكررها ويكذب لها ويتحدث عنها ويصلي في محاريبها ويفسر لها ويخطب بها ويعرضها ويخاف منها ويؤمن بها، ويراه وحدها، ويمدحها وحدها، ويعيشها وحدها، ويعجب بها وحدها، ويتحدث إليها وحدها، ويتكلم لغتها وحدها، ويؤلف كل الأشياء على مقاساتها وحدها - على مقاساتها العقلية والأخلاقية والنفسية والدينية والذاتية. ويعشقها وحدها، ويروي أخبار عشقها وحدها، ويمارس المعصية معها وحدها، ويعجب بجمالها وبأمجادها وحدها. لقد ظل يعرفها وحدها، ويتلاعب معها وحدها ويخضع نفسه لها وحدها وينافقها وحدها، ويمارس شهواته وآثامه وكل حبه وكل جوعه معها وبها وفيها وحدها.

لقد ظل التاريخ طويلاً، طويلاً يفعل كل ذلك للأوثان القديمة حتى وهبها وصنع لها كل القوة والسلطان والجبروت والطغيان على الإنسان وعلى الحياة. حتى حولها إلى رسوخ لا يستطيع التخلص منه بل لا يراد التخلص منه إلا بمقاساة باهظة، باهظة جداً.

فرعون يكتب سفر الخروج

هل استطاع الإنسان في أي مكان من تاريخه أن يسقط أو يغادر أي وثن أو محراب من أوثانه ومحاريبه القديمة بدون أهوال وويلات؟

إن التكرار والعرض المستمر أو الطويل أسلوبان مشهوران من أساليب التاريخ الشهيرة لفرض الأشياء على الإنسان وعلى الحياة، وللانقناع بالأشياء، ولتحويلها إلى حقائق ورسوخ وقداصات.

إن التكرار والعرض الطويل أو المستمر يحولان أبشع وأصغر الأكاذيب والغباوات والتفاهات والتلوّثات والآثام إلى أضخم وأقوى وأشهر النبوات والزعامات والمذاهب والعقائد والتعاليم والصدق والذكاء والمنطق والنظافة والحب.

إنه لا مزية لكثير من الرجال ومن المذاهب والتعاليم والمعتقدات والنظريات والمواقف المحدودة والمعدودين من أعظم أمجاد التاريخ وأمجاد الإنسان.

إنه لا مزية لكثير من هؤلاء الرجال ولكثير من هذه المذاهب والتعاليم والمعتقدات والنظريات والمواقف - إنه لا مزية لكثير من هؤلاء ولا لكثير من هذه سوى التكرار والعرض الطويل أو الدائم.

هل يمكن أن نتقبل أحداً من أربابنا أو أنبيائنا أو قديسينا هؤلاء الذين يملأون تاريخنا لو أنهم عرضوا علينا أو يبعوا لنا اليوم فقط أي دون أن يستمر التاريخ يكرّره كما استمر يكرّره..؟

إن التكرار والعرض الطويل هما اللذان صنعا للبشر أطفى الآلهة وأطولها مقاماً في محاريبهم، وفي لغاتهم وتعاليمهم وعلى أفواههم. إن أي إله لا يساوي أكثر من عرضه وتكراره.

هل نجد لكثير من أوثاننا العاتية - سواء أكانت هذه الأوثان رجالاً أم أدياناً ومذاهب وتعاليم وعقائد - هل نجد لكثير من أوثاننا هذه التي تقتل على الخروج عنها، بل على الشك فيها، بل على التفكير فيها - بل تقتل على التحديق فيها، في نياتها أو في أخلاقها أو في ذكائها أو في نظافتها أو في تاريخها - بل تقتل على السؤال عن مولدها.

هل نجد لكثير من أوثاننا هذه أية مزية غير التكرار والعرض الطويل أو المستمر؟

هل وجد المؤمنون بها المقاتلون دونها أو عرفوا لها أية مزية غير تكرارها وعرضها الطويلين عليهم؟

إن التاريخ كائن مذب وعدواني. إنه دائماً عدوان على الحياة وعلى الإنسان.

إنه المعتدي ولكنه أيضاً المعتدى عليه. إنه يعتدي بالعدوان الذي وقع عليه.

إن التاريخ هو الذي صنع للحياة وللإنسان. أوثانها العاتية المخيفة، وقبودهما القوية المشكورة المعبودة المحولة إلى آلهة وأنبياء وقديسين، وإلى أديان ومذاهب ومعابد ومنابر وصلوات، والمفسرة بأجمل وأتقى التفسير. إن التاريخ مذهب عالمي. إنه لا يوجد من لم يذنب إليه التاريخ.

نعم، ولكن من الذي صنع للتاريخ أخلاقه وقوته المنتصرة؟ أليس التاريخ يلقي على الأبناء ما ألقى عليه الآباء؟

إذا تقادمت المذاهب والأرباب

إن التاريخ لكذلك مهما صنع أو أعطى غير ذلك.

إنني أعدد هنا آثام التاريخ، أما صالحياته فإنها ليست إلا أسلوباً من أساليب التفاوت أو التفاضل أو المماثلة أو الموازنة بين آثامه. إن كل مجد التاريخ وتفضله علينا ألا يكون كل ما يفعله أو ينقله إلينا إذلالاً أو استعباداً أو تحقيراً أو تعذيباً لنا.

* *

إنه إذا كان الحب الجديد يصوغ النفس ويهزها ويلقي فيها من الحماس والارتجاف والعنف والخيال والنشوة، بل والعدوان والتوحش والجنون أكثر أو أعظم مما يستطيع أن يفعل مثله الحب القديم - حتى ولو كان أي الحب القديم أعظم وأفضل وأنظف وأذكى من الحب الجديد، فلكذلك العقائد والأرباب والمذاهب والأوهام والأكاذيب، جديدها يهز ويؤجج ويبعث ويخلق ويعلم الوحشية والعدوان المقتحم، والوقاحات الفعالة، ويدفع إلى الصعود فوق المخاطر الرائعة، وإلى القفز فوق كل الآثام المتدنية. أما قديمها، أي قديم العقائد والأرباب والمذاهب والأوهام والأكاذيب فإنه يعوق ويهزم ويضعف ويؤكد مزايا البلادة والخمول والاسترخاء والوقار العاجز الدليل. كما يعلم السميت المهادن المتواضع المستقر الخامد، وكما يعلم أيضاً التقاليد القوية الهازمة الباحثة عن الاستسلام إلى السلامة الضعيفة الهاربة.

ولعلنا نظلم جنون الأرباب والمذاهب والأديان والغوايات الجديدة حينما نجد شبهاً بينه وبين جنون الحب الجديد. إن الشبه بين الجنونين مفقود أو ضئيل جداً. إن قدرة الأرباب والمذاهب والأديان والأكاذيب والشعارات والزعامات الجديدة على ممارسة الجنون الفعال المتوثب المتوحش المقاتل لا تماثلها قدرة أخرى حتى ولا قدرة الحب الجديد. إن هذا الجنون هو أعظم جنون أبدعه الإنسان أو هو أعظم جنون أبدع الإنسان.

إن أغزر الناس نشاطاً وحماقات مبدعة أو مقاتلة أو ممارسة للعدوان والوقاحات هم أسرعهم إلى التجديد في أوثانهم وغواياتهم وأكاذيبهم وفي نماذجهم النفسية والعقلية والأخلاقية.

إن أضرار الإيمان القديم بالآلهة والمذاهب والغوايات والشعارات القديمة ليست في أنه لا يهب الحماس أو لا يعلمه أو لا يدعو إليه، بل إن أضرار هذا الإيمان في أنه يقتل الحماس ويسلبه وينهى عنه ويعلم ضده. إنه ليس فقط قوة مفقودة بل إنه قوة مضادة.

إنه ليس نبياً قد مات أو ماتت نبوته ولكنه نبي يعلم ضد النبوة.

إن الذين يؤمنون بالآلهة والعقائد والنماذج العقلية والمذهبية التاريخية يصبح إيمانهم قديماً مستكيناً ضعيفاً واهياً مسترخياً، لا يملك توقداً ولا جنوناً باسلاً. وحيث لا بد أن ينفصلوا في مواجهاتهم عن الظروف والأحداث والاحتمالات التي تواجههم وتهددهم وتصدمهم وتسد طرقهم وتقرع عليهم أبوابهم. إنهم يرفضون التخاطب والتحاور معها. إنهم لا يتفاعلون بها. إنهم يعجزون عن ذلك.

إن الضرورات لا تحركهم ولا تهزهم، وإن الآلام لا تفعل لهم أو بهم ذلك. إن الاشتزاز الذي لا

فرعون يكتب سفر الخروج

نهاية ولا حصر لأسبابه ولا لأساليه لا يصيب عقولهم أو أخلاقهم أو مشاعرهم أو تطلعاتهم بالارتجاف. إنهم لا يصرون العالم الذي يعيشون فيه، ولا يهتزون أو يستجيبون لما فيه من قوة وجمال ومزايا ومسررات ورقصات أو من ضعف ودمامات ورذائل وذنوب وعذاب.

إنهم خامدون مسترخون متبلدون مع آلهتهم وعقائدهم ومذاهبهم وتعاليمهم وأوهامهم القديمة الخامدة المسترخية المستلقية في قبورها ومحاريبها ومعابدها ومثاويها القديمة المسترخية الخامدة الهامدة. إنهم مصروفون عما حولهم، إنهم يتشاءبون مع آلهتهم ومذاهبهم وعقائدهم وأوهامهم المثاثبة من التقادم والشيخوخة والهزال. إنهم مصروفون عما حولهم بالتأؤب مع إيمانهم المثاثب من التقادم والحمول والضعف - الضعف الذي أصابته به الشيخوخة والمعاناة التافهة الطويلة الباهظة. إنهم مشغولون عن الآلام والتفاهات والتحديات والذنوب وعن كل المواجهات حولهم بالتحديق الأعمى - بالتحديق في وجوه آلهتهم وأوثانهم التي قد ماتت طويلاً، طويلاً جداً، والتي فقدت كل جمال وإيحاء وتحريض على الشهوة والحب والمغامرة.

إنهم مشغولون بالتحديق الأعمى في وجوه آلهتهم وأوثانهم التي قد ماتت طويلاً طويلاً. إن دمامات الشيخوخة والتشوّهات في وجوه آلهتهم وأوثانهم والتي يحدقون فيها تحديقاً أعمى قد فقأت فيهم القدرة على أن يمارسوا أي قدر من مشاعر الإعجاب أو الاشمئزاز.

لقد ماتت مشاعرهم في تحديقاتهم التي قد ماتت، وماتت تحديقاتهم في وجوه آلهتهم وأوثانهم التي قد ماتت. وماتت تحركاتهم وخطواتهم وقفزاتهم لأن مشاعرهم وتحديقاتهم قد ماتت. لقد ماتوا لأن إيمانهم قد مات، لأن جنونهم قد مات.

إن موت أوثان الإنسان موت لجنونه، وموت جنونه موت لحماسه ولاقتحامه.

لقد مات إيمانهم من الشيخوخة والهزال. لقد أصابت الشيخوخة والهزال إيمانهم لطول ما تعامل مع الآلهة والأوثان التي أعجزتها وشوّهتها آثام وهموم الشيخوخة والهزال. إن الإيمان بالآلهة والمذاهب التي أرهقتها وشوّهتها الشيخوخة لن يتحول إلى إيمان مقتحم محلوق مبارز منتصر.

إنك لن تكون مقتحماً ونفسك غير مقتحمة، وإن نفسك لن تكون مقتحمة إذا كانت مسكونة بالأرباب والمذاهب وبالأوهام والأكاذيب الخامدة الميتة.

إن آلهتنا وتقاليدها ومذاهبنا وأكاذيبنا وأوهامنا لتهزم وتضعف وتموت من التقادم والاستعمال إن لم نجددها كما ترث وتتمرق ثيابنا وأدوات منازلنا. وإن إيماننا ليضعف ويموت ويفقد حماسه وتألقه وتوثبه كما تضعف وتموت وتفقد بريقها وجمالها وحماسها وشهواتها وأشواقها أجسامنا.

إننا نتحول إلى مقابر تثوي فيها آلهتنا وأنبياؤنا ومذاهبنا وتعاليمنا وأدياننا، أو هذه تتحول إلى مقابر لنا، تموت فيها أشواقنا واهتماماتنا وتطلعاتنا وآمالنا. إننا نتحول إلى مقابر كما تتحول هي أيضاً إلى

إذا تقاذمت المذاهب والأرباب

مقابر. إن كل مؤمن هو مقبرة للإله وللمذهب الذي يؤمن به وإن كل مذهب وإله هو مقبرة لمن يؤمن به.

إننا نصبح القبور والموتى، كما تصبح هي - أي آلهتنا وأدياننا ومذاهبنا وتعاليمنا وتقاليدنا وأنبيأؤنا - كذلك، أي تصبح هي القبور وهي الموتى، هي القبور التي ندفن فيها وهي الموتى التي نصبح نحن قبورها لتدفن فيها.

إننا أبداً نحن وآلهتنا وأوثاننا موتى وقبور. إن كل إنسان يصبح مع إلهه ومذهبه ميتاً وقبراً، كما يصبح إلهه ومذهبه معه كذلك أي قبراً وميتاً. إذن كم هي الجثث الثاوية في ذات كل إنسان، وكم هي القبور التي يثوي فيها كل إنسان. ما أكثر الإنسان إذن جثثاً وقبوراً.

إن كل إنسان هو ميت وقبر، أو هو ميت بقدر ما هو قبر، وقبر بقدر ما هو ميت. إن كل شيء كذلك. إن الإله والنبوة كذلك. إن الحشرة كذلك أيضاً وبنفس النسبة وبنفس التفسير.

إنه لا شيء في الحياة يحيا أو يتقدم، يوهب الحماس أو يهبه إلا بالتجديد والتغيير والاستبدال والصياغات الجديدة، حتى الآلهة والمذاهب والأديان والزعامات والنبوات والأكاذيب والحقائق، حتى التفاهات والسفاهات والشهوات والبذاعات.

حتى السفاهات والبذاعات والشهوات والفضائح محتاجة إلى التبديل والتجديد والتغيير. حتى كل هذه لا تستطيع أن تمحى أو أن تتقدم أو أن توهب الحماس أو أن تهبط إلا بالتجديد والتغيير والاستبدال والصياغات الجديدة.

حتى نوع العار، لكي يكون نابضاً ومحركاً ومقتحماً ومسعوراً، محتاج إلى أن يتجدد ويتبدل وتتعاقد جنسياته وصيغته وتفسيره. إنه لا حياة إلا وهي متجددة متغيرة متبدلة، وكذلك، إنه لا آلهة ولا مذاهب ولا نبوات ولا تعاليم ولا عقائد إلا وهي متجددة متغيرة متبدلة متحاربة، هازم بعضها بعضاً، طارد بعضها بعضاً، مذل بعضها بعضاً، شاتم بعضها بعضاً.

إن الأمل الباطل الذي يبعث فيك الحماس ويهيك النشوة والافتحام لخير من الأمل والحق الذي يقتلك بالحمول والكآبة. وإن الأكذوبة التي تحولك إلى إبداع لأتقى من الصدق الذي يحولك إلى استسلام وعجز. وإن الإله المجنون الذي يعلمك القفز فوق أخطر القمم لهو أنبل وأذكى من أعقل إله يعلمك الانتظار المؤدب حتى الموت. وهل يوجد أرداً من الإله المؤدب العاقل المتوقر المسالم، أو يوجد أعظم من الإله المتوقع المهاجم المشاغب الأحق المورط المتورط؟

إن صفات الشيء المادية هي التي تصنعه أو تعجز عن صنعه، وليست صفاته الأدبية أو الأخلاقية، بل أو العقلية. وإن إحساسنا نحو الشيء وبه واحتياجنا إليه هما اللذان يشداننا إليه ويربطاننا به، أو

فرعون يكذب سفر الخروج

يفصلنا عنه ويحولنا إلى نسيان في حياتنا. وليس الذي يفعل ذلك هي نظرياتنا المذهبية أو الدينية أو الأخلاقية أو الإنسانية في ذلك الشيء.

وهل لأي شيء قيمة أدبية أو أخلاقية أو حتى عقلية غير قيمته المادية؟ بل هل له تفسير غير ذلك؟ إن علاقاتنا بالجنس وبالطعام وأحاسيسنا بهما وإيهما لا تساوي نظرياتنا فيهما وتعاليمنا عنهما، بل إن علاقاتنا وأحاسيسنا بهما لا تتعلم من نظرياتنا فيهما، بل لا تتأثر بها. إننا قد نخاف أو نمتنع عن الممارسة أو نقيدها، ولكن علاقاتنا النفسية أو الطبيعية لا تتغير.

* *

نعم، إن التجديد في الإله، أو المذهب أو في الأكاذوبة أو في الغواية أو في الوهم الذي تهيه إيمانك وافتراسك هو كالتجديد في الحب الذي تهيه كل أشواقك وافتانك وكل قدرتك على الغواية وعلى التخلي عن كل احتمالات الوقار والرصانة فيك. إن كلا التجديدين يهيك النشوة المتحولة إلى مذهب أو تقوى، ويهيك اللذة المتوقعة المفترسة الشجاعة. ويهيك أيضاً القدرة على التغيير وعلى الفداء وعلى ممارسة كل مستويات وأفانين الغباء - الغباء الذي لا بد منه لكي تستطيع أن تمارس نفسك وتمارس الأشياء وتمارس الآخرين، وتمارس الإيمان بأربابك وزعمائك ومعلميك الخالدين.

إن كلا التجديدين يهيك الوقاحة، يهيك الوقاحة المبدعة المقترحة المقاتلة التي تجعلك تخطو وتضرب وتصرخ وتهتف وتتحرى دون أن تستطيع الرؤية أو التفكير أو التساؤل أو النقد أو الاشتماز. وهل يمكن أن نمارس عملاً كبيراً، أو أن نبدع شيئاً كبيراً، أو أن نكون كباراً بدون أن نصاب بالوقاحات الكبيرة المتقدمة الفاقدة لكل أساليب ومشاعر الوقار والاحترام للسلوك وللذكاء؟

هل بدون الوقاحة نجرؤ على شيء أو نمارس شيئاً أو نحب شيئاً أو نعجب بشيء أو نقاتل أو نعادي أو نخاصم بحثاً عن شيء أو دفاعاً عن شيء؟ هل بدون الوقاحة نستطيع أن نقتل أو نعادي أو نحتقر نكره أو نتهب إنساناً ما أو شعباً ما أو قوماً ما باسم الإله أو المذهب أو الحق أو العدل أو الحب أو وظافة أو التقوى؟

هل بدون الوقاحة نستطيع الحشرة أن تكون حشرة أو أن تمارس أخلاق ومستويات الحشرة، أو أن تحب نفسها، أو أن تدافع عن نفسها، أو أن تعرض نفسها بالأسلوب الذي تصنعه الحشرة؟

هل بدون الوقاحة - وقاحة الإيمان، أو وقاحة الحب والشهوة والجوع والضرورة والغباء، أو بدون الوقاحة المذهبية أو الدينية أو الأخلاقية أو الوطنية أو القومية - هل بدون هذه الوقاحة أو الوقاحات نستطيع أن يقبل الإنسان نفسه، أو أن يمارس نفسه، أو أن يعرض نفسه، أو أن يعجب بنفسه، أو أن يعلن عن نفسه، أو أن يتسم أو أن يضحك بصوت ضاحج منشد، أو أن يرقص قلبه ووجهه وجلده وصوته بينما العالم يتزاحم بالمشوهين والخائفين والمقهورين والمحتقرين والمطاردين والمظلومين واليائسين والجانحين وبكل أصناف المعذنين والعاجزين، وبالذين ماتوا وبالذين لا بد أن يموتوا، وبالذين يعلمون

إذا تقاضت المذاهب والأرباب

أنهم لا بد أن يموتوا، وبالذين يخافون ويتوقعون أن يدق عليهم أبوابهم في أية لحظة هذا الصديق النبيل الوقح - هذا الطبيب العالمي الذي يشفي من كل الأمراض والعاهات والآلام والمشاكل ومن كل التفاهات والصغائر والذنوب والتلوثات ومع هذا يظلمه كل العالم، فيخافه ويتقيه ويحاربه ويكرهه كل العالم - هذا الموت الصديق النبيل، هذا الوقح الكريه.

هذا الموت الذي لا مثيل له في صداقته ، ولا مثيل له في الخوف والهرب منه والكره له.

نعم بينما العالم يتزاحم بكل هؤلاء، ويتزاحم أيضاً بالذين ينتظرون جنات الله ليعبثوا ويصغروا ويتعروا ويسترخوا ويمارسوا فيها كل الفضائح والممارسات المعروفة وغير المعروفة، ويتزاحم العالم أيضاً بالذين ينتظرون نيران الله وعذابه هناك، حيث تصور الأنبياء والقديسون، وحيث تحدثوا وهولوا وفظعوا وشوهوا وبالغوا، وبالغوا في تشويههم وتفضييعهم.

نعم، هل بدون هذه الوقاحات يستطيع أي إنسان أن يقبل ذلك أو أن يفعل ذلك أو أن يكون كذلك أو أن يغفر ذلك، أو يستطيع ألا يموت رفضاً أو ذعراً أو اشمئزازاً أو حزناً أو فراراً من العار؟ نعم، هل بدون كل فنون الوقاحة والنذالة والبذاءة تقبل أن تعيش في جنات الأنبياء لتمارس فيها شهواتك كما وصفها لك أنبياءك، أو أن تعيش في هذه الجنات بينما آخرون يعيشون في نيران أنبيائك؟

هل بدون الوقاحات نستطيع أن نحيا أو أن نبقي أو أن نمارس ممارساتنا - أن نمارس أنفسنا أو أن نمارس مواجهاتنا وظروفنا وضروراتنا وأحزاننا ومسرراتنا وشهواتنا ومخاوفنا وجبننا؟

هل بدون الوقاحة نستطيع أن نمارس حبنا أو بغضنا أو أحقادنا المختلفة التفاسير والأسباب؟

نعم، هل بدون الوقاحات نستطيع أن نعبد آلهتنا، أو أن نهتف لزعمائنا وقادتنا ونسير وراء حماقاتهم ومغامراتهم واستعراضاتهم، أو أن نستمع إلى معلمينا ونؤمن بهم ونركع على سيرهم ونصوصهم نقرأها ونحفظها ونفسرها ونعجب بها وندعو العالم كله إليها ونعادي كل الناس من أجلها؟

هل بدون الوقاحات نستطيع أن نفعل ذلك إلا بقدر ما تستطيع الحشرات بدون أي قدر من الوقاحة أن تمارس أخلاقها أو ذكائها أو حيائها، أو تمارس معاشتنا والتعري أماننا، أو عرض نظافتها وكرامتها وشجاعتها وصداقتها في بيوتنا وفوق عيون وطعام أطفالنا؟

إذن أيتها الوقاحة كوني بذيعة وجريئة وشاملة لئلا نموت رفضاً لأنفسنا وبغضاً وخجلاً من مستوياتنا ونظافتنا ونياتنا.

إنه لا بد للحياة وللعبقية وللإبداع في الحياة من الوقاحة. وإنه لا بد للوقاحة من التجديد في الإيمان ومن التجديد في الآلهة والأنبياء والمذاهب والتعاليم والشعارات والزعامات. كما لا بد للحشرات لكي تقبل نفسها وتمارس ممارساتها وفنون حياتها من الوقاحة.

فرعون يكتب سفر الخروج

وكما قيل في السطور السالفة: فإننا نظلم وقاحة وجنون الإيمان الجديد بالأوثان والأكاذيب الجديدة إذا شبهناهما بجنون وقاحة الحب الجديد.

* *

إن كل مذهب أو دعوة أو دين لا بد لها أو له من إله وشيطان، ومن جنة وجحيم. إن كل مذهب وكل دين وكل دعوة لا بد أن يكون لها أيضاً أنبياء وكتب مقدسة ومحاربين ومنابر.

إن جميع المذاهب والدعوات والأديان محتاجة أبداً إلى مواكب من الطغيان والأكاذيب والاستعراضات والدوي ومن الاذلال لذكاء الإنسان ولشرفه. إن الحياة، حياة البشر لا بد أن يشترك في بنائها وفي مواجهتها والتحمل لها والصبر عليها وفي الجنون بها وفي الجنون فيها، وفي تحريكها وتصعيدها - لا بد أن يشترك في ذلك الخوف والأمل، أو التخويف والتأويل، وأن يشترك الحب والبغضاء والاعجاب والاشمئزاز.

إن كل ذلك لا بد أن يشترك في تسويغها وتفسيرها وفي خلق الاهتمام والإيمان بها، وفي تحويلها إلى جمال أو إلى دمامة، أو إلى جمال ودمامة، وإلى مجد وتفاهة، وإلى تقوى وخروج على التقوى. إن الحياة، حياة البشر وحدهم لا تواجه نفسها ولا تفسر نفسها ولا تسوغ نفسها.

إنها محتاجة أبداً إلى مسوغات وإلى نبوات وإلى تفاسير وإلى إرهاب وأكاذيب وطغيان، وإلى جنات ونيران. إنها محتاجة إلى آلهة وأنبياء وإلى أبالسة وإلى سموات وغيب وإلى طغاة عقليين ومذهبيين.

إننا لهذا نجد الدين رفضوا آلهة الأنبياء وجناتهم، وأصبحوا لا يخافون نيرانهم ولا شياطينهم لم يستطيعوا أن يعيشوا الحياة أو أن يواجهوها أو أن يفسروها أو يتقبلوها ويغفروها، أو أن يروها جمالاً أو جحداً أو شيئاً يمارس بلا آلهة وأنبياء وأبالسة وجنات ونيران جديدة، أقوى وأشد ترويعاً وإغراء وروعة إلهاماً وسوقاً إلى ممارسة أضخم الحماقات، وإلى الإيمان بأفطع الغباوات والجنون. لقد أدركوا وإن لم يعلموا أن الحياة لا يمكن أن تقبل أو تعقل أو تغفر أو تفسر أو أن تحمل دماماتها وتفاهاتها وحماقاتها وعيها بدون المسوغات العدوانية الحادة البديهة.

لقد ذهبوا يصنعون لأنفسهم آلهة وأنبياء وأبالسة وجنات ونيراناً وثوباً وعقاباً لكي يستطيعوا أن يلهبوا أنفسهم ويسوقوها ويتقبلوها ويفسروها، ولكي يسوغوا لها كل تفاهات وحماقات وعيب الحياة، وكل ممارساتهم ونياتهم وأهدافهم وحوافزهم التافهة الحمقاء العابثة، ولكي يقاتلوا ويعادوا ويشاتموا ويخاصموا بها جيرانهم وكل الآخرين تحت شعارات التقوى والإيمان والبطولة والنظافة والنبيل.. وأيضاً لكي ينتظروا أو يؤملوا ويتوقعوا ويملكوا أمجاداً وجنات وسموات في الغيب. ولكي يحركوا ويغزلوا همهم الخامدة أو الباحثة عن الحمود، ومشاعرهم التي لا يمكن فهمها. ولكي تتأجج فيهم رغبات وشهوات وحوافز العدوان والافتراس ومنطقهما، لكي تظل متلهبة فيهم - في عقولهم

إذا تقادمت المذاهب والأرباب

وأخلاقهم وتعاليمهم وشعاراتهم - شهوات الجنون والادعاء والكبرياء والأكاذيب والانتهاك للآخرين والعدوان عليهم والمخاصمة لهم والانكار لمزاياهم وذكائهم.

إن من أعظم مزايا الآلهة والنبوات والزعامات والثورات والمذاهب والمعتقدات القوية أنها تسوغ للناس ممارسة جوعهم الحاد القديم المتوحش إلى البذاءة والبغضاء، وإلى السباب والعداوة والتشنيع والغرور. إنها تسوغ لهم أن يمارسوا كل ذلك بابتهاج وتدين وبأسلوب إعلاني، أو بلا أي شعور بالعار أو الذنب أو الخطأ أو الندالة.

إن الآلهة والنبوات والزعامات والثورات والمعتقدات والمذاهب القوية العنيفة هي التشريع العالمي أو التسويغ العالمي للخروج على نظافة النفس والتفكير واللغة والأخلاق. إنها التسويغ والتشريع العالميان لتخطي كل مستويات ولغات وأساليب التهذيب.

إنها تجيء بأسلوب من يجيء ليعلمنا التهذيب لكي تعلمنا وتحلل وتشرع لنا الخروج على كل تهذيب.

إن جميع الناس محتاجون ولو أحياناً إلى شيء من النزق والتوحش وإسقاط الوقار والذكاء تحت شعارات مسوغة أو ممجدة ومادحة وهائفة. وإن النبوات والزعامات والثورات والمذاهب والعقائد القوية هي أفضل وأقوى وأشمل ما يتحول إلى هذه الشعارات المسوغة أو الممجدة المادحة الهائفة. وماذا يمكن أن يكن عطاؤها لنا لولا ذلك، أي لولا أنها تتحول إلى تسويغ لاحتياجنا إلى النزق والتوحش والبذاءة وإلى الخروج على الوقار والذكاء والتهذيب؟

لقد كانت الآلهة والمذاهب والمعتقدات والأديان في كل التاريخ وحتى اليوم نافعة جداً للزعماء وللأنبياء وللمعلمين والوعاظ وللشوق ولكل الناس، لأنهم باسمها يمارسون كل جوعهم وكل احتياجاتهم وأشواقهم إلى الفضائح والحماقات والوقاحات والفحش، وإلى شتم الآخرين وانتهاكهم وتحقيرهم والتطاول عليهم، في الميادين وفوق المنابر وبكل الأساليب الاستعراضية الاعلانية.

وهل يوجد مثل الأنبياء والزعماء والمعلمين والوعاظ احتياجاً إلى النزق والفحش والافتضاح وإلى الشتم والتطاول.

ما أتفك وأسخاك وأبرك أيتها الآلهة، أيتها النبوات والمذاهب والزعامات إنني في احتياج ومجاعة إلى أن أكون بذيقاً وسفياً وعدوانياً. ولكنني أخشى لو فعلت ذلك أن أحاكم أو أعاقب أو أحاسب أو أعاقب أو أزجر نفسي وأخلاق، أو ألا أمجد نفسي وأخلاق، أو ألا أجد مسوغاً لأن أفعل ذلك، أو ألا يقبل مني الآخرون أن أفعل ذلك، أو ألا أجرؤ على إعلان ذلك أو على الافتخار به. إنني لا بد أن أفعل كل هذا السوء. إنني أتغذى وأتداوى به من تفاهاتي وآلامي ومن مجاعاتي وضياعي وهمومي - من تفسيري لوجودي. ولكنني محتاج إلى مسوغات من نوع ما.

وأنت أيتها الآلهة، أيتها النبوات والزعامات والمذاهب والأديان تمنحيني كل المسوغات مع كل

فرعون يكتب سفر الخروج

الظروف المطلوبة والملائمة والجيدة جداً لكي أمارس كل احتياجاتي ومجاعاتي إلى أن أكون بذيقاً وسفهاً وسخيفاً وعدوانياً، دون أن أرفض نفسي أو أنقذ نفسي أو ألوم نفسي، بل مع إعجابي المتوقع بما أفعل، بل مع إعلاني عن أمجادي وتقواي بما أفعل.

إذن كم أنت سخية وتقية ورحيمة وبارة، أيتها الآلهة والزعامات والنبوت والأديان والمذاهب ما أروع حنانك أيها الإله الطيب. إنك تتحول إلى تحليل وتشريع لكل بذاعاتي العدوانية، لكل توحشي التاريخي. ما أعظم وأشمل نبلك أيتها الآلهة.. أيتها الزعامات والنبوت والأديان والمذاهب. إن في لأشواقاً وحنيناً دائماً إلى أن أكون نرقاً ووقحاً، وإلى أن أشتم وأتهم وأعتدي وأعادي وأخاصم والأعن. وأنت أيتها الآلهة والأديان والمذاهب والزعامات والنبوت تحللين لي ذلك، بل تأمريني به أمراً، بل تلزميني به كما تلزميني بالصلاة والإيمان والتهاف والتمجيد لك وبل، بل تجعلين ذلك هو طريقي إلى الله، وإلى التقوى، وإلى المجد، وإلى حب الإنسانية وحمائتها من الأعداء والأبالسة والخصوم ومن كل الغوايات والبذاعات.

إنك تتحولين إلى تحليل بل إلى تشريع لكل السفه والإثم والعدوان والأحقاد اللقيمة المعبرة. ما أثنائك وأحنالك على احتياجي إلى أن أكون بذيقاً وسفهاً وسخيفاً وعدوانياً - أيتها الآلهة والمذاهب والأديان والنبوت والزعامات. ما أثنائك وأحنالك على ذنوبي ونقائصي وعلى مجاعاتي الخاطئة. لهذا أؤمن بك جداً، وأمجذك جداً، وأتعصب لك جداً.

إنك نافعة لي أكثر من نفعي لك، وإني محتاج إليك أكثر من احتياجك إلي. إني لا أعبدك أو أخدمك ولكنني أستغلك.

هل ابتكر الناس الآلهة والنبوت والزعامات والمذاهب والأديان لكي يشتموا ويسفهاوا ويعتدوا ويعادوا ويتوقحوا ويتكبروا باسمها، أم هم قد اضطروا إلى أن يتعلموا الشتائم والعدوان والعداوات والتوقح والسفه والكبرياء لأنهم قد آمنوا بالآلهة والنبوت والزعامات والأديان والمذاهب؟ أيهما الذي بل الآخر؟ أيهما السبب وأيهما النتيجة؟ إذن كيف أمكن الإيمان بالآلهة والأنبياء والزعماء وبالمذاهب والأديان إن لم يكن من أجل تسويغ السفه والسباب والوقاحة والعدوان والكبرياء؟

هل الآلهة والنبوت والزعامات والمذاهب والأديان من أجل الجنون أم الجنون من أجلها؟

إن كان الجنون من أجلها فهي إذن من أجل ماذا؟

أيهما الثمن: هي أم الجنون، الآلهة والعقائد أم الوقاحات والعداوات باسمها؟

أيهما التفسير للآخر - أيهما الخالق؟ هل المؤمنون والمذهبيون والهاثفون للزعامات وقحون وبذيقون ومفتضحون وعدوانيون لأنهم يتداون بذلك أم لأنهم يعبدون ويطيعون أربابهم وزعماءهم ومعلميهم.

* *

أجل، إن الأمر لكذلك.

إذا تقادمت المذاهب والأرباب

أجل، إن الذين استغنوا عن آلهة الأنبياء وعن جناتهم وعن شياطينهم ونيرانهم لم يستطيعوا أن يستغنوا عن نماذج أخرى من الآلهة والجنات ومن النيران والأبالسة، يصنعون من أنيابها وأهوالها وأخطارها وتهديداتها ووقاحتها مزامير عنيفة عدوانية متعصبة بذئقة بليدة ضاحجة، يتلون بها برهبانية ووحشية وكبرياء وبذاءة وتهديد وارتجاف وذعر، كما كانت تتلى الكتب القديمة المقدسة، بل أكثر جنوناً وإيماناً وتعصباً. لكي يوقدوا بها الخوف والبغضاء والعنف والأحقاد والفحش والتوحش والخصومات والحروب الدينية أو المذهبية أو الوطنية أو الأخلاقية، ولكي يوقظوا ويعذبوا ويحركوا بها همهم وجوانحهم لئلا تعيش أبداً تحت الثلوج والهزائم - ولكي يغازلوا بها آمالهم ورغباتهم لئلا تفقد كل تعبيرات وإحياءات ومستويات النشوة، أو ليستهلكوا ويخادعوا ويغالطوا بها حماسهم وضياهم اللذين يجب أن يكونا مصابين بالجنون والغليان. إن كل الناس محتاجون إلى أن يعيشوا تحت عوامل الإغراء والتهيج لكي يستطيعوا تسويغ أنفسهم وتسويغ حياتهم.

إنه لمحتوم أن يكون أشد الناس إنكاراً للأرباب والأبالسة والجنات والنيران القديمة هم أشدهم إيماناً بالجديد من ذلك وتعصباً له، واحتياجاً ودعوة إليه، وتخويفاً به ومنه، وفحشاً وقاتلاً وعداوة وعدواناً وكبراً ومخاصمة ومشاتمة باسمه، لأنهم قد جددوا أوثانهم وأربابهم ومخاوفهم وأمانيتهم، أي جناتهم ونيرانهم وأبالستهم وملائكتهم.

ولعل الخوافز والاحتياجات والتفسيرات التي صنعت لإيمان القدماء المتعاملين مع السماء ومع كبرياتها ووحوشها فيما يظنون هي نفس الخوافز والاحتياجات والتفسيرات التي تصنع لإيمان المنكرين لآلهة السماء ولأمجادها، المتعاملين مع آلام الأرض وهمومها وهوانها وهوامها وديدانها.

ولعل الفرق بين هؤلاء وهؤلاء في موضوع الفكرة لا في الفكرة. لعل الفرق في تفسير الإله أو في اسمه أو في مكانه أو في تاريخه، لا في قيمته أو في معناه أو في منطقته.

هل القيمة في الإله أم في تفسير الإله؟ هل القيمة في تفسير الإله أم فيما يفعله الإله؟ وهل تفسير الإله في الإله - في ذاته وأخلاقه وضميره وعبريته وأعماله أم فيمن يفسرون الإله؟

هل تفسير الإله يساوي الإله أم يساوي من يفسرونه؟ وهل يفسرونه بذاته أم بذواتهم؟

هل الناس يفسرون الإله كما يرونه ويجدونهم ويجربونه أم كما يريدونه ويخافونه ويرى لهم؟ كيف يمكن أن يفسر الإله أو النبي لو كان لا يفسر إلا كما يرى ويوجد ويجرب؟ وهل في أي تفسير أي شيء كما يرى ويوجد ويجرب؟ وهل في أي تفسير بهذا المستوى نفع لأحد، للمفسر أو للمفسر؟

هل المذهب يساوي المذهب أم يساوي من يؤمنون به؟ هل الإيمان بالمذهب يجيء مساوياً لما يستحقه المذهب أم لما يستطيعه ويريده المؤمنون به؟ هل العبقرية في المذهب أم في أصحاب المذهب؟ هل المنتصر والقوي هو المذهب أم أتباعه؟ هل الإعجاب في الشيء الذي نعجب به أم فينا؟ هل الإعجاب إعجاباً أم حاجة وإيمان وتلقين وتعليم ومجاملة وثناء وحب وشهوة وتحد وكبرياء؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل صفات الإله أو النبي في الإله والنبي أم في المؤمنين بهما؟ هل الإله والنبي هما اللذان يدعوان إلى الإيمان بهما ويصنعان برهان الإيمان بهما وبرهان صدقهما، أم ذلك هو أنت وأنا؟

هل البشر يتفاوتون بقدر ما تتفاوت أربابهم وأنبيائهم ومذاهبهم وأديانهم؟ هل تتفاوت أربابهم وأنبيائهم وأديانهم ومذاهبهم بقدر ما يتفاوتون هم؟ أم هم يتفاوتون بقدر ما يتفاوتون؟ أم تتفاوت أيضاً أربابهم وأنبيائهم ومذاهبهم وأديانهم بقدر ما يتفاوتون؟

هل ذكاء الإنسان يساوي ذكاء إلهه أو ذكاء نبيه أو ذكاء مذهبه أو ذكاء دينه؟ هل ذكاء إلهه أو نبيه أو مذهبه أو دينه يساوي ذكائه هو، أم ذكاؤه لا يساوي إلا ذكائه؟

هل الإنسان رجعي وتافه وضعيف وبليد ومتخلف بقدر ما يكون إلهه أو نبيه أو مذهبه أو دينه كذلك؟ وهل هو تقدمي وعبري وقوي وذكي بقدر ما يكون إلهه أو مذهبه أو دينه أو نبيه كذلك؟ أم الإنسان هو هذا أو هذا بقدر ما يستطيع أن يكون هذا أو هذا؟

هل الآلهة والمذاهب والأديان تصوغ الناس أم الناس هم الذين يصوغونها؟ هل الناس يصاغون أم يصوغون أنفسهم؟

إذن فالإنسان كيفما كان لا بد أن يكون له إله وشيطان، وجنة ونار، وأنبياء ومعلمون وقديسون. إنه لا بد أن يكون له ما يروعه ويغريه ويسلبه وقاره واتزانه وذكاءه وحرية وتهذيبه وشرفه. إنه لا بد أن يكون له ما يسلبه القدرة على التحديق في نفسه أو في أي شيء. إنه لا بد له إلى ما يصنع منه كائناً متوحشاً متوقفاً بذيقاً غيباً عدوانياً همجياً.

إنه لا بد للإنسان من جنون حاد يستطيع أن يمتص ذاته وأن يستهلكها استهلاكاً مشروعاً بل استهلاكاً ممجداً مفخوراً به. إنه لا بد له من جنون ديني أو مذهبي أو وطني أو أخلاقي أو فلسفي، لكي يسلب ذاته كل اتزانها ووقارها وعقلها، لكي يستمر يسير في التيه الأليم الأبدى الذي لا حدود له - في التيه الذي لا ينتهي إلا بالتيه - لكي يستمر يسير في طريق ليس فيه معنى الطريق أو تفسيره أو نهايته أو وظيفته.

لكي يستمر في طريق لا يطالب منه ولا يؤمل فيه أن يكون طريقاً - في طريق لا شيء ولا هدف ولا منطق ولا تفسير ولا ثمن ولا سرور فيه أو أمامه أو حوله أو وراءه أو له، يساوي معاناة السير فيه. لكي يستمر يسير في هذا الطريق دون أن يغضب أو ينكر أو يرفض أو يطالب بشيء أو يشترط شيئاً، أو يسأل: لماذا، أو من أين، أو إلى أين، أو ما الثمن، أو ما النهاية، أو ما التفسير، أو من الفاعل، أو ثم ماذا.

إنه لا بد من كل ذلك للإنسان لكي يستطيع أن يتعامل مع وجوده ولكي يستطيع أن يواجه ويتقبل بل ويتلع كل ما في وجوده من عبث وتفاهات وضلالة واستعباد وآلام وتحقير ومن خروج على كل منطق وكل تفسير.

إذا تقادمت المذاهب والأرباب

إنه لا بد له من كل ذلك لكي يستطيع أن يمارس وجوده، ويمارس الآخرين، ويمارس الأشياء حوله، ويمارس ممارساته - لكي يستطيع أن يمارس ضميره ونياته ورغباته ومخاوفه وأنانيته وضآلته ومشاعره وأحقاده وكل ذنوبه ومستوياته النفسية والفكرية واللغوية والسلوكية.

ما أصعب وأقسى المواجهة والممارسة لولا العجز عن التحديق في النفس وفي الأشياء. ما أعظم نفعمكم أيها القاتلون لموهبة التحديق في النفس وفي الآخرين وفي الأشياء وفي السماء.

هل يستطيع الإنسان أن يمارس أو أن يواجه شيئاً لولا آلهته ونبواته وأديانه وزعاماته ومذاهبه وتعاليمه وشعاراته التي تسلبه كل القدرة على التحديق في أية ممارسة أو مواجهة لأنها تقتل فيه كل احتمالات ومستويات التهذيب والوقار والحياء والاشمئزاز والرفض والحب والصداقة والعدل والذكاء والمنطق والمحاسبة للأشياء والحرية والكبرياء والغنيان؟

أجل، إن أقدر الآلهة والنبوات والزعامات والتعاليم والمذاهب والأديان على قتل هذه الاحتمالات وعلى هزيمتها وإخمادها في الإنسان هي النبوات والزعامات والآلهة والتعاليم والأديان والمذاهب الجديدة لأنها أقدر على الإغراء والإغواء والترويع وعلى الاقتناع بالكاذب والحقائق وعلى قتل كل الاحتمالات المضادة والمقاومة في الإنسان.

لهذا كانت دائماً الوثنيات الجديدة البازغة هي أقدر الوثنيات على فضح البشر وعلى تصعيد ممارساتهم لأفطع وأضخم ألوان وأجناس العار. لقد كانت الوثنيات الجديدة تجيء دائماً كنوبات بأسلوب يشبه التدبير والقصد وكأنما كانت تجيء كذلك لئلا يفقد الناس الحساس والاشتهاء لعارهم، بل لئلا تضعف فيهم شهوة الاعلان عن عارهم والتباهي به. لقد كان الاعلان عن العار والتباهي به هما من أقوى وأصل وأشهر مواهب الانسان التي صاغت حياته وتاريخه ووجوده.

ولكن هل البشر يتغيرون ويتصاعدون في حياتهم وفي أساليب ومستويات القوة فيهم لأنهم يجددون في أربابهم ومعلميهم وزعاماتهم ومذاهبيهم وفي كل نماذجهم العقلية والنفسية، أم هم يغيرون أو يجددون أربابهم وأنبياءهم ومعلميهم وزعاماتهم ومذاهبيهم وجميع صيغهم النفسية والعقلية لأنهم يتغيرون ويتجددون، أو لأنهم يريدون أن يتغيروا أو يتجددوا، أو لأنهم قد تغيروا وتجددوا أو لأنهم قادرون على أن يتغيروا ويتجددوا، أو لأن الأشياء تحدث بلا تفسير؟

هل الناس يشيخون ويضعفون ويهزمون وتبطلون لأنهم هكذا يكونون أم لأن أربابهم ومذاهبيهم وأديانهم شاخحت وضعفت وهزمت وتبطلت؟

هل الناس يغيرون أربابهم ومعلميهم ومذاهبيهم وعقائدهم لأن هذا التغيير وسيلة إلى شيء، أم لأن كل شيء لا بد أن يتغير، لا بد أن يهزم ويموت ويفقد سحره وقدرته على الإغراء والإغواء؟ هل الناس يغيرون كينوناتهم ومستوياتهم لأنهم قد غيروا وثنياتهم أم لأنهم لا بد أن يتغيروا، لا بد أن يغيروا

فرعون يكتب سفر الخروج

كينوناتهم ومستوياتهم، لأن الكينونات والمستويات تموت وتتغير بالضرورة وبالقوانين الذاتية كما يموت ويتغير الإنسان وجميع الكائنات؟

هل العلاقة بين حياة الإنسان وأوثانه علاقة بين سبب ومسبب، وخالق ومخلوق، أم هي علاقة اقتران ومكان فقط؟ هل الإنسان ظاهرة وثنية أم الأوثان ظاهرة إنسانية؟ هل أوثان الإنسان تصوغ حياته وأفكاره ومشاعره أم حياته وأفكاره ومشاعره هي التي تصوغ أوثانه؟

هل الإنسان يبحث عن هذا الشيء أو يريده أو يفعله لأنه طريقه إلى ذلك الشيء الآخر، أم هو يبحث عن هذا وهذا، ويريد هذا وهذا، ويفعل هذا وهذا، دون أن يكون أحدهما طريقاً إلى الآخر؟ هل الإنسان يكون هذا لأنه قد كان ذاك، أم هو يكون هذا وذاك، أم هو يكون ذاك كما كان هذا؟

هل الإنسان يسمع أو يريد أن يسمع لأنه يرى أو لأنه يريد أن يرى، أم هو يسمع ويريد أن يسمع، ويرى ويريد أن يرى - أو هو كما يسمع ويريد أن يسمع يرى ويريد أن يرى؟

هل خلقت للإنسان يدان لأنه قد خلقت له رجلان؟ هل خلقت له رجلان لأنه قد خلقت له يدان؟ هل حكم على الإنسان بالشيخوخة لأنه قد حكم عليه بالآلام، أو حكم عليه بالآلام لأنه قد حكم عليه بالشيخوخة أم حكم عليه بهذا كما حكم عليه بهذا أو بقدر ما حكم عليه بهذا؟

هل الإنسان يأكل لأنه ينام؟ هل هو ينام لأنه يأكل، أم هو يأكل وينام دون أن يكون هذا تفسيراً لهذا، أو سبباً له أو نتيجة له، أو خالقاً له أو مخلوقاً له أو ملزماً به أو ملتمزاً له؟

هل أنت تحب هذا لأنك تحب هذا، أم أنت تحب هذا وتحب هذا - أو تحب هذا كما تحب هذا؟ هل آمن الإنسان بالإله لأنه آمن بالشیطان أو آمن بالشیطان لأنه آمن بالإله أم آمن بهذا كما آمن بهذا؟

هل الإنسان يصاب بالسل لأنه يصاب بالسرطان، أو هل يصاب بالسرطان لأنه يصاب بالسل، أم هو يصاب بهذا وهذا، أم هو يصاب بهذا كما يصاب بهذا؟

هل الإله قد خلق الصرصار لأنه قد خلق البرغوث، أو هل خلق البرغوث لأنه قد خلق الصرصار - هل خلق أحدهما لأنه قد خلق الآخر أم خلق أحدهما كما خلق الآخر؟ هل الإله قد تورط في خلق واحد منهما لأنه قد تورط في خلق الآخر أم هو قد تورط في خلق هذا بالأسلوب الذي تورط به في خلق ذاك؟ هل أرادهما الإله كليهما أم أراد أحدهما لأنه قد أراد الآخر؟

هل الإله معجب بموهبته وبأخلاقه لأنه يحب نفسه أم هو معجب بموهبته وبأخلاقه كما يحب نفسه؟

هل الإله قد خلق الإنسان لأنه قد خلق الحشرة، أو هل خلق الحشرة لأنه قد خلق الإنسان، أم أنه قد انتهى خلق الحشرة كما انتهى خلق الإنسان، واشتاق إلى رؤيتها كما اشتاق إلى رؤيته، وتطلع

إذا تقادمت المذاهب والأرباب

إلى المجد في خلقه للحشرة بقدر ما تطلع إلى المجد في خلقه للإنسان؟
هل الإنسان يحزن لأنه يسر، ويسر لأنه يحزن، أم هو يحزن ويسر لأنه محكوم عليه بأن يسر
ويحزن، لأنه محكوم عليه بهذا كما حكم عليه بالنقيض؟ هل هو يجبن لأنه ييغض، أو ييغض لأنه
يجبن، أم هو ييغض ويجبن، أم هو كما يجبن ييغض، وكما ييغض يجبن؟
هل يمرض لأنه يموت، أو هل يموت لأنه يمرض، أم هو يمرض ويموت، أو يمرض كما يموت أو لأنه
يمرض ويموت؟

هل الإنسان يحب الله ويعبده لأنه يراه جمالاً وعدلاً ورحمة وعبقرية، أم هو يراه كذلك لأنه يحبه
ويعبده، أو لأنه لا بد أن يحبه ويعبده، أم هو يحبه ويعبده ويراه عدلاً وجمالاً ورحمة وعبقرية، أو كما
يراه كذلك - لأنه هكذا يفعل - لأنه هكذا - يحب الله ويعبده، ولأنه هكذا يراه عبقرية وجمالاً
ورحمة وعدلاً؟ ولماذا يحبه ويعبده؟ سؤال يساوي: لماذا يراه عدلاً ورحمة وجمالاً وعبقرية. ولماذا يراه
كذلك؟ سؤال يساوي: لماذا يحبه ويعبده.

لماذا يا أنا

١.. لماذا يعذبك ويفضبك حتى عار الحشرات وهوانها وتلوثها وعذابها. حتى ذنوب الحشرات وأخطاؤها تتحول إلى تعذيب وإغصاب لعقلك ولأخلاقك ولتحياتك ولاشترائك. حتى هموم الحشرات وهزائمها تتحول إلى هموم وإلى هزائم لك.. حتى هموم الحشرات وهزائمها...

٢.. لماذا يا أنا لا تصاب بالغفلة والتصديق والاسترخاء وبالصفح عن الحقارات والبلادات والدمامات وعن الآلام والسخف والعبث؟ لماذا لا تقرض بالإغضاء، لماذا لا تقرض بهذا المرض النبيل؟ لماذا لا تقرض بالاعجاب بكل ما هو كائن، وبكل ما يعجب به الآخرون، وبكل ما تعجب به المنابر والخراب، بكل ما تعجب به الكتب المنزلة والمذاهب الموضوعة — لماذا لا تقرض بهذا المرض الشهم؟ لماذا لا تقرض بمرض الإيمان بالآلهة والزعامات والتعاليم، وبالغفران لأخطائها وذنوبها وأكاذيبها وعجزها وفضائحتها وبدوايتها وأحقادها ومنافساتها. لماذا لا تقرض بهذا المرض السماوي العالمي الإنساني؟ لماذا لا تغفر للآلهة ولو بعض عدوانها على الأطفال والشيوخ، ولو بعض تشويهها لهم؟ لماذا تصر على أن ترى وتحاسب كل أحد وكل شيء؟ لماذا تصر على أن ترى حتى دمامات وتشوهات الآلهة، وأن تحاسب حتى ذنوب الآلهة؟ لماذا تصر على أن تشمت حتى من عار الآلهة؟ لماذا تحقد في عار الآلهة والزعامات والمعلمين بأقوى وأدوم تحدياتك؟ لماذا لا تسالم أو تغضي أو تغفر أو تصاب بجمال الرؤية أو بكذب الرؤية أو بخطأ الرؤية، أو برهبة الرؤية أو بانبهار الرؤية؟ لماذا لا تقبل أو تعجب أو ترضى ولو عن بعض الأشياء تحت بعض الظروف؟ لماذا لا تنام ولو قليلاً من الليل؟ لماذا لا تكف ولو عن بعض الرؤية أمام بعض المناظر، أمام أي ألم أو أمام أية وقاحة أو تفاهة أو بداعة، أو حقارة؟... لماذا، لماذا يا أنا؟ لماذا لا تصاب بالصمت عن الرؤية وعن التفكير والتفسير وعن الحاجة والحاسبة للأشياء وعن الاشتراط عليها ولها؟

قولوا عنه إنه لم يكن حياة، لم يكن إنساناً يحيا، لم يكن إنساناً يضحك ويسر، يغني ويلهو، يسترخي وينام، انتظاراً لصباح يتمناه، لصباح يجد فيه، انتظاراً لليل يتمناه، لليل يتعري فيه، يصغر فيه، يمارس فيه - انتظاراً لليل يفتضح فيه.

- انتظاراً لليل يخاصم فيه الأرباب المتدنية، وينافس فيه الحشرات النظيفة على ممارساتها. قولوا عنه إنه لم يكن ينتظر الليل ليخرج فيه حياء الآلهة المصابة بالحياء أو ليتفوق على نظافة الحشرات.

قولوا عنه إنه لم يكن إنساناً يدق بقدميه الأرض فرحاً بشيء، أو استمتاعاً بشيء، أو لهفة على شيء، أو شوقاً إلى شيء، أو انتظاراً لشيء، أو اقتناعاً بشيء.

إنه لم يكن ينظر إلى السماء، إلى النجوم ليهتف لمجد العبت، لمجد العبت الصاعد، إنه لم يكن ينظر إلى الأرض، لم يكن ينظر إلى الإنسان ليهتف لمجد الموت والافتضاح والهوان، لمجد الهزائم والبلادة والعار، لمجد الأعضاء التي لا تستطيع أن تتنظف مهما اغتسلت وتوضأت وصلت.

إنه لم يكن حياة، لم يكن إنساناً يمارس حياته، ويمارس إملاءات جوعه وخوفه عليه بإعجاب وانبهار وكبرياء وبشاء مهيب على الإله الذي علم الأعضاء كيف تجوع، وكيف تفتضح، وكيف تنتصر على تعاليمه وعلى أنبيائه وعلى جنته وجحيمه، وعلى الخوف منه والطمع فيه، ولم يعلمها كيف تغتسل وتنظف وتنتصر على أخلاق التراب.

* *

قولوا عنه لقد كان حريقاً. لقد كان حريقاً، كان من وقوده كل شيء. كان من وقوده كل المسرات واللذات وكل الأحزان والآلام. كان حريقاً، كان من وقوده كل المحيطات والأنهار، وكل الآلهة والمذاهب والزعماء والمعلمين، وكل الانتصارات والهزائم، وكل الأمجاد والتفاهات..

كان حريقاً، كان من وقوده الشمس. حتى الشمس، لقد كانت من وقوده، كانت الشمس

فرعون يكتب سفر الخروج

شيئاً من وقوده. لقد كانت الشمس تتحول إلى حرائق في عقله وفي رؤاه وفي نماذجه الأخلاقية والنفسية، وكانت هذه الحرائق تتحول إلى حرائق في ذاته. كانت أفكاره ورؤاه ونماذجه الإنسانية تحول كل شيء إلى حرائق في ذاته. حتى الشمس كانت تتحول إلى بعض هذه الحرائق في ذاته. لقد كان حريقاً يسعره كل شيء، ولم يكن يطفئه شيء. لقد كان أقوى من كل أجهزة الإطفاء، ومن كل أعمال الإطفاء. لقد كانت كل أجهزة وأعمال الإطفاء تتحول في ذاته وفي فكره وفي مقاييسه الفنية والأدبية والنفسية إلى حرائق.

لقد كان منطقته أقوى جهاز لتوليد الحرائق، كان منطقته يولد الحرائق من كل شيء حتى من أجهزة الإطفاء. كان ما يطفئ به الآخرون حرائقهم يحوله هو إلى مولد للحرائق. كان كل ما فيه أجهزة توليد للحرائق.

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه لقد كان حريقاً، لقد كان جهازاً أليماً لتوليد الحرائق من كل شيء حتى من أجهزة الإطفاء ومواد الإطفاء ووسائل الإطفاء. كانت الشمس بعض أجهزة التوليد للحرائق في ذاته.

قولوا عنه إنه لم يكن إنساناً يمارس جوعه وأعضائه، ويمارس أربابه وزعماءه ومذاهبه - قولوا عنه إنه لم يكن يمارس شيئاً من ذلك بإعجاب وانبهار أو كبرياء أو غناء. لم يكن يمارس شيئاً من ذلك بتمجيد أو بصلاة للإله الذي يتحمل كل تكاليف الاتفاق على ابتعاث الأنبياء وعلى إنزال الكتب الرهيبة لكي يضع ويعلم تعاليم يجعل الالتزام بها بالسلوك أو بالهوى شيئاً مستحيلاً، بل شيئاً رهيماً بديماً. قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه.

* *

قولوا عنه لقد كان دموعاً، لقد كان دموعاً جافاً. كان دموعاً جافاً لو أنها تحولت إلى دموع سائلة لحولت الكون كله إلى طوفان، ولأغرقت كل شيء، ولأطفأت كل الشمس وكل ما في النفوس وكل ما في المذاهب والزعامات والأديان والتاريخ من حرائق البغضاء والأحقاد والشهوات والعداوات، ولأطفأت كل ما في أخلاق الآلهة من شهوات الانتقام والتعذيب والتشويه والغضب.

لأطفأت كل حريق وكل جحيم شادته وزينته الآلهة لتعاقب به كل من حاولوا أن يسألوها عن سرها أو عن سرهم أو أن يقرأوا سرها أو سرهم أو أن يصبروها كما رأوها وكما يرونها أو أن يحاسبوها بالمنطق أو بالضمير الذي تحاسب هي به الآخرين، وتتحدث به هي إلى الآخرين. أواه. ما أقسى حظوظ الآلهة لو أنها حوسبت بالمنطق وبالضمير وبالأخلاق والتعاليم التي تحاسب هي بها الآخرين.

لقد كان دموعاً جافاً لو أنها تحولت إلى دموع سائلة لأغرقت كل البحار، ولأحالت كل الصحارى إلى بحار، ولأحالت كل وحدات الكون إلى غرق، إلى طوفان كوني.

لماذا يا أنا

إنك حينما تصبح دموعاً جافة تصبح كل الأشياء بعض دموعك، تصبح كل الأشياء بعض دموع فكري وأعصابك واشمئزأك وأخلاقك.

قولوا عنه: لقد كان دموعاً جافة لو أنها تحولت إلى دموع سائلة لأطفأت كل ما في أخلاق النجوم وكل ما في مستوياتها وكل ما في نظرات وأعصاب ومشاعر الطبيعة والأشياء والناس من بلدة وهوان وركوع وانخفاض ومن صبر على العبث والتسخير والإيمان.

قولوا عنه: لقد كان دموعاً جافة، والدموع الجافة تأكل الذوات وتقرح العيون وتفرق الحياة أكثر وأسرع وأقسى مما تفعل ذلك الدموع السائلة.

إن الدموع الجافة أسلحة مغمدة في قاع العين، إنها عذاب وأهوال في ضمير العين. إن الدموع الجافة تتحول إلى ضمير يقاتل العين. إن ضمير العين هو أكثر الضمائر وحشية. كل رثائي لمن تصبح لعبونهم ضمائر. وهل يستطيع من لعينه ضمير. أن يحدق في أي شيء؟

* *

قولوا عنه يا من سظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه.

قولوا عنه: لقد كان سؤالاً لا يجد جواباً، واحتجاجاً لا يجد اعتذاراً ورفضاً لا يستطيع التقبل؛ ومنطقاً لا يتحول إلى اقتناع، لا يجد تفسيراً، وشكاً لا يجد يقيناً، وقلقاً لا يجد هدوءاً. لقد كان تحديقاً تصغر أمامه وفيه كل المرائي والصور والضخامات. كان تحديقاً تموت وتشوه فيه وأمامه كل الضخامات والمرائي والصور وتصاب بكل معاني الغباء. لقد كان تحديقاً يصيب أجساد النجوم والشموس بالفساد والارتجاف، ويصيب كبرياء الآلهة بالتواضع والهزائم، ويسقط عن عاهاتها وتشوهات المستورة كل أفعيتها الساترة.

لقد كان تحديقاً تخافه الشمس على مجدها الكوني. إن التحديق خصم لمجد الشمس.

لقد كان يسأل فتموت جميع الأجوبة والتفاسير التي عاشها البشر والتي عاشوا بها. ولقد كان يرفض فتموت جميع أسباب ومسوغات التقبل والرضا عن النفس وعن الأشياء وعن الآلهة والمذاهب، وعن جميع المعلمين والآباء وفضائل التاريخ - فتموت جميع الأسباب والمسوغات التي عاشها البشر وعاشوا بها، والتي عاشتها الآلهة والمذاهب والمعلمون والآباء ومفاخر التاريخ، والتي عاشت بها. نعم، لقد ماتت الأجوبة والتفاسير والمسوغات التي عاشت بها جميع الأشياء. لقد قتلها أسلحته ومحاوراته.

لقد كان يحتج فتموت جميع أساليب وحجج الدفاع والاعتذار التي ألقتها الحياة للبشر، والتي ألقتها البشر للحياة. ولقد كان يحاور ويطلب بالاعتناع والفهم فتموت جميع التفاسير التي صاغها التاريخ، والتي عاش بها التاريخ، والتي زور بها التاريخ نفسه وزين بها ذنوبه ودماياته، وغطى بها وقاحات وعاهات وبلادات معلميه وآلهته البليدة الدميعة الآثمة المروعة التشوهات، ودافع بها عن

فرعون يكتب سفر الخروج

مجيتهم وعن بقائهم وعن الاقتناع بهم، بل وعن الجنون بهم، وعن السير معهم حينما يصابون بالجنون الذي لا بد أن يصابوا به، والذي لا بد أن يكون أضخم ما فيهم من عبقرية وذكاء.

قولوا عنه: لقد كان سؤالاً شاملاً، ورفضاً شاملاً، واحتجاجاً شاملاً، وحواراً شاملاً، وقلقاً شاملاً، وشكاً شاملاً، لقد كان عذاباً شاملاً لأنه كان رؤية شاملة محاسبة شاملة في محاسبتها.

قولوا عنه لقد كان هزيمة لكل الأجوبة والتفسيرات الجاهزة والمبتكرة، الثورية والرجعية، القديمة والحديثة، التي كانت والتي سوف تكون والتي لن تكون.

لقد كان هزيمة لكل الأجوبة والتفسيرات التي صنعتها النجوم والتي صنعتها الحشرات - التي صنعتها المذاهب والتي صنعتها المحارب.

قولوا عنه لقد كان اصطداماً وتناقضاً وإرهاقاً وعذاباً وتحديقاً تموت فيه وأمامه كل الصور والمرايا والضخامات، وتشوه وتنصاغر وتصاب بكل معاني الغباء والتفاهة والعار.

لقد كان تحديقاً يصيب أجساد الآلهة وأجساد النجوم والشموس بالارتجاف والفساد والانزهار والتشوه والضلالة.

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده.

* *

قولوا عنه لقد كان كالكفارة الباهظة وكالاعتذار الفاجع. لقد كان كالاعتذار وكالكفارة عن جميع الذنوب والآلام والأخطاء والعاهات. لقد كان يعاني ويتعذب بكل الأساليب والمستويات والتعبيرات والمعاني، عن كل الذوات والأشياء، وفي كل الذوات والأشياء. لقد كان كالكفارة وكالاعتذار عن كل الأخطاء والذنوب والآلام والأحزان والعاهات التي تمارسها أو تعانيها كل الأرباب، وكل البشر، وكل النجوم والأشياء، وكل الحشرات - التي تفعلها أو تعانيها كل الأشياء وكل الذوات.

وهل يستطيع أي شيء أن يكون كفارة واعتذاراً أو كالكفارة والاعتذار عن كل ذلك؟ هل يستطيع ذلك شيء أو أحد؟

لقد كان كل شيء يجيء، يجيء بالخطأ وبالخطيئة وبالعاهة والآلام، لكي يبقى، ولكي يمارس وجوده ومجيتهم وبقائه بالخطأ وبالخطيئة وبالعاهة والآلام، لكي يذهب وينفذ ويموت بالخطأ وبالخطيئة وبالعاهة والآلام. لقد كانت كل الأشياء وكل الذوات خطايا وأخطاء وعاهات وآلاماً في مجيئها وفي بقائها وفي ذهابها وفي ممارساتها لمجيئها ولبقائها ولذهابها. لقد كانت كل الأشياء والذوات تجيء وتبقى وتذهب كما تجيء وتبقى وتذهب الأخطاء والخطايا والذنوب والآلام والعاهات.

لقد كان يعاني كل هذه الأخطاء والخطايا والذنوب والعاهات والآلام، لأنه كان كأنما يمارس التكفير والاعتذار عن كل الذوات والأشياء، وكأنما كان يعيش كل ما تعيشه كل الأشياء وكل

لماذا يا أنا

الذوات من ذنوب وآلام وعاهات وأخطاء وخطايا. لقد كان يتعذب كل العذاب وكأنه هو المذنب كل الذنوب، وكان يعاني كل العاهات وكأنه هو كل الموجودين وكل المصابين بالتشوهات.

قولوا عنه لقد كان يعاقب نفسه وكأنه كان يكفر أو يعتذر عن أي إنسان يعيش كل الهوان والغباء والأكاذيب والحقارات والتفاهات بابتهاج وبروعة وإعلان وبهاة وبتمجيد للذات. لقد كان يعاقب نفسه وكأنه كان يعتذر أو يكفر عن كل إنسان يعيش ويعاني كل العاهات والآلام، وأفدح الآلام، والعاهات، مثنيًا على حكمة الأرباب وعلى حكمة الكون وعلى حكمة المعلمين، دون أن يصرخ أو يرفض أو يشك أو يكره أو يسأل أو يغضب أو يهرب من كل المحاريب ومن كل المذاهب ومن كل المعلمين، ودون أن يحمل السلاح ليقاقل كل شيء وكل أحد - ليقاقل كل من يعلمونه الإيمان أو الصبر أو الطاعة أو التقبل أو الرضا عن أي شيء.

لقد كان يعيش كل العذاب كأنه كل الكفارة وكل الاعتذار عن كل الغباوات والتفاهات والتشوهات والآلام والأحزان التي يعيشها كل الأرباب والمعلمين وكل الناس وكل المذاهب والتاريخ وكل المجتمعات والمستويات وكل التافهين والعاقرات بانبهار وصلاة وتمجيد لعبقرية الطبيعة ولذكاء الإنسان، ولشجاعته، ولنظافته، ولذكاء الآلهة ولشجاعته ولنظافتها.

لقد كان يعاني كل عذاب كل الكون وكل الناس وكل الحشرات كأنه وحده المسؤول عن كل ذنوب وأخطاء ووحشية كل الآلهة - كأنه وحده المعاقب المحاسب على كل ذلك - كأنه وحده الخالق لهذا الكون - كأنه الخالق للآلهة الخالق لمستوياتها كأنه قد فرض عليه أن يكون وحده المكفر المعتذر عن ذنوب الآلهة وضعفها.

قولوا عنه لقد كان يجد كل الناس يعيشون كل ظروف الرفض والاحتجاج والغضب والاشمئزاز والنقد والتساؤل. لقد كان يريد من كل الناس أن يرفضوا ويحتجوا ويغضبوا ويشمئزوا وينقدوا ويسألوا ويصرخوا، لأنهم يعيشون كل ذلك، كل أسبابه وظروفه وأساليبه ومعانيه. ولكنهم لا يفعلون، إنهم لا يفعلون ولا ينوون أن يفعلوا. إنهم لا ينوون. إنهم يقتلونه بصبرهم وإيمانهم ويتحملهم وبصمتهم وتقبلهم ويتنازلهم وبعجزهم. إن صبر البشر على ما يعانون ويمارسون شيء رهيب، رهيب.

إنهم يقتلونه، إنهم يقتلونه بمزايهم المتواضعة المقهورة. إنهم يقتلونه بصبرهم وتقبلهم. إنهم يقتلونه بعدد مواقفهم ومواجهاتهم المؤمنة المستسلمة الراضية الصابرة. إذن كم يقتلونه؟ في اليوم الواحد؟

إنه لا مثيل للبشر في تنازلهم عن كبرياتهم وعن مستوياتهم التي رأوها لأنفسهم والتي قوموا به وجودهم المتفوق. لقد كان إيمان البشر بذكاء الآلهة وبنظافتها وبشجاعته وبعقريتها وبعدلها هي القضية التي كانت تقتله، تقتله - التي كانت تقتله بكل الأسلحة وبكل معاني القتل وبكل لغات وأساليبه.

فرعون يكتب سفر الخروج

إنه محكوم عليه بأقسى وأشمل أساليب العذاب. إنه محكوم عليه بأن يغضب ويحتج ويرفض ويشتمز وينقد ويسأل وينكر بدل كل الناس. إنه محكوم عليه بأن يكفر ويعتذر ويستغفر عن كل بلاة وعجز وسخف وتفاهة كل الناس. إنه محكوم عليه أن يتعذب تكفيراً واعتذاراً عن كل بلاة وعجز وسخف وتفاهة كل الناس. إنه محكوم عليه أن يتعذب تكفيراً واعتذاراً عن كل من يجب أن يتعذبوا فلم يتعذبوا، أي عن كل من يعيشون العذاب دون أن يعانون العذاب، ودون أن يقتلوا ويرجموا كل من يصنعون لهم العذاب. إنك قد تتعذب أشد العذاب دون أن تقتنع بأنك تتعذب أي عذاب. إن حياتك قد تعاني كل العذاب دون أن تعلم عقلك أو أخلاقك أو حتى جسمك بذلك، إن رسالة المعلمين والزعماء أن يجعلوك كذلك.

إنه محكوم عليه أن يتعذب عن كل من يموتون بل أدوات وأساليب القتل والموت دون أن يصرخوا بكل الرفض والغضب.

إذاً لماذا جننا، إذن لماذا نسمح بأن نجبيء، إذن من الذي يدبر لنا الحجيء هنا.

إنه محكوم عليه أن يتعذب عن كل من يموتون بكل أدوات وأساليب يسألوه بكل الغضب والاشتمزاز أمام كل منظر وكل شيء وكل حدث، أمام كل ألم وخطأ وعبث وحقارة وتفاهة ومرض وورطة وهوان وهزيمة: إذن أين نخوتك وحبك أيها الإله. يا إلهنا الكامل إذن أين نخوتك وحبك وأريحيته - إذن أين كمالك يا إلهنا الكامل.

ولكن أليست أضيع المناشدات هي مناشدات الآلهة؟ إنه لا مثيل للآلهة في فقدانها لحاسة السمع إلا البشر في عجزهم عن فهم هذه الحقيقة.

.... قولوا عنه إنه لم يكن يستطيع أن يغفر لمن يتعاملون مع الإله دون أن يصبوغوا كل وجودهم وحياتهم ولغاتهم في سؤال واحد، يطلقونه جميعاً إطلاقاً مستمراً ملحاً صاعقاً قاهراً:

إذن أين كمالك يا إلهنا الكامل، إذن أين كمالك الذي حدثنا عنه أنبيأؤك.

إنه سؤال مطبوع على وجوه جميع الأشياء، حتى على وجوه الحشرات: إذن أين كمالك الذي حدثنا عنه أنبيأؤك.

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه: لقد كان كالكفارة الباهظة وكالاعتذار الفاجع عن كل آلام، وهوان وأخطاء وذنوب وعاهات وأحزان وبلادات كل الناس وكل المعلمين وكل الآلهة وكل الحشرات وكل الكون والأشياء، في كل الأوقات، وفي كل الأماكن، وتحت كل الظروف... نعم، حتى عن آلام وأحزان ودموع وهوان وهزائم الحشرات. ويلتاه كيف تتقبل الحشرات هوانها.

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده قولوا عنه.

* *

لماذا يا أنا

قولوا عنه لقد كان تجمعا رهيباً. قولوا عنه لقد تجمع فيه كل ما كان يجب أن يقسم على كل الناس، وعانى كل ما كان يجب أن يعاني منه كل الناس. لقد كان يعاني كل ما كان يجب أن يعاني منه كل الناس.

لقد تجمع فيه كل الرفض والاحتجاج والغضب والاشمئزاز والنقد والحوار والشك والتساؤل والقلق الذي كان يجب أن يقسم على كل الناس، والذي كان يجب أن يتحملة كل الناس، وأن يتعذبا به وأن يعانون منه جميعاً، ليكونوا جميعاً معانين لكل العذاب، ولكل المعاناة، ولكل مستويات وظروف التحمل الرهيب.

قولوا عنه لقد كان تجمعا بلا قياس وبلا نموذج وبلا مثال وبلا منطق لقد كان تجمعا للعذاب، لكل العذاب.

قولوا عنه لقد كان يصلب نفسه عن كل الناس وبقدر عدد الناس، وبقدر عدد مواقف الناس، وبقدر عدد أخطاء الناس وآلامهم وأحزانهم وعاهاتهم وهزائمهم وكل ورطاتهم.

لقد كان يصلب نفسه على كل الصليبان. وكان كل إنسان يتحول إلى صليب ليصلب نفسه عليه لقد كانت صليبانه كل الناس وكل مواقفهم، وكل عجزهم وهوانهم وآلامهم وهمومهم وبلاذاتهم ومشاكلهم. لقد كان كل الناس له صليباناً، وكان كل إنسان يتحول إلى أنواع من الصليبان ليصلب نفسه على كل واحد منها.

لقد كان يتعذب على كل صليب، على كل إنسان بقدر ما في كل إنسان من صليبان ومن احتمالات الصليبان ومعاني الصليبان. لقد كان يصلب على جبهة كل إنسان، على كل جبهة بعدد ما في كل جبهة من احتمالات الألم والهوان والكبرياء والظلم والسخف والتفاهة والموت والمرض والجنون والبلادة والعبث والضياع. لقد كان كل ما في الكون من احتمالات الصليبان تتجمع في كل جبهة لتصبح صليباناً ليموت فوق كل واحد منها. لقد كان يعاني فوق كل جبهة عذاباً يساوي عذابه لو أن كل ما في الطبيعة من احتمال قد صنع صليباناً ثم مات فوقها كلها ليس مرة واحدة فقط بل كل الوقت بعدد آهات الوقت.

لقد كان صليباناً يتعذب عليه كل إنسان، وكان مسيحاً يصلب كل الوقت على كل جبهة بعدد ما فيها من معاني الصليب واحتمالاته ولغاته وتاريخه، إن فوق كل جبهة كل ألوان الصليبان وكل أنواعها وكل مستوياتها. إن كل الكون ليبدو في أشكال صليبان رهيبية متجمعة فوق كل جبهة ليراها وحده، وليعاني منها وحده.

لقد كان مسيحاً يصلب نفسه على كل شيء كل الأوقات بكل الأساليب لا ليكون كفارة عن الخطيئة، بل ليكون إعلاناً عن خطيئة لا يمكن تكفيرها، ليكون احتجاجاً على هذه الخطيئة لا تكفيراً عنها.

فرعون يكتب سفر الخروج

قولوا عنه: إنه لم يكن مسيحاً يتعذب ويموت ليعلن عن خطيئة الإنسان، أو ليعلن عن الإنسان مخطئاً أو عن الإنسان المخطيء، بل لقد كان مسيحاً يتعذب ويموت، أو يتعذب أقسى مما يموت، ليعلن خطيئة الوجود، أو خطيئة من فوق الوجود وفوق الإنسان أو خطيئة من قبل الوجود وقبل الإنسان - أي ليعلن عن الوجود أو عمن قبله أو عمن فوقه، مخطئاً.

لقد كان مسيحاً يتعذب ويموت، أو يتعذب أقسى مما يموت، ليعلن عن خطأ يقع على الإنسان وضد الإنسان، لا عن خطأ يقع من الإنسان. إنه إعلان عن الإنسان المخطئ عليه لا عن الإنسان المخطيء على الإله أو على شرف الإله أو كبرياء الإله أو أنانية الإله - أو المخطيء على نفسه أو على الطبيعة. إن الإنسان مهما كان مخطئاً فإنه لن يكون إلا مخطئاً عليه. إن خطأه إعلان عن الخطأ عليه. إن المخطيء ليس إلا كائنًا صنع مخطئاً كما صنع يمرض ويشيخ ويموت ويجوع وينام ويحزن.

لقد كان مسيحاً يدافع عن الإنسان مخطئاً كما يدافع عنه مظلوماً. إنه يراه مقهوراً ومظلوماً حينما يكون مخطئاً. إن الإنسان لا يفعل الخطأ، ولكن الخطأ يفعل الإنسان، أو يقع في الإنسان، أو يوقع الإنسان. إن الإنسان لا يكون مخطئاً، ولكنه يكون مصاباً بالخطأ.

قولوا عنه إنه لم يكن نبياً تعذبه خطيئة الإنسان، بل لقد كان إنساناً تعذبه آلام الإنسان، وتعذبه هموم الإنسان، وهزائم الإنسان، وورطات الإنسان، وتفاهات الإنسان. ما أقسى عذابك، ما أطول وأوسع عذابك إذا كنت إنساناً يعيش فيه كل إنسان - إذا كنت إنساناً لا زعيماً ولا نبياً ولا معلماً.

إنه لم يكن نبياً يكيه عصيان الإنسان لأوامر وشهوات الرب. لقد كان إنساناً يكيه عصيان الرب لحاجات الإنسان ولجوعه ولدموعه. لقد كان إنساناً يرى أن معاصي الآلهة هي أكبر المعاصي، بل هي وحدها المعاصي. إن الآلهة هم الذين يعصون، إنهم هم وحدهم العصاة. إن الآلهة هم العصاة للإنسان، إنهم هم الذين يعصون حاجات الإنسان وهمومه وجوعه وبكاءه وتضرعاته وشكاياته إليهم أي إلى الآلهة.

إن كل أساليب واحتمالات العقاب لن تكفي عقاباً للآلهة لو عوقبوا بها جزاء لهم على عصيانهم للإنسان وللحياة وللحشرات.

أما الإنسان فهو أبداً معصي وليس غاصياً مهما بدا غاصياً. إنه لا يعصي وإنما يفعل أو يوقع به العصيان. إن العصيان هجوم عليه وليس هجوماً منه. إنه ليس طغياناً أو عدواناً يبحث عنه، ولكنه آلام يعاني منها أو يحاول التخلص منها. إن عصيان الإنسان ليس إلا تعبيراً عن هزيمته أمام هجوم قد وقع عليه، وليس تعبيراً عن عدوان قد وقع منه.

إن الإنسان العاصي جداً هو الإنسان المقهور المعتدى عليه المجاع المعذب المظلوم جداً.

إن العصيان ليس لغة من لغات الانتصار أو السرور أو القوة أو التحدي أو اللذة، ولكنه لغة من لغات الهزيمة أو الضعف أو الاستسلام أو الألم أو الاكتئاب أو الخوف.

لماذا يا أنا

إن العصيان ليس مراقصة للقمر وإنما هو ابتلاع للتراب وارتجاف تحت توقيع الآلام. إنه معاناة أقسى من معاناة العبادة والإيمان. إن من يمارس كل ألوان ومستويات المعاصي البهيجة ليس أكثر عصيانياً أو سعادة أو ابتهاجاً أو تحدياً ممن يمارس أعنف وأتقى ألوان الطاعات والعبادات.

إن من يعانق أو يناجي الجسد الحرام ليس أكثر عشقاً أو فسوقاً أو لذة ممن يناجي ويعانق جبروت الإله المتخفي وراء الآلام والخواف.

إن قاتل النبي ليس أكثر سروراً أو عصيانياً للسماء أو للحياة أو للإنسان أو للتقوى والفضيلة أو للحب والتسامح والصدقة من نفس النبي.

إن النبي ليس أكثر تقوى أو معاناة للإله أو للتعامل معه أو للخضوع له وللإرادة لإرادته أكثر من قاتله.

قولوا عنه إنه إنسان يريد من الإله أن يكون للإنسان، ولا يريد من الإنسان أن يكون للإله. إنه إنسان يريد من النبي أن يكون نبي الإنسان إلى الرب، ولا يريد من النبي أن يكون نبي الرب إلى الإنسان. إن الإنسان هو الذي يجب أن يطالب الإله وأن يفرض عليه طاعته، وليس الإله هو الذي له أن يفعل ذلك.

إن الرب هو الذي يجب أن يعث إليه بالأنبياء والمعلمين لكي يكون مطيعاً وخادماً ومغنياً للإنسان، وليس الإنسان هو الذي ينبغي أن يجيء إليه النبيون والمعلمون بمواكبتهم وغزواتهم وتعاليمهم المتوحشة الرهيبة المذلة لكي يعلموه أن يفعل وأن يريد ما لا يفعلون وما لا يستطيعون وما لا يريدون، وما لا يفيد شيئاً أو أحداً أن يفعله أو يستطيعه أو يريده، ولكي يحرضوه على أن يزداد انقهاراً واستسلاماً وانهازماً أمام الطبيعة وأمام نفسه وأمام القوة التي لا يعرفونها، التي يتحدثون عنها دون أن يعرفوها وأمام شهوتهم هم في الاستعباد له.

لقد كان نبياً يطالب الآلهة أن تصلي للبشر دون أن يطالب البشر بالصلاة للآلهة. لقد كانت نبوته أخذاً من الآلهة لحساب البشر، ولم تكن أخذاً من البشر لحساب الآلهة. لقد كانت نبوته منحازة للبشر ضد الآلهة، ولم تكن منحازة للآلهة ضد البشر.

إن أتقى وأصدق وأذكى النبوات هي النبوات التي تجيء لتحاكم الآلهة انتصاراً للبشر. إنها نبوات الحضارة والمستقبل.

لقد كانت نبوته ضد الطغيان والقوة مع الضعفاء، ولم تكن مع القوة والطغيان ضد الضعفاء. أما النبوات القديمة فكانت دائماً مع القوة والطغيان على الضعفاء.

لقد كان نبياً للإنسان، ولم يكن نبياً للآلهة. إن أنبياء الآلهة هم أنبياء الطغاة، هم أنبياء أطمى الطغاة. إنهم أنبياء ضد الإنسان، إنهم يجيئون لقهر عقله وأخلاقه ومقاومته للطغيان، إن أنبياء الآلهة هم أشمل جلادين لمصلحة أشمل طغيان يجيئون لفرضه على الإنسان ولتعليمه الإيمان به.

يا من ستظلون تتحدثون بعده قولوا عنه، قولوا عنه لقد كان تجمعاً رهيباً.
يا من ستظلون تتحدثون بعده قولوا عنه لقد كان غلطة، لقد كان غلطة عظمى. لقد غلطته الطبيعة
ضد نفسها وضد سمعتها، وضد مجدها وتاريخها وضد كل مزاياها دون أن تعرف ماذا فعلت ودون
أن تريد ما فعلت.

لقد كانت الطبيعة تملك مجداً. كان مجد الطبيعة هو كل المجد. وكان كل المجد مجدها.
لقد كان لها كل الذكاء والمنطق والجمال والحب والمثل التقية المهذبة.
لقد كان منطق الطبيعة وذكائها ومثلها وجمالها وأخلاقها هي كل الأخلاق والذكاء والمثل
والمنطق والجمال. كانت الطبيعة هي كل الفنون والأفكار والتعاليم والشعر والموسيقى والغناء. كانت
هي كل الفنانين والشعراء والمعلمين والمفكرين والمنشدين.

لقد كانت هي النبوة، وهي النبي، وكانت هي الوحي والموحي والموحي إليه والموحي به ومكان
الوحي ولغته وأداته وحوافزه وأخلاقه. كانت هي الاحتلام والمحتلم والمحتكم به وسبب الاحتلام
وسريه وتفسيره. لقد كانت هي كل الموجود والوجود وكل قيمهما.
لقد كانت الطبيعة هي كل المستويات في أحد مستوياتها.

إن كل الأشياء وكل الناس بكل مستوياتهم واختلافاتهم وصيغهم ليسوا إلا صيغاً من صيغها، إنهم
جميعاً يبحثون عن صيغ من صيغها، لكي يكونوا هذه الصيغ من صيغها.

إن جميع الأشياء وجميع الناس صيغ من صيغ الطبيعة، ويبحثون عن صيغ من صيغها.
لقد كانت الطبيعة هي العيون التي قالت للشاعر، وهي الشاعر الذي قال للعيون. وكانت هي
الوجه الفاتن الذي علم منطق القصيدة. وكانت هي القلب المفتون الذي كتب القصيدة وغناها.
كانت الطبيعة هي عين الفنان ويده وريشته ولوحته ونبوته وزندقته وصلاته وعربدته. لقد كانت
الطبيعة، لقد كانت.

لقد كان للطبيعة مجد، وكانت مجداً، لقد كانت كل المجد، وكان كل مجد من مجدها، لقد
كان كل شيء من فضلها. لقد كان من مجدها الإله، كان الإله شيئاً من مجد الطبيعة.

حتى الإله كان بعض مجد الطبيعة، كان فنانها، إن الإله لم يكن سوى الطبيعة في إحدى صيغها،
في كل صيغها وفي كل صيغه، في أجمل صيغه، إن الإله لم يكن أكثر أو أعظم من الطبيعة في جميع
صيغه. إن الإله في جميع صيغه وفي أفضل صيغه ليس أجمل من الطبيعة في كل صيغها وفي أردأ
صيغها.

لقد كانت الطبيعة هي صيغة الإله وصورته وقدرته ورؤيته ونموذجه وكل أحلامه عن نفسه
ولنفسه. كانت هي الصورة التي كان يريد أن يرى بها نفسه وأن يراه بها الآخرون - الآخرون الذين

لماذا يا أنا

كان يعجبه ويسره أن يعرض عليهم ذاته في أجمل حلله وأجمل صوره.

لقد كانت الطبيعة هي كل ما تمناه الإله لنفسه: لعرض نفسه ولتجميلها ولإرضائها، ولإعطائها كل أمانها وكل أشواقها وتطلعاتها. إن الإله لم يجد شيئاً غير الطبيعة يهبه نفسه ويرضيها به، ويجعله عرضاً لها ودليلاً عليها، ومجداً من أمجادها، وحديثاً عنها، وتشويقاً إليها، لقد كانت الطبيعة هي الإعلان العالمي والكوني الذي تصوره الإله واختاره ورضيه لكي يعلن به عن نفسه، لقد وجد فيها كل احتياجات الإله وشروطه في الإعلان عن نفسه.

لقد كانت الطبيعة هي كل بلاغة الإله في حديثه عن نفسه، وفي حديثه إلى نفسه، وفي إعلانها عنها. لقد كانت كل خياله وأمانيه. كانت هي كل فنه وموهبته وقدرته وطموحه في تصويره لمجده ولجمالها ولعبقريته ولموهبته الشاعرة. لقد كانت كل فنه وقدرته وطموحه ولعبه الفاتنة.

لقد كانت الطبيعة كل طموح الإله، كل طموحه إلى المجد والشهرة والذكاء والجمال والكبرياء. لقد كان المؤمنون يشاهدون في الطبيعة كل جمال الإله وكل رحمته وحبه وذكائه وسخائه وكل حكمته وقدرته. كانوا يجدون الله بكل أخلاقه ومستوياته وتعبيراته في الطبيعة، في كل وحداتها وأساليبها وأحداثها وحشراتها، كانوا يجدونه في الزلزال والبركان وفي المرض والعاهة والظلم والتشويه وفي الموت والقحط في أجمل صورته وأنبل مواقفه، فيهتفون ويصلون ويصعقون من الجمال الذي يرون، ومن الذكاء والعدل والحب والرحمة التي يمارسها الإله بهم ويمارسها لهم.

أما غير المؤمنين، أي كل الناس، فكانوا يرون في الطبيعة كل فضائل وعبقريات المادة، كانوا يرون فيها كل ذكائها وكل قوانينها ذات المستويات المتناهية في منطقها ونظامها وجمالها وإعجازها.

لقد كانوا يجدون فيها كل الصداقة والحب والرعاية والإخلاص لهم وللحياة، كانوا يجدون أعلى مستويات الجمال والفن والذكاء والإبداع والحب والشعر في كل حماقات الطبيعة وفي كل ضرباتها وغوغائياتها. كانوا يرون في الذباب - متنقلاً بين عيون اليتامى والبيئات الجرثومية - أنقى صلوات الطبيعة وأسخى عطاياها.

لقد كان كل الناس أمام الإيمان بمجد الطبيعة والانسحاق برهبتها وجمالها أما صوفية قد سحقتهم الخوف والانقهار، وأما شعراء قد ملكهم وحلق بهم الإعجاب والانبهار.

لقد كان الناس جميعاً أمام الطبيعة صوفية وشعراء. كانوا جميعاً عبيداً مقهورين أمامها. كانوا جميعاً يغنون أو يصلون، أو يغنون ويصلون تمجيداً لمجدها، تمجيداً لكمالها المطلق ولذكائها المطلق، ولجمالها وحبها ونبيلها المطلق - تمجيداً لكل نزواتها وبذائتها وعاهاتها وفضائحتها.

إنها كل الدمامات والعاهات والبلادات والتفاهات التي تحولت إلى كل المجد والجمال والذكاء والحب والعبقرية والضحامة.

لقد كان البشر جميعاً صوفية وشعراء أمام الطبيعة. لقد كانت الطبيعة كل أشواق البشر، وكل

فرعون يكتب سفر الخروج

عشقهم وإعجابهم واحتلامهم وتفكيرهم ومنطقهم وخيالهم، وكل جوعهم وحرمانهم وخوفهم وعذابهم، كانت الطبيعة هي كل آلهة البشر وكل شياطينهم.

كانت الطبيعة جمالاً مطلقاً، وذكاءً مطلقاً، وحباً مطلقاً، وخيراً مطلقاً. كانت فناً وشعراً، وكان فنانها وشاعرها الأعظم هو الإله في أحد أساليب الامتداح لها، أو في أضعف أساليب هذا الامتداح للطبيعة، كان الإله شاعراً مفتتناً مفتضحاً في تغزله بالطبيعة. إن شاعراً ما لم يفتتن أو يفتضح في امتداحه لشيء مثل افتضاح الإله وافتتانه في امتداحه للطبيعة.

لقد كانت كل موهبة الإله أن يكون فنان الطبيعة وشاعرها. كان الإله يبالغ في الثناء على الطبيعة حينما يريد أن يبالغ في الثناء على نفسه. لقد كان يحتال للمدح نفسه فلم يكن يجد وسيلة لتنفيذ هذا الاحتيال غير أن يمدح الطبيعة. لقد كانت الطبيعة كل فنون الإله وكل أشعاره وكل حيله في تمجيده لنفسه وفي ثنائه على عبقريته. كان الإله أكبر مفتون في الكون، وكانت الطبيعة هي كل الفاتن. لقد كان افتتان الإله بالطبيعة وتغزله المفصوح بها هما كل رشوته للبشر لكي يروه عظيماً وكريماً وذكياً وعبقرياً ولكي يعبدوه.

لقد كانت الطبيعة كل الفن وكل الشعر. إن أي شاعر أو فنان لم يكن يجد غير الطبيعة لكي يجعلها فنه وشعره، ولكي يجعل منها فنه وشعره، ولكي يوجه إليها فنه وشعره، ولكي يجعلها تفسيراً لفنه وشعره، ويجعل فنه وشعره تفسيراً لها وتفسيراً بها.

حتى الإله لم يكن يجد غير الطبيعة حينما يريد أن يكون فناناً وشاعراً، وحينما يريد أن يمدح نفسه أو أن يخاطبها بالشعر أو الفن، أو حينما يريد أن يقنع نفسه أو يقنع من سواه بأنه عبقرى وكبير وجواد وهاب بلا حدود.

* *

لقد كانت الطبيعة كل المجد وكل مستوياته، بل لقد كانت كل مجد الإله حتى غلظت غلظتها لكبرى، حتى غلظت غلظتها الكبرى ضد نفسها. إنها غلظة كبرى ضد النفس. إن أحداً ما أو شيئاً ما لم يغلظ ضد نفسه وضد مجده في ضخامة غلظة الطبيعة ضد نفسها وضد مجدها.

لقد غلظت الطبيعة ضد نفسها حينما خلقت وصاغت هذا النبي الشرير الضال، أو هذا الشرير الضال الذي ليس نبياً، أو هذا النبي المضاد، أو هذا النبي الذي ليس نبياً، أو هذا الإنسان الذي يريد مداواة الحياة والإنسان من الثبوت، أو هذا الإنسان الذي يرفض كما لا يستطيع أن يكون نبياً لأنه يرفض كما لا يستطيع أن يكون معادياً ومحارباً للإنسان بكل هذه القسوة والحققد.

لقد كانت غلظة الطبيعة العظمى ضد نفسها في خلقها لهذا النبي الذي لا يملك إيمان الأنبياء ولا منطقهم السهل المتوحش، كما لا يملك سمواتهم المتزاحمة بالأشباح والتهاويل والأسرار الرهيبة،

لماذا يا أنا

وبالآلهة المخاربة أبداً، والغاضبة أبداً، والمهددة أبداً، والكالحة أبداً، والواعدة والموعدة أبداً.

وبالآلهة التي ليس لها من ممارسات أو مسرات أو ألعاب أو فنون أو طعام أو عزاء سوى الحروب والغضب والبغضاء وخلق الآلام والكوارث والتهديد بكل المخاوف المخاطر والهموم - وبالآلهة التي ليس لها من حماس أو شهوة أو غيرة أو وظيفة سوى التشهير بالضعف الذي صنعه هي، وبالعايات التي أرادتھا وأصابت وشوھت بها هي، وسوى الكشف والإعلان عن العورات المسترة كأنھا عاشقة لها، كأنھا عاشقة للافتضاح، معادية للاستتار. كأنھا لا تجد في الافتضاح إلا كل الاستتار، ولا في الاستتار إلا كل الافتضاح.

لقد جاء هذا النبي المضاد، أو هذا الإنسان الذي يعالج من الأنبياء لقد جاء هذا النبي المضاد أو هذا الإنسان الذي لا يجرؤ على أن يكون نبياً - لقد جاء ليسترد من الطبيعة كل أمجادھا التاريخية، وليعاقبھا على جميع الأكاذيب التي كذبت لها غباء أو تعمداً، وليحول كل ذلك إلى ثمن باهظ يؤخذ منها.

لقد جاء هذا النبي الشرير، أو هذا الشرير الذي ليس نبياً، أو هذا الإنسان الذي يرفض أن يكون نبياً، لكي يحول كل أمجاد الطبيعة إلى عار، وكل جمالها إلى دمامة، وكل ذكائها إلى بلادة، وكل نظامها إلى آلية ليس فيها أي معنى خير أو ذكي، وكل حبها إلى عدوان وقسوة، وكل عطائها إلى سفه وتبديد وتوريط، وكل وجودها إلى تشوه وهوان وجوع وعقاب وتعقيد، وكل آلهتها إلى وحوش وحشرات وبراكين وزلازل وأوبئة وموت.

نعم، لقد جاء ليعلن ذلك، أو ليعلن أن ذلك كذلك. لقد جاء ليعلن الطبيعة كما ترى لا كما تعلم أو يعلم عنها.

لقد جاء ليعلن خروجها على جميع النماذج والمقاسات والمستويات المنطقية والأخلاقية والفنية - ليعلن خروجها على جميع معارج ومضارب الخيال والأمانى والاحتياجات - ليعلن أنها قد جاءت وأنها أيضاً تبقى بأسلوب من يسقط لا بأسلوب من يجيء - ليعلن أنها قد سقطت سقوطاً وأنها لم تجيء مجيئاً - ليعلن أنها سقوط لا مجيء.

لقد جاء ليعلن أنها زندقة عقلية وأخلاقية ودينية وفنية وخيالية وإنسانية. ليعلن أنها زندقة ضد نفسها وضد الحياة وضد الإنسان وضد الآلهة أيضاً. ليعلن أنها زندقة وفجور، وليست إيماناً ولا تقوى ولا أخلاقاً بل ولا ذكاء أو فناً.

ليعلن أنه لا زندقة كزندقة الطبيعة ولا فجور مثل فجور الطبيعة.

لقد جاء ليعلن عار الطبيعة وهمجيتها، ليعلن أنها ذنب لا يمكن غفرانه، وعامة لا يمكن علاجها، ودمامة لا استطاع سترها، وحقارة لا استطاع التسامي بها، ووقاحة لا تغفر بشاعتها. لقد جاء ليكون نبوة ضد الطبيعة، أو ليكون نبوة ضد النبوة وضد الطبيعة - ليقيم ديناً يكشف كفر الطبيعة بكل الآلهة

فرعون يكتب سفر الخروج

والأديان والقيم والتعاليم، وبالإنسان أعظم المتعاملين معها - ليقيم ديناً يكشف خروجها على جميع الافتراضات المطلوبة، على جميع افتراضات العقل والأخلاق والجمال والأمانى.

لقد جاء ليقيم ديناً يعلن كفر الطبيعة الذي لا يتحول إلى شيء من الإيمان، وفسوقها الذي لا يتحول إلى شيء من الاستقامة - ليعلم أنها لا يمكن أن تؤمن أو أن تستقيم أو أن يشفي أي تشوه من تشوهات.

يا من ستظلون تتحدثون بعده قولوا عنه:

لقد كان غلطة كبرى، لقد غلطته الطبيعة ضد نفسها وضد مجدها. لقد غلطته ليكون عقاباً لها وإسقاطاً لمجدها، ليكون إعلاناً عقلياً وأخلاقياً وفنياً عن سقوطها وسقوط مجدها - ليعلم أنها عاهات أبدية لأنها عاهات ذاتية، لأن كونها عاهات يساوي كونها موجودة، ولأن كونها موجودة يساوي كونها عاهات - ليعلم أنها لن تشفى من عاهاتها إلا إذا شفيت من ذاتها، وأنها لن تشفى من ذاتها إلا إذا شفيت من وجودها وهل يمكن أن تشفى من وجودها؟ وهل يوجد أي شفاء أو هل لأي شيء شفاء، إلا الشفاء من الوجود؟

* *

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه.

لقد كان اسماً صغيراً ووجوداً صغيراً وذاتاً صغيرة وحياة صغيرة. ولكنه كان كوناً لا حدود له، كان كوناً أوسع وأعمق وأبعد من كل الكون ومن كل كون في عذابه وفي رؤاه الغاضبة. لقد كان الكون، كل الكون بعض رؤاه وبعض غضبه وبعض احتجاجه الفكري والأخلاقي والفني.

قولوا عنه: لقد كان كوناً لا حدود له من الاحتجاج والرفض والخاصمة العقلية والغضب المنطقي، ومن الارتجاج والاشمئزاز والتحديق والاشتراط الفكري والأخلاقي والإنساني. قولوا عنه لقد كان كوناً رهيباً.

لقد كان وجوداً صغيراً يعيش فيه وجود كبير، وجود لا حدود له. لقد كان وجوداً صغيراً يعيش فيه ويتقاتل فيه ويقاومه، ويتحرك ويتزاحم فيه وجود بلا حدود، بل عوالم من الوجود - أكوان هائلة متوحشة رهبة تعيش وتتحرك وتتزاحم وتتقاتل، وتمارس كل الفضائح والوقاحات والحقاقات والبلادات والبذاءات والآلام والمظالم والسخافات والتناقضات والخصومات والعداوات في وجود صغير ضعيف مسالم جداً - في مساحة صغيرة حزينة من الوجود، قد ينسى الوجود أنها موجودة، أو قد يرفض الاعتراف بوجودها أو أن يقيم حساباته على افتراضها موجودة، أو أنها قد توجد، أو أنه قد يؤذن لها بأن توجد.

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه.

لماذا يا أنا

لقد كان وجوداً صغيراً حزيناً مسالماً، يعيش فيه وجود محارب هو أكبر من الكون الموجود، ومن الكون الذي قد يوجد، ومن الكون الذي لن يوجد. إن الإنسان هو الوجود الصغير الذي هو في احتجاجه ورفضه وغضبه وتحديقه وفي منطقته وعذابه وأحزانه أكبر وأعمق من كل الوجود. إن الإنسان هو ذلك وأكثر من ذلك في حدوده وفي مستوياته الرهيبة التي لا بد أن تكون أو التي قد تكون.

* *

قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه.

لقد كان قصة، لقد كان قصة عذاب. كان قصة عذاب رهيبة، فهل تستطيع الطبيعة، أو هل تجرؤ الطبيعة على أن تكررهما، على أن تؤلفها مرة أخرى. هل تفجر الطبيعة لتعيد تأليفها، لتعيد قصة شهيدها.

هل تستطيع الطبيعة، أو هل تجرؤ الطبيعة، أو هل تفسق الطبيعة؟ قولوا عنه يا من ستظلون تتحدثون بعده - قولوا عنه:

لقد كان، لقد كان.

إنها كلمة، كلمة لن يتوقف شيء من الكون ليقراها أو يفهمها أو يتعلمها أو ليستمع إليها، ولكن كم فيها من التعذيب والتوريط والظلم والعبث والتشويه، ومن التحقير والهزاء والإسقاط للكون؟ كم فيها من التساؤلات التي لا يستطيع كل ما في الكون أن يكون جواباً عن واحد منها، ومن الاحتجاج الذي لا يستطيع كل ما في الأشياء من ضخامة وجمال وقوة وإغراء أن يكون اعتذاراً عنه، ومن العدوان الذي لا يستطيع أي عطاء أو أي ثمن أو أي ابتسام تزوره الحياة أن يكون تكفيراً له؟ إنها كلمة لا يستطيع أي شيء في الكون أن يهرب منها أو أن يخفي عنها عاره أو دماياته أو ذنوبه أو أن يضلّلها بتفاسيره.

لماذا يا أنا؟

لماذا جئت، ولماذا جئت بهذا الأسلوب، ولماذا جئت بهذه الصفات، ولماذا جئت إلي، وإلي وحدي؟ لماذا لم تجيء إلى غيري، لماذا لم تتفرق على كل الناس، لماذا لا تنتقل بين كل الناس، لماذا لم تكن رحيماً أو عادلاً؟ لماذا لم تجيء بأي أسلوب آخر أو بأية أخلاق أخرى؟

من فرض عليك أن تكون كما كنت، وأن تجيء كما جئت؟

لماذا يا أنا؟

لماذا يا أنا؟ هل جئت إلي مخطئاً، هل جئت عامداً؟ هل جئت صديقاً، هل جئت محارباً؟ هل جئت عن حب، أم جئت منتقماً؟ هل جئت خائفاً، هل جئت لتخيف؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل تعرف لماذا جئت خائفاً، هل جئت لتخيف؟

هل تعرف لماذا جئت أو تعرف أنك جئت أو كيف جئت أو من دبر وأراد لك أن تنجي؟

لماذا يا أنا؟

لماذا اخترتني، وهل اخترتني؟ هل أكرهت علي؟ لماذا لم تختبر غيري إن كنت قد اخترت؟ لماذا لم تكره علي غيري إن كنت قد أكرهت؟ هل عرفنتي فاخترتني، أم سقطت علي، أم أسقطت علي؟ هل اخترتك، هل أكرهت عليك؟ لماذا لم أكره علي غيرك إن كنت مكرهاً، ولماذا لم أختبر غيرك إن كنت مختاراً؟ هل عرفتك فاخترتك، أم سقطت عليك، أم أسقطت عليك؟

لماذا لم أشرط عليك أو لك؟ ولماذا لم تشترط لنفسك أو لي أو علي أو علي نفسك؟

لماذا يا أنا؟

لماذا لم تنجيء كما جاء الآخرون، لماذا لم ينجيء الآخرون كما جئت؟ لماذا لم تتعلم من الآخرين. لماذا لم يتعلم منك الآخرون؟ لماذا ينجيء الآخرون إلى ذواتهم، لماذا يعيشون مع ذواتهم وفي ذواتهم في سلام ومغازلة وعشق وإعجاب واقتناع وتوافق وتقبل؟ لماذا جئت أنت إلى ذاتك، إلى ذاتي، إلي؟ لماذا تعيش مع ذاتك وفي ذاتك، أي في ذاتي ومع ذاتي، في قتال وفي تصادم ورفض وعذاب واحتجاج ورهبة وفي تناقض؟ لماذا تناقضني، لماذا أناقضك، لماذا فرض التناقض علينا، ومن فرضه؟ من يستفيد من هذا التناقض والتصادم؟

وهل الآلام تحدث لأن أحداً أو شيئاً يستفيد منها؟ وهل يمكن أن يستفيد أحد أو شيء من الآلام؟ هل نقلت أنت إلي صفاتك؟ هل نقلت أنا إليك صفاتي؟ ومن نقل إليك أو إلي هذه الصفات التي نقلها أحدها إلى الآخر، أو التي قد يكون أحدها قد نقلها إلى الآخر؟ من المظلوم، من المظلوم هنا؟ وهل هنا ظالم أو مظلوم؟ ليس كل من هنا ومن هناك مظلوماً، مظلوماً؟ وهل هناك مظلوم بلا ظالم؟ نعم، لأن هناك مخلوقاً بلا خالق، ومريضاً بلا مرض، وضعيفاً بلا مضعف، وغيباً بلا مصيب بالغياء. إن الظالم كائن مصنوع فيه ظلمه، كما أن المريض أو الضعيف أو الغبي كائن مخلوق فيه ضعفه أو غباؤه أو مرضه، وليس خالقاً له. وخالقه له هو معنى خلقه فيه. كما أن الخالق مخلوق فيه أو موضوع فيه خالقه، أو مخلوقة أو موضوعة فيه خالقيته. إن المخلوق ليس له خالق كما أن الخالق ليس له خالق وكما أن المريض ليس له مرض وكما أن البليد ليس له من وضع فيه البلادة.

لماذا يا أنا لم تنجيء إلي رفيقاً سمحاً كما ينجيء الآخرون إلى ذواتهم لماذا جئت وحدك دون كل الآخرين بهذه الوحشية؟ هل تعمدت أن تكون وحشاً أم فرضت عليك وحشيتك؟ ولماذا فرض عليك وحدك أن تكون هذا الوحش؟ لماذا؟ لماذا فرض علي أن يكون لي هذا الوحش وحدي؟ لماذا جاء وحشي وحده بكل هذه الوحشية؟

لماذا يا أنا؟

لماذا يا أنا

لماذا يا أنا لا تهذب؟ لماذا لا تتعلم نبالة الأخلاق ونبالة النفس؟ لماذا لا تتعلم أي قدر من الفضائل؟
لقد نزلت علي ضيفاً أو نزلت غازياً. لقد حللت في ذاتي كما يحل الضيف أو كما يحل الغازي
بلا أي تشريع أو قانون أو عدل أو منطق أو تفسير أو استئذان، وبلا أية دعوة وجهت إليك، وبلا أي
مستوى من مستويات التكافؤ بين النازل والذات، أو بين الغازي والمكان. لماذا لا تصوغ معاملتك لي
صياغة رقيقة مهذبة؟ لماذا لا تكون ضيفاً أو غازياً كريماً؟ لماذا لا تسالم ولو أحياناً؟ لماذا لا تتحول إلى
توافق ومعاملة وسلام مع الذات التي فرضت عليها أي مع ذاتي؟

لماذا يا أنا لا تصاب بالغفلة والتصديق والاسترخاء والتسامح عن الوقاحات والحقارات والدمامات
والآلام والبلادات والعبث؟ لماذا لا تمرض بالإغضاء، لماذا لا تمرض بهذا المرض النبيل؟ لماذا لا تمرض
بالإعجاب بما هو كائن، بما يعجب به الآخرون، لماذا لا تمرض بهذا المرض الشهم؟ لماذا لا تمرض
بالإيمان بالآلهة وبالغفران لأخطائهم وذنوبهم وعجزهم وبدائيتهم وقسوتهم؟ لماذا لا تصاب بهذا المرض
السماعي، بهذا المرض العالمي الإنساني؟ لماذا لا تغفر للآلهة ولو بعض عدائهم على الأطفال والشيوخ،
ولو بعض تشويههم لهم؟ لماذا تصر على أن ترى وتحاسب حتى الآلهة؟ لماذا يا أنا لا تسالم أو تغضي أو
تغفر أو تصاب بجمال الرؤية أو بخطأ الرؤية أو بكذب الرؤية ولو أحياناً؟ لماذا لا ترضى وتتقبل
وتعجب ولو ببعض الأشياء تحت بعض الظروف؟ لماذا لا تنام ولو قليلاً من الليل؟ لماذا لا تكف عن
بعض الرؤية، أمام بعض المناظر، أمام أي ألم، أو أية وقاحة أو تفاهة أو بداعة أو حقارة؟

لماذا ليس لك مثيل في القسوة على نفسك وفي التعامل ضد نفسك؟ هل تجد في هذا التفرد
بالعذاب لذة أو مزية؟ أية آلهة أو أقدار هي التي خصصتك بأن تكون فريداً في عذابك العقلي والأخلاقي
والإنساني؟

لماذا يا أنا؟

لماذا تصر على أن تكون كل العذاب لمن فرضت عليه، أو لمن فرضت نفسك عليه؟
لماذا تصر على أن تظل دائماً استيقاظاً ورؤية واشتراطاً ومحاسبة وشكاً ونقداً وحواراً وهجوماً عقلياً
وأخلاقياً ونفسياً؟ لماذا تصر على أن تظل دائماً احتجاجاً ورفضاً ومساءلة وتوتراً وقتالاً واحترافاً
ومخاصمة وعقاباً ومواجهة وتحدياً؟ هل أنت بذلك تعاقب نفسك أم تعاقب الذات التي فرضت عليها
أو فرضت نفسك عليها؟ هل أنت بذلك تمجد نفسك أم تحقرها؟

لماذا تصر على أن تظل دائماً وحشاً مفترساً، مفترساً لمن نزلت عليه ضيفاً أو غازياً؟
لماذا لا تهادن أو تصفح؟ لماذا لا تكف عن الرؤية والاشتراط، أو تعجز عنهما، أو تملهما، أو
تهابهما؟ لماذا لا تتعلم أي قدر من كرم الأخلاق أو كرم النفس؟ لماذا لا ترق لاحتمالات من نزلت
ضيفاً أو غازياً عليه؟ لماذا لا ترق لضعفه وعذابه ولقدرته على التحمل؟ لماذا لا ترى أو تقدر أو تحسب
كم يستطيع أن يتحمل ويحمل من العذاب؟ لماذا، لماذا؟

فرعون يكتب سفر الخروج

من وهبك كل هذه الوحشية؟ ولماذا وهبك إياها وحدك؟ وهل وهبك ذلك واهب؟ لماذا؟ هل أرادت الآلهة أن تعزى بعذابك الذي لا مثيل له هنا عن عذابها الذي لا مثيل له هنا ولا هناك؟ هل عجزت الآلهة أن تجد عملاً لعذابها الذي هو بلا مثيل إلا بأن تهبك عذاباً بلا مثيل؟ لماذا يا أنا؟

لماذا لا تحاول أن تتبادل الأماكن مع الآخرين؟ لماذا لا تحاول أن تنتقل إلى ذات أخرى، لكي ينتقل إليك صاحب تلك الذات الأخرى، لكي ينتقل إلى تلك الذات التي انتقلت منها - إلى الذات التي فرضت ذاتك عليها؟ لماذا لا تحاول أن تقسم عذابك؟ لماذا تصر على أن يكون كل عذابك لذات واحدة؟ لماذا تريد الوحداية في التعذيب؟ لماذا لا تعدد فيمن تعذب؟ لماذا لا تجرب؟ لماذا لا تجرب فقد يكون التعذيب للذوات الأخرى شهياً أيضاً لديك، قد يكون أطيب مذاقاً، قد تجد فيه من النشوة أكثر مما تجد من ذلك في تعذيب هذه الذات الواحدة. قد يكون تعذيب الذوات المعذبة تعديداً وتنويعاً وتضخيماً لنشوتك.

لماذا لا تجرب، فقد يكون تعديد الذوات المعذبة هو أجمل وأذكى وأشعر فنون التعذيب؟ لماذا لا تجرب، فقد تتفاوت الذوات التي توقع بها عذابك في منحها السعادة لك؟ قد يختلف مذاق السوط في يدك لاختلاف الظهور التي تلتقاه، وقد تختلف نشواتك الموسيقية لاختلاف الأنات التي يطلقها من توقع بهم الآلام. قد تكون الصرخات المتعددة المصادر والذوات أكثر إسعاداً أو تمجيداً أو تعظيماً لك.

لماذا يا أنا لا تمارس بعض الكرم أو بعض الرحمة أو بعض الذكاء؟ لماذا يا أنا؟ من أنت يا أنا؟ هل أنت أنا؟ هل يمكن أن تكون أنت أنا؟ إني أنا كائن مهادن مسالم، يبحث دائماً برغبة مرهقة ومذلة عن التوافق والتلاؤم والاتفاق مع كل الأشياء ومع كل الناس. إني كائن عاجز بالممارسة والإرادة والشهوة عن المخاصمة وعن القسوة وعن صناعة الألم وعن كل أساليب ومستويات المبارزات والعداوات والتحديات وعن كل فنون القتال والخلاف. إن أنا كائن لا يستطيع حمل السلاح أو السوط، بل لا يستطيع توزيعه أو رؤيته أو الغفران له. ولكنك أنت كائن مناقض لكل ذلك. إنك لست كائناً محارباً مبارزاً متحدياً رافضاً فقط، بل أنت أكثر جداً من ذلك، أنت تريد عاشق لكل ذلك. أنت مبتكر له، فنان فيه. أنت طاغية، دكتاتور. أنت أكثر من ذلك. أنت أقسى وأخطر. أنت مجد لعبقرية الآلهة المتوحشة في وحشيتك. أنت في تعذيبك عزاء وقدوة ونموذج لها في تعذيبها.

أنت لا تحارب ولا تبارز ولا تتحدى ولا ترفض - أنت لست إلا حرباً وإلا مبارزة وإلا تحدياً وإلا رفضاً. أنت لا تحارب أو تبارز أو تتحدى أو ترفض بعض الأشياء أو بعض الناس، أنت تبارز وتحارب وتتحدى وترفض كل الأشياء وكل الناس. حتى الشموس ترفضها وتنكرها. حتى البطولات. حتى

لماذا يا أنا

البطولات والشموس.. أنت تفسرها حتى تتحول إلى ندالات وإلى ظلمات، إلى أكثر من ذلك عاراً وقبحاً.

أنت لا تحارب أو ترفض أخطاء الناس وأحزانهم، بل تحارب وترفض صواب الناس ومسراتهم. أنت تجد وترى عذاب الناس وهوانهم وهزائمهم وغباءهم وافتضاحهم وأحزانهم في صوابهم وفي مسراتهم وفي انتصاراتهم وفي ذكائهم، أي فيما يرونه ويعدوناه كذلك.

أنت لا ترى الناس خطأً وصواباً، لذة وألماً - أنت تراهم أبداً خطأً وألماً، تراهم أبداً هزيمة وافتضاحاً. أنت لا ترى أن شيئاً يصلح أن يكون ثمناً لوجودهم، أو كفارة عن خطيئة وجودهم أو خطيئة إيجادهم. أنت لا ترى وجودهم خطيئة لأنه حتماً يصنع الخطايا. إنك ترى وجودهم خطيئة لأنه هو نفسه خطيئة. إن وجودهم خطيئة لكونه وجوداً أكثر من كونه خطيئة لأنه يصنع الخطايا.

أنت لا تحارب الناس، ولكنك تحارب الأشياء، تحارب الكون. أنت لا تحارب الكون أو ترفضه وجوداً أو موجوداً، أنت تحاربه وترفضه منطقاً وخيلاً، حافزاً وهدفاً. أنت ترفض الكون وتقاومه قصة ورواية وبلا صبيغة وفي كل صبيغة.

أنت ترفض الكون والآلهة وكل شيء من أجل الناس، غضباً لعذابهم وهوانهم ولورطاتهم، لحياتهم ولموتهم.

إنك لا تقاوم الكون أو ترفضه في أحد نماذجه، بل في كل نماذجه. إنك تراه في كل نماذجه مثلما تراه في بعض نماذجه. إنك لا ترفض الكون نماذج، بل ترفضه وجوداً وموجوداً. أنت تراه نموذجاً واحداً لأنك تراه منطقاً واحداً، ولأنك ترى منطق أي نموذج هو منطق كل نموذج، لأن في أي نموذج أخلاق كل نموذج.

أنت ترفض الكون منطقاً، لهذا أنت ترفضه كوناً. إنك ترفضه وجوداً وموجوداً لأنك ترفضه منطقاً وتفسيراً.

إن منطقته وتفسيره لا يختلفان أو يتفاوتان مهما اختلفت وتفاوتت وجوده وموجوداته. إذن هل أنا أنت؟ هل يكون الشيء نقيض نفسه - هل أكون أنا هذا المحارب المبارز المتحدي الراض؟ هل أكون أنا كل هذا الفارس الفنان في التحدي والقتال والمبارزة والرفض وفي الخلاف والتصادم والمخاصمة؟ هل أكون أنا كل هذا، هل يكون الشيء كل صفات نقيضه؟

إذن فهل أنت غيري - هل أنت كائن آخر ليس بيني وبينه من العلاقات أكثر أو أفضل مما بين العدو المحارب وعدوه المسالم، أو أكثر مما بين المكان والنازل فيه، أو مما بين الكائن المسالم لكل شيء الباحث عن التوافق مع كل شيء، المطيع لكل شيء، وبين الكائن المحارب لكل شيء الراض لكل شيء، العاصي لكل شيء؟

أنت ترى الإنسان مظلوماً ومقهوراً ومأخوذاً منه وضالاً مخدوعاً مهما أخذ أو أعطى أو اعتدى أو

فرعون يكتب سفر الخروج

انتصر، ومهما جاء إليه الأنبياء والمعلمون والدعاة يحملون في أيديهم وأفواههم الألواح والتعاليم والآيات المنزلة. أنت الإنسان معذباً وحزيناً مهما غنى ورقص وصنع الشعر والموسيقى وأنشدهما وأستمع إليهما. إذن فهل أنت أنا؟

* *

يا أنا.. يا أنا.

إنك أقسى وأوقح وأعجب وأدوم عدوان أعاني منه وأجده وأتصوره. إنك العدوان المشروع الذي لا توجد ولن توجد أية قوانين أو أديان أو أخلاق أو تعاليم تحرمه أو تعاقبه أو تكفه أو تضعفه أو حتى تنهيه أو تعطف ضده. إنك العدوان الذي لا يتخلق له ضمير ولا نخوة أو شهامة أو وجدان زاجر. إنك العدوان الذي لا يستطيع أن يتهذب أو يتحضر أو أن تصوغه التقاليد أو الظروف الجيدة والمختلفة أية صياغة. إنك العدوان الذي لا يمكن أن توجه إليه تهمة العدوان.

إنك العدوان الذي لا تبعث إليه السماء بالأنبياء والتعاليم وبالكتب الرهيبة لتنصحه، أو لتلقنه الحلال والحرام وتفسر له معاني العدوان، أو لتهدده بالعذاب والجحيم، أو لتعرض عليه بمهاج الجنة التي لن يستطيع أن يعمل لحسابها كجزء لا بد أن يلقاه مهما آمن بوجودها - أو التي لا يجرؤ على أن يصدق وجودها، أو التي يخاف أن تكون موجودة مهما آمن بوجودها أو أعلن سروره بوجودها. وهل يوجد حقاً من يصدق بوجود جنة الأنبياء كما وصفها الأنبياء؟ وهل يوجد من لا يخاف من وجودها ودخولها وممارستها والعيش فيها؟ أليس الحديث عنها مثل الحديث عن الأساطير الرهيبة، لا تصدق ولا تراد أو تطاق مواجهتها مهما شاق الحديث عنها.

إنك العدوان الذي يسكن ذاتي، كل ذاتي، والذي لا يفارق أي مكان في ذاتي، والذي يقاتلني كل وقت، بكل الأسلحة، بكل الأساليب، دون أن أستطيع الإشارة إليه، ودون أن أستطيع مخاطبته أو مفارقتة، ودون أن أريد مفارقتة، ودون أن أطلب محاكمته أو معاقبته، أو أن أريد ذلك، ودون أن أكرهه، أو أن أريد له موتاً أو هزيمة أو ضعفاً.

إنك العدوان الذي لا يخاف أن يهزم أو يقاوم أو يرفض أو يكره أو يطرد.

إنك أعجب عدوان لأنك العدوان الذي لا يراه أحد ولا يعلم به أحد ولا يقاومه أحد ولا يعلم ضده أحد.

يا أنا، يا أقسى عدوان، وأوقح عدوان، وأقوى عدوان، وأدوم عدوان، وأعجب عدوان. أيها العدوان المشروع، أيها العدوان الذي لا يتهذب ولا يتحضر ولا يتخلق له ضمير ولا مشاعر رادعة أو واعظة.

أيها العدوان الذي لا توجد ضده قوانين أو تعاليم. أيها القاتل بلا قصاص، والمحارب بلا مقاومة،

لماذا يا أنا

والمعذب بلا إنقاذ أو محاولة للإنقاذ. أيها المحارب بلا سلام وبلا هدنة، وبلا أية تقاليد من تقاليد المحاربين والمتحاربين.

أيها القاتل المحارب المعذب بلا استنكار وبلا قصاص وبلا مقاومة وبلا إنقاذ وبلا زجر أو تعاليم تنهيه أو تأمره. إن أفضح ما فيك يا أنا إنك مهما قسوت وفتكت واعتديت فلن تحاكم أو تعاقب أو تطرد أو يهرب منك. إنك الطغيان الذي لم توجد ولن توجد له مقاومة، بل ولن تراد أو تتمكن مقاومته.

أيها الكائن الصغير الذي صنع طغياناً كبيراً..

يا أنا، يا أنا.

يا كلمة صغيرة تعني وجوداً صغيراً، تعني وجوداً صغيراً يعني وجوده الصغير كل الوجود الكبير، ويعني كل ما ليس وجوداً. إنك يا أنا لتتحول إلى وجود لن يكون وجوداً أو موجوداً لكي أقاسي منه. يا كلمة صغيرة تعني كل العذاب الموجود، وكل العذاب الذي ليس موجوداً، وكل العذاب الذي لن يكون موجوداً. إنك يا أنا لتتحول إلى عذاب لي ليس موجوداً، ولن يكون موجوداً.

إنك لتعذبني بعذاب لم يتحول ولن يتحول إلى عذاب لأحد بل لم يصبح ولن يصبح منطلق أو وسيلة أو أسلوب عذاب لأي شيء أو لأي أحد. بعذاب لن يجد فيه أحد عذاباً أو منطلق عذاب.

يا كلمة صغيرة تعني وجوداً صغيراً.. يا كلمة صغيرة تعني تفسيراً كبيراً.

يا أنا، يا أنا..

يا كلمة صغيرة تعني عذاباً كبيراً. يا وجوداً صغيراً قد صنع طغياناً كبيراً.

يا أنا.

أيها الوحش الذي أرفض موته، وأرفض هزيمته، وأرفض فراقه. أيها الوحش الذي لا يفترس سوى ذاته، سواي. أيها الوحش في ممارسته لذاته، والملاك الوديع في ممارسته لعلاقته بكل أحد، وبكل شيء.

أيها الوحش في معاملته لنفسه، والملاك الطيب في معاملته لكل الوحوش وفي مشاعره لزاء كل الوحوش. يا أنا، يا أنا. يا أضعف وأطيب كائن في عضلاته وضرباته. ويا أقوى وأشرس وأفتك كائن في تحدياته واحتجاجاته. يا أشمل وأدوم حرب داخل ذاتي. ويا أشمل وأدوم سلاح خارج ذاتي..

يا أنا، يا أنا..

أيها الوحش الملاك.. أيها الأنبياء المصوبة إلى الداخل، إلى نفسها.. المصوبة إلى أنا.

يا كل أعدائي، يا كل أصدقائي. يا أنا.

يا كلمة صغيرة تعني عذاباً كبيراً، ويا وجوداً صغيراً يعيش فيه كل الوجود الكبير الأليم.

سبّ الشيطان عزاء للمؤمنين القديسين

١.. إن ذنب السباب أو القتال بالكلام ليس فقط في أنه بذاءة وبذاءة وشيء لا ينفع ولا يقتل أو يهزم. إن ذنبه أكبر كثيراً من ذلك. إنه عملية تفريغ لذات الإنسان من نفسه. إنه عملية تفريغ باهظة وخاسرة ولثيمة. إن السباب صرف لذات الإنسان إلى عملات زائفة إنه عملية استفراغ للحماس والغضب وللطاقة النفسية. إن السباب ليس فقط عدواناً أو بذاءة على المسبوب ولكنه أيضاً سرقة للسباب أو من السباب: إنه سرقة لاحتمالاته الجيدة. وأيهما المظلوم أكثر: السباب أم المسبوب؟ هل أنت تعرف ماذا تصنع حينما تسب؟

٢.. إنني ما سمعت زعيماً أو حاكماً أو نبياً أو خطيباً أو كاتباً يلعن الأعداء والأشرار، أو يلعن الأبالسة والآلام إلا تمنيت أن أصبح في وجهه لأقول له: ألا مهلاً أيها اللاعن الكبير.. أيها الخول لطافته ولطافات جماهيره إلى تقاير لكي تتقايه على أخلاقك وعلى دينك ومذهبك وإلهك وعلى أخلاق جماهيرك وعلى أديانهم ومذاهبهم وآلهتهم.. ألا مهلاً أيها اللاعن العظيم أنت لا تدري أنك لا تقاير ولا تهزم ولا تضعف ولا تضرب عدواً. إنك لا تفعل إلا أن تفجر أسلحتك وأسلحة جماهيرك داخل ذاتك وداخل ذوات جماهيرك. إنك لا تفعل إلا أن تبدد طاقتك وغضبك وحماسك، وطاقات وحماس وغضب جماهيرك تبديداً بديداً. إن السباب والصلاة والدعاء والبكاء محاولات لإسكات الغضب والاحتجاج من الدمامات والآلام والمظالم والأخطاء، وللتعجيز عن رؤيتها وعن الإصرار على مقاومتها..».

الحقد والغضب والغيظ والحنق والصراخ والبكاء تفاسير ومظاهر لطاقت الحياة، أو تعبيرات عنها، أو تحويل لها، أو احتجاج على العدوان الذي يقع عليها. إن كل ذلك أساليب مختلفة وضالة وردية من أساليب توزيع الحياة العاجزة أو المهزومة أو المصدومة أو الأليمة. وكل حياة لا بد أن تعاني شيئاً من ذلك، لهذا فكل حياة لا بد أن تحتاج إلى شيء من هذه الأساليب الضالة.

إنه لا بد من تحويل طاقات الحياة إلى تعبير أو إلى أسلوب ما. إنها لا تستطيع أن تظل طاقات كما لا تريد ذلك. إنها لا بد أن تخرج نفسها أي إخراج كيفما كانت صيغة هذا الإخراج الذي لا يمكن أن يتحدد في صيغة أو صورة واحدة محددة.

إن كل إنسان لا بد أن يتحول إلى مخرج لطاقت حياته. إن كل الناس لا بد أن يتحولوا إلى مخرجين حتى الذين لا يعرفون شيئاً من فنون الإخراج.

إن الاختلاف دائم وكبير ومثير في الأساليب والصيغ العديدة والمتفاوتة التي يعبر بها عن هذه الطاقات، أو التي تحول إليها هذه الطاقات وتتحول إليها. إنه لا حدود ولا قانون لاختلاف الناس وتفاوتهم في مستويات فنونهم وقدرتهم على إخراجهم لأنفسهم ولطاقات الحياة فيهم.

إنه لا يوجد أسلوب إنساني أو دولي واحد يتعامل به كل الناس على حسابات حياتهم أو مع طاقات حياتهم، أو يحولون إليه طاقات حياتهم.

إنه لا يوجد أسلوب واحد ليكون هو الأسلوب الدولي أو الإنساني أو المقرر أو المعترف به ليعبر عن الحياة وعن طاقاتها، وعن احتياجاتها واحتجاجاتها، وعن هزائمها، وعن بكائها وصراخها توجعاً من هزائمها أو بحثاً عن هزائمها أو صنعاً لهزائمها أو خوفاً من هزائمها أو إخفاء لهزائمها.

إنه شيء واحد في كل منطقته وتفسيره ومادته واحتياجاته وقوانينه، ولكن التعبير عنه يجيء عديداً ومختلفاً ومتفاوتاً بل ومتضاداً متناقضاً.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الهزيمة أو الغضب أو الخوف أو الألم أو الحزن ليعبر عنه بشتى التعبيرات المتضادة والمتناقضة مع أنه شيء واحد.

إن ذاتك مثل ذات الإنسان الآخر في منطقها وتفسيرها وفي احتياجاتها وقوانينها وفي مادتها - وإن ما في ذاتك مثل ما في ذات الإنسان الآخر من جوع ولهفة وحاجة وإرادة وخوف وطاقة وتواضع وكبرياء وأنانية. ولكن كم تختلف التعبيرات عن ذلك، أو كم تختلفان أو تختلف ذاتكما أو ما في ذاتكما في عمليات الإخراج والتعبير عن الشيء الواحد، أو عن الأشياء العديدة المتماثلة أو المتشابهة أو المتقاربة، إن ذاتكما لا تختلفان في تعبيراتهما بقدر اختلاف مواهبهما. كما أن ذاتك الواحدة لا تختلف تعبيراتها عن الشيء الواحد أو عن الأشياء المتعددة بقدر اختلاف مواهبها.

وإن لك لذاتاً واحدة، وإن ذاتك الواحدة لتحكمها طبيعة واحدة خالدة. ولكن كم تعبر هذه الذات الواحدة عن الطبيعة الواحدة بالشيء وبالشئ الآخر المخالف جداً، بل بالشيء وبنقيضه. إنه لا شيء يستطيع أن يجعل الذات الواحدة أو الطبيعة الإنسانية الواحدة تعبر عن الشيء الواحد تعبيراً واحداً.

إنه لشيء مستحيل أبداً أن تعبر الذات الواحدة عن الشيء الواحد تعبيراً واحداً دائماً. إنه لا شيء يتناقض ويتضاد ويتفاوت جداً في تعبيراته عن نفسه مثل الإنسان، أو مثل حياة الإنسان، أو مثل الطاقة الإنسانية، أو مثل الاحتياجات والاحتجاجات الإنسانية. إنه لا شيء يختلف جداً في تعبيره عن الشيء الواحد مثل الإنسان.

إن الذي يصلي والذي يمارس أفجر الفجور، والذي يؤمن، والذي يلحد، والذي يطيع، والذي يعصي، والذي يقدم حتى الموت، والذي يهرب بلا أية مقاومة، والذي يحب، والذي يكره، والذي يذم، والذي يمدح، والذي يرى جمالاً، والذي يرى دمامة، في الشيء الواحد، أو الموقف الواحد، أو في المنظر الواحد.

إن هؤلاء جميعاً إنما يعبرون جميعاً عن طبيعة واحدة، وطاقة واحدة وعن ضرورة واحدة، وعن إرادة واحدة ونية واحدة، وعن منطق واحد.

إن هؤلاء إنما يعبرون جميعاً عن ورطة واحدة وعن قيمة واحدة. إنهم جميعاً تفسير لمعنى واحد. إن الذي يصلي إنما هو إنسان يحتاج على الصلاة بأسلوب آخر، وإن الذي يحتاج على الصلاة ليس إلا إنساناً يصلي بلغة أخرى.

كثيرون هم أولئك الذين يسيئون جداً في اختيارهم لصرف حياتهم وللتعبير عن طاقاتهم ولإخراج هذه الطاقات، ولتحويلها وتوزيعها.

سبب الشيطان عزاء لأحران القديسين

كثيرون هم أولئك الذين يتحولون إلى أردأ وأغبي مخرجين لحياتهم ولطاقاتهم بل هل في البشر من لا يخرج نفسه إخراجاً رديفاً أو بليداً أو مدمراً أو بديفاً ولو أحياناً؟

إنهم كثيرون أولئك الذين يحولون طاقات حياتهم إلى أديان ومذاهب وصلوات وتعاليم وإلى أعمال شاقة ومتنوعة من الشتائم واللعنات والانهام والوعيد والتحقير الذي يتحول وتتحول الرغبة فيه أحياناً أو دائماً إلى أديان ومذاهب وإلى أنبياء ومعلمين، ينصبون فوق منابر التاريخ وفي محاريبه الخالدة الباهظة التكاليف والحماقات. فوق كل مجد التاريخ.

إن أقوى الأديان والمذاهب قد تكون أساليب مختلفة من أساليب السباب ومن نياته ومن التعامل به. قد تكون الرغبة في السباب هي التي أعطت وصاغت أكبر الأديان والمذاهب، وهي التي صنعت أعظم الأنبياء والزعماء وأوحت إليهم بأن يجيئوا وبأن يجيئوا كما جاءوا، وبأن يكونوا أنبياء وزعماء، وبأن زعامتهم ونبوتهم كما كانت.

قد تكون الرغبة في السباب التي هي أحد التعبيرات الرديئة والأليمة والعاجزة عن طاقات الحياة وعن احتياجاتها واحتجاجاتها المرفوضة أو المفجوعة أو المهزومة أو المزرورة أو الخائفة - قد تكون هذه الرغبة هي المفسر الدائم لجيء الأنبياء والمعلمين والزعماء، والمفسر الدائم لأخلاقهم ولتعاليمهم ولذاهبهم ولأديانهم ولنياتهم ولغيرتهم الغاضبة الشائمة الخاصة.

كيف يمكن أن تنجي الأديان والمذاهب والتعاليم، أو أن يجيء الأنبياء والزعماء والمعلمون لولا الرغبة في السباب، ولولا نياته، ولولا محاولة التعبير عنه. ولولا الظروف والمشاعر التي أوحت به وصاغته وجعلته أحد الأساليب التي تتداوى بها الحياة من همومها وآلامها وهزائمها وورطاتها، والتي تفرغ بها الحياة نفسها من شحناتها وطاقاتها المحتاجة أبداً إلى التفريغ، والباحثة أبداً عن أساليب التفريغ، والمبتكرة أبداً لهذه الأساليب المفرغة أو المفرغ فيها أو المفرغ إليها أو المفرغ بها؟

كيف يمكن أن يتقبل الأنبياء والزعماء والمعلمون حياتهم أو يسعدوا بها لولا ممارساتهم للشتائم والأحقاد والانهامات والوعيد؟

لقد كان ممكناً - ولو نظرياً - أن تحول جميع طاقات الحياة واحتجاجاتها إلى أساليب أخرى كبيرة أو نظيفة أو كريمة أو ذكية أو متوقرة لو لم تحول إلى الأساليب الأخرى القبيحة البذيئة الهمجية، أي لو لم تصرف هذه الطاقات إلى تفريغها في الشتائم وفي التعبيرات الأخرى التي هي تفسيرات ونيات للشتائم، أو التي الشتائم تفسيرات ونيات لها.

نعم، لقد كان ذلك ممكناً نظرياً، نظرياً فقط. أي إذا كان الممكن النظري يكون خروجاً على ما لا بد أن يكون واقعاً.

وهل يوجد من يستطيعون أن يستغنوا عن استهلاك حياتهم وطاقاتها، أو عن استهلاك بعض حياتهم وبعض طاقاتها هذا الاستهلاك البذيء الهمجي؟ هل يوجد من يستطيعون ألا ينفقوا شيئاً من

فرعون يكتب سفر الخروج

حياتهم في السبب والحقد والبغض والاتهام للآخرين وللأشياء، وفي لعنهم ولعنها؟ هل وجد أحد من هؤلاء، أو هل يمكن أن يوجد أحد منهم؟ لعل الحياة قد ابتكرت السبب والحقد والتوعد والاتهام لتدافع بذلك عن نفسها، لتغطي به قبورها وعبثها وتفاهاتها ودماماتها، لتشتغل عن رؤية ذلك، لتصبح محتملة أو مقبولة أو مغفورة. لعل ابتكارها هذا من أعظم وأنفع وأذكى الابتكارات.

* *

إن الطبيعة لتظلمنا، وإن الأعداء ليفعلون بنا ذلك، فنذهب نبكي ونتألم ونعاني من الشعور بالظلم والهوان والتحقير، أو قد نفعل ذلك أو يفعله بعضنا، أو يفرض أن نفعله. وحيث قد نجد أن في داخلنا تمرداً أو تفجراً، أو أسلحة تريد أن تنطلق، أو أن في داخلنا جيوشاً غاضبة مستتارة تريد أن تحارب وتعاقب وتقاوم وتتصر.. جيوشاً فيها كبرياء وجنون وغضب. والجيوش داخل النفس هي التي تصنع حرية الإنسان وقوته وانتصاراته.. أما الجيوش داخل الميدان فإنها تصنع خرابه وموته وأحزانه وهزائمه لتصنع أقيح وأوقح المجد والانتصارات لطغاته ولجانيته ولقتله عليه وعلى معاني الذكاء والكبرياء والشجاعة فيه.

ولكننا نذهب بذكاء، وقد يقال بغباء، وقد يقال بلا ذكاء ولا غباء، بل بهزيمة وبهرب وهوان أصيل، أو بانتصار وإقدام وكبرياء.

نعم، ولكننا نذهب نسرب هذا التمرد والتفجر، ونطلق هذه الأسلحة الباحثة عن الأهداف المعادية ونفجرها بلا أهداف، نفجرها داخل أنفسنا، أو نفسد ذخيرتها، أو نبطل أجهزة التفجير والتسديد فيها. كما نذهب نجرد تلك الجيوش الغاضبة المستتارة من غضبها واستتارها ومن كبريائها، بل نذهب نعلمها الرضا والهوان وتقبل جميع الهزائم والمظالم والعدوان. بل نذهب نقاتلها ونطاردها ونجردها من جميع أسلحتها. وهل يوجد من لا يذهبون يفعلون ذلك؟ هل يمكن أن يوجد إنسان يستطيع ألا يذهب يفعل ذلك؟

إننا نذهب بكل حماس وتهيج وتوقع بذيء توقع بالأحداث غير الملائمة لنا، وبالأعداء أقوى اللعنات والاتهامات والشتم وأقوى أساليب التهديد والوعيد والتحقير. إننا نذهب نريق كل قطرات أنفسنا في بلاغة دينية أو مذهبية أو أخلاقية أو إنسانية من السبب المختار الأنيق، من السبب المعلم المنزل، من السبب المنزل على الأنبياء والقديسين، الذي يعلمه الأنبياء والمعلمون للمذاهب والنظم، والذي تعلمه الهزيمة والضعف وإرادة الهرب أكثر وأقوى مما يعلمه الأنبياء والزعماء والمعلمون للمذاهب والأخلاق. لقد اختلف المعلمون ولا يزالون يختلفون في تعاليمهم وفيما يعلمون. ولكن شيئاً واحداً لم يختلفوا فيه. لم يختلفوا في تعليمهم للسبب والحقد وفي تعاملهم بهما.

وهل يستطيع الزعماء أو الأنبياء أو المعلمون أن يعلمونا إلا ما نريد أن نعلمه لأنفسنا؟ ومن الذين علموا الزعماء والأنبياء وسائر المعلمين أديانهم ومذاهبهم ونظمهم؟ أليسوا هم الذين علموا أنفسهم، أو نحن الذين علمناهم كل ذلك ووضعنا لهم كل صيغته وتفسيره وقيمه وممارساته؟

سبب الشيطان غزاء لأحرز القديسين

من الذي يعلم النبي أو المعلم نبوته أو تعاليمه؟ هل هي الطبيعة أم ذاته أم السوق أم السماء أم كل ذلك؟ هل الأنبياء والمعلمون يعلمون الجماهير بذنوبها وضعفها ومشاعرها الهمجية أم هم يعلمونها لغة ذلك فقط؟ هل هم معلمو لغات أم معلمو أخلاق؟

إننا حينئذ قد نشعر أننا قد قاتلنا وناضلنا وانتصرنا واسترحنا، لأننا قد قتلنا وأسكتنا وهزمتنا وحطمتنا في داخلنا ذلك التمرد والتفجر، وتلك الأسلحة والجوش الغاضبة المستتارة. لأننا قد تفجرتنا شتائم فوق أعراض الأعداء وفوق رؤوسهم وتحصيناتهم، وفي وجه الطبيعة التي لا تستطيع أن تهذب أو تتحضر. ما أروع الشتائم. إنها من أجمل الفنون الإنسانية، ولعلها أجمل الفنون. إنها إحدى مزايا الإنسان الكبرى. إنها إحدى مزايا الأنبياء والقديسين والزعماء.

لقد تفجرتنا، لقد خرجنا من أنفسنا، لقد هزمتنا، لقد فرغنا من ذاتنا. لقد فرغنا ذاتنا من تمردها وتفجرتها ومن أسلحتها ومن جيوشها. وما أروع تفريغ ذاتنا من جميع أدوات القتال فيها. لقد جردنا عقولنا ومشاعرنا وأخلاقنا وتعاليمنا من كل أسباب وأسلحة المقاومة. لقد أصبحنا ميداناً كبيراً للهزائم ذات الأحجام والأوزان والأنواع المختلفة. لقد أصبحت نفوسنا مقابر بليدة صامتة لكل ما فينا من احتمالات المقاومة والغضب والاحتجاج.

إن الشتائم واللعنات سلاح قاتل أو مذل أو مفجر أو مضلل أو مضعف لأسلحة المقاومة النفسية. إن الشتائم واللعنات عملية تفريغ عالمية لطاقات النفس. إن الشتائم ليست عمليات تفريغ للنفس فقط. إنها أكثر جداً من ذلك. إنها صلاة روحية تصلحها آلام الإنسان وهزائمه وآلامه وهزائمه.

إن الزعماء والأنبياء والحكام والكتّاب والخطباء ليذهبون يحرقون سخطهم واحتجاجاتهم وسخط مجتمعاتهم واحتجاجاتهم. إنهم ليذهبون يحولون ذلك إلى رماد ودخان وموت وهزائم وبذاءات: إنهم ليذهبون يحولونه إلى لعنات وشتائم مختارة، وإلى وعيد وتحقير واتهام، يوزعونه على كل الجبهات، وعلى كل الأعداء والمتفوقين، وعلى كل الأبالسة الكرام. نعم، الأبالسة الكرام. وهل يوجد أكرم أو أنبل من الأبالسة لصبرهم العظيم على كل ما يقال فيهم؟ أواه. هل يوجد أكرم أو أظهر نفوساً أو نيات أو سلوكاً أو احتياجاً أو أفكاراً من الأبالسة؟

هل وجد أو يوجد بين البشر، بين أنبيائهم أو بين زعائهم وقادتهم، أو بين حكمائهم وأقبيائهم وفلاسفتهم من يصبرون أو يغفرون أو يتحملون مثلما تفعل الأبالسة؟

كل إعجابي واحترامي لكم أيها الأبالسة. كل احترامي وإعجابي بأخلاقكم وبوقاركم وبتقواكم. كل حيائي منكم أيها الأبالسة.

نعم، هل يوجد من يشبه الأبالسة في شهامتهم وصبرهم وغفرانهم وتحملهم وتقواهم؟ هل يوجد معتد وشتائم مثل الأنبياء والزعماء والمعلمين؟ هل يوجد معتدى عليه ومشتوم مثل الأبالسة مع صبرهم وغفرانهم وتحملهم العظيم؟ هل يوجد متدينون مثل تدين الأبالسة؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل يوجد من يستطيعون أن يعلموا البشر الصبر والشهامة والغفران والتدين والكرم الأخلاقي مثل الأبالسة؟ هل يوجد مثل الأبالسة في التقوى والقداسة والغذاء والصفحة والطهارة؟ كيف لم يتعلم الأنبياء والقديسون من الأبالسة الجمال النفسي والأخلاقي واللغوي والصبر الجميل والنظافة؟

ليت أتقياء البشر وقديسيهم يتعلمون من الأبالسة معاني التقوى والقداسة والحب والتسامح والتسامي بكل معانيه. ليت آلهة البشر تتعلم كل معانيها من معاني الأبالسة.. ليت آلهة البشر وأنبياءهم وقديسيهم يتعلمون من أبالستهم كل معاني التقوى. ليتهم يتعلمون منهم كبرياء الغفران. هل غار البشر من الأبالسة واستصغروا أنفسهم محاسبة بهم واستصعبوا الاقتداء بهم فلم يحاولوا أن يتعلموا منهم فذهبوا يعاقبونهم بالشتمات والانتقامات وبالإلقاء عليهم؟

ليت الأبالسة ينشئون معاهد لتعليم الإنسان سمو الأخلاق وسماحتها. ليت الأبالسة ينشئون معاهد ليعلموا البشر سمو التقوى الدينية والمذهبية والقومية والوطنية. ليتهم يفعلون ذلك ليقنوا في البشر وحشية الحقد والانتقام والغضب للذات - ليقنوا فيهم عبادة الذات. الأبالسة يصنعون للإنسان للذات ويهيئون لها ويحرضونه عليها دون أن يفعلوها هم. إذن هل يوجد أنبل أو أتقى منهم؟

إن أولئك الزعماء والأنبياء والحكام والخطباء والكتاب الذين يذهبون يحولون سخطهم وسخط مجتمعاتهم إلى شتائم ولعنات مختارة - إن أولئك ليذهبون حيث يحدسون بالشفاء والراحة والنشوة والابتهاج وبكل مشاعر الانتصار.

إنهم حتماً يبحثون عن ذلك حتى وإن لم يفتنوا أو يدبروا أو يبلغوا ما يبحثون عنه.

لقد أحرقوا جميع آلامهم وغضبهم واحتجاجاتهم النفسية والعقلية والدينية والمذهبية والأخلاقية. لقد شفوا من كل ما يعانون ويواجهون ويرون ويعلنون. ولقد شفوا أيضاً جماهيرهم من كل ما تعاني وتواجه وترى وتعلم. وهل يمكن الشفاء من ذلك؟ نعم، لقد حاولوا ذلك، أو أن المفروض أنهم قد أولوه. ولكن هل بلغوا ما حاولوا؟

ما أصعب الشفاء مما يواجه ويرى ويعلم ويعاني. هل يوجد من يمكن أن يشفى من كل آلام مواجهته ورؤيته ومعرفته ومعاناته؟ هل يمكن أن تواجه أو أن ترى أو أن تعرف وتعلم دون أن يعذبك ما تواجه وما ترى وما تعرف وتعلم؟ إن عليك إذن ألا تواجه أو ترى أو تعرف.

لقد كان مجيء الأنبياء والمعلمين والزعماء والوعاظ في جميع العصور لحماية الإنسان من المواجهة والرؤية والمعرفة والمعاناة، أي لقد جاءوا لكي يجعلوه لا يستطيع أن يواجه أو يرى أو يعرف، أي لكيلا يعاني ويتألم. لأن المواجهة والرؤية والمعرفة لا بد أن تصنع كل الآلام والمعاناة. إنها لا بد أن تصنع الغضب والرفض والاستنكار والاحتجاج. إن ما يواجه ويرى ويعرف ويعاني لا يمكن تسويغه أو غفرانه أو تفسيره بأي منطق أو بأي مستوى أخلاقي. لهذا يجيء الأنبياء والزعماء والمعلمون والوعاظ ليجعلوا هذا الذي لا يمكن ممكناً بل واقعاً - ليجعلوا ما لا يقبل مقبولاً، بل ليجعلوه مشكوراً ومعبوداً، بل

سبّ الشيطان عزاء لأحرّان القديسين

ليجعلوه وحده المشكور المعبود المعقول المقبول. إن أي نبي أو زعيم أو معلم أو واعظ لن يكون إلا تزويراً للأشياء في منطق الإنسان وفي أخلاقه وفي رؤاه وتفسيره..

إنهم يجيئون ليكونوا دفاعاً عن الذنوب والأخطاء والعبث والمظالم والدمامات والتشوهات والغباوات، ليكونوا غطاءً وتسويغاً وتفسيراً لها، ليكونوا محابة لها ضد عقل الإنسان ومنطقه، وضد أخلاقه وضميره وعينه. إنهم لا يجيئون ليقتلوا بتعاليمهم وعظاتهم المظالم والدمامات والبلادات والآلام والذنوب بل ليغفروها وليقتلوا الغضب عليها.

إنهم يجيئون ليقاتلوا الإنسان دفاعاً عن كل القبح والجنون والدمامات والبلادات والآلام. إن شتائمهم ولعناتهم، وإن تحويلهم للشتائم واللعنات إلى أديان ومذاهب وأخلاق أو إلى لغات للأديان والمذاهب والأخلاق - إن هذا وهذا أسلوبان من أساليبهم العالمية في دفاعهم عن الذنوب والأخطاء والعبث والمظالم والدمامات والتشوهات والبلادات، وفي تسويغها وتفسيرها ومحاباتها ووضع الأغذية عليها لئلا تنكرها العيون أو العقول أو الأخلاق أو الضمائر أو التقوى الإنسانية. إن التقوى الدينية لا تعني أو لا يعنى بها إلا قتل التقوى الإنسانية. إن التقى دينياً لن يكون تقياً إنسانياً. إننا بقدر ما نتدين نحايي أعداء الإنسان على حساب الإنسان.

إن جميع الأنبياء والقادة والزعماء والقديسين والمعلمين في جميع العصور ليسوا إلا أجهزة محابة للطبيعة أو للآلهة على حساب الإنسان - على حساب ذكائه وضميره وأخلاقه وعينه، وعلى حساب حريته وكرامته وخلاصه وكبريائه ورفضه واستنكاره وعصيانته. وإنهم ليجيئون أساليباً وصيغاً ومستويات مختلفة في التعبير عن هذه المحابة وفي الأداء لها. وإن تفريغهم لطاقت الإنسان ومشاعره ضد آلامه وأحزانه وهزائمه ومظالمه بتحويلها إلى سباب ولعنات لهو أحد أساليبهم في الأداء لهذه المحابة وفي التعبير عنها. لقد قصدوا هذا التفريغ والتحويل، أو لقد فعلوهما دون أن يقصدوهما.

إن الأخرى أنهم فعلوهما دون أن يعرفوهما أو يقصدوهما. إن الإنسان وكذا كل شيء يفعل بالحركة أكثر وأقوى وأحياناً أذكى مما يفعل بالتدبير والقصد. إن الحياة والأشياء حركة لا تدبير ولا قصد حتى في تدبيرها وقصدها هي حركة وليست تدبيراً أو قصداً.

نعم وإنه ليس ذنب السباب أو القتل بالكلام أنه فقط بذاعة وضلالة وشيء لا يجدي. إن ذنبه أكبر من ذلك كثيراً. نعم، إنه ليس هذا فقط هو ذنب السباب والقتال بالكلام. إن للسباب وللقتال بالكلام لذنباً أخرى كثيرة وكبيرة. إن ذنوب ذلك لا تحصى بأي أسلوب من أساليب الإحصاء.

أجل، إن السباب أو القتال بالكلام عملية تفريغ لذات الإنسان من نفسه. إنها عملية تفريغ باهظة وخاسرة. إن السباب صرف لذات الإنسان إلى عملات زائفة. إن السباب ليس عدواناً فقط على المسيب بل وسرقة للسباب. أيهما المظلوم أكثر: الساب أم المسيب؟

إن الذين يحولون مشاعرهم المتوقدة الأليمة المظلومة المشحونة بالغضب والرفض والاحتجاج - إن

فرعون يكتب سفر الخروج

الذين يحولون مشاعرهم هذه إلى كلام جارح محقر لاعن ليسوا إلا قوماً يفرغون ذواتهم من طاقاتهم، من أسلحتها القتالية. إنهم يفجرون أنفسهم وأسلحتهم تفجيراً سخيفاً بليداً. إن تفرغ الذوات من طاقاتها ومن أسلحتها وتفجيرها في الفضاء فن قديم وخالد وعالمي من فنون الإنسان.

إنك إذا بالغت وأطلت في سب خصمك فلا بد أن تضعف رغبتك في مقاومته أو في قتله أو في هزيمته. وإنك إذا قتلته أو هزيمته أو قاومته بانتصار وبسالة فلا بد أن تموت أو تضعف رغبتك في سبه وفي تحقيره وفي التوعد له. أليس المفروض أن الضعيف والمهزوم أكثر من القوي ومن المنتصر رغبة في سب الخصم أو العدو وفي الحق عليه؟

إن هذه هي الافتراضات أو التفسيرات المفهومة والصحيحة التي قد تتغير. إنها قد تتغير، فالإنسان مهما فسر، أو أمكن تفسيره فإنه يظل مع ذلك شيئاً يصعب تفسيره، أو شيئاً لم يفسر، أو يحتاج إلى تفسير، أو يخطأ في تفسيره، أو يختلف في تفسيره.

إن الإنسان لا يفسر بالسهولة أو بالضبط أو بالمنطق أو بالقوانين التي تفسر بها الأشياء. إنه أصعب من الأشياء في تفسيره لأنه أصعب منها في تكوينه وفي قوانينه. إن الإنسان هو أصعب الأشياء تفسيراً لأنه هو وحده التفسير لكل الأشياء.

إنها طاقة واحدة، أو طبيعة واحدة، أو حاجة واحدة. أو ذات واحدة، أو انفعالات واحتشادات واحتجاجات واحدة، فأما أن تحول إلى قتال بالكلام، أي إلى شتائم ولعنات، أو تحول إلى سلوك قوي، إلى مقاومة قتالية. أما تحويلها إلى الأسلوبين معاً بنفس القوة والحماس دون عدوان على أحدهما أو أخذ منه أو انتقاص أو إضعاف له فهذا هو الشيء الذي يحتاج إلى أن يفهم ويفسر بمنطق جديد، أو إلى أن يفهم ويفسر بلا أي منطق.

إن هذا يشبه أن تطلق أو تفجر ذخيرة السلاح الواحدة مرتين في اتجاهين. إن هذا يشبه أن تطلق الرصاصة الواحدة على هدفين متباعدين، أو في اتجاهين مختلفين في وقت واحد. إن معنى هذا أن لطاقة النفسية لا تستنفد أو تنقص بالاستعمال أو أن التعبير عنها ليس وسيلة استنفاد أو استهلاك. إذن لماذا جاءت الصلوات والتضرعات والصراخ والبكاء والكلام والأنين؟

إنني ما سمعت زعيماً أو حاكماً أو كاتباً أو خطيباً أو نبياً يلعن الأعداء والأشرار والخصوم، أو يلعن الأبالسة والآلام والخطايا إلا صحت في وجهه دون أن أنطق أو أسمع صوتي أو يسمع هو صوتي: ألا مهلاً أيها اللاعن الكبير الجليل.. ألا مهلاً أيها المحول لطاقاته ولطاقات جماهيره إلى تقايؤ، لكي تقيعه على أخلاقك وعلى أخلاق جماهيرك.

ألا مهلاً أيها اللاعن الجليل. أنت لا تدري أنك لا تقاوم أو تهزم أو تضعف أو تضرب عدواً. إنك لا تفعل إلا أن تفجر أسلحتك وأسلحة جماهيرك داخل ذاتك وداخل ذوات جماهيرك، وإلا أن تبذر طاقاتك وطاقات جماهيرك تبذيراً هداماً بليداً. إن القائد الشتام المعلم لجماهيره الشتائم المحول لها إلى

سبب الشيطان غراء لأحرزان القديسين

شامة ليس إلا قائداً يحطم السلاح في أيدي جنوده ويسحب القوة من عضلاتهم ويفرغها من احتمالاتها الجيدة.

إنك أيها اللاعن الكبير لتحايي الأبالسة والأشرار والأعداء والفاستدين، وتحايي أيضاً الآلام والخطايا - إنك لتحايي هؤلاء وهذه، وتبحث عما يجعلك عاجزاً عن مقاومتهم ومقاومتها، أو رغباً عن هذه المقاومة، مصروفاً عنها، فاقداً لأسلحتها وأسلحة الانتصار فيها.

إنك أيها اللاعن الكبير الجليل لتفعل ذلك حينما تذهب تلعن وتتوعد وتحرق. إنك لتحايي من تشتم وتهدد لأنك بذلك تضعف أو تقتل قوة غضبك عليه ومقاومتك له.

إنك إذن لجندي نافع جداً من جنود الأعداء والأشرار والفاستدين ومن جنود الأبالسة لأنك تحطم السلاح الذي قد يوجه ضدهم أو تعطل أجهزة الإطلاق والتسديد فيه، أو تفسد ذخيرته، أو تطلقه داخل ذاتك وذوات جماهيرك بدل أن تطلقه عليهم أي على الأعداء والأشرار والفاستدين والأبالسة. بل إنك بذلك لتحايي الطبيعة، لأنك بالسبب تفرغ أو تضعف غضبك على أخطائها ومظالمها وعيبتها، ورغبتك في تصحيحها وتغييرها، وإحساسك بقبحها..

إنك إذن لجندي مضاد لنفسك ولجماهيرك أيها الزعيم الشاتم أو الحاكم الشاتم أو الكاتب الشاتم أو الخطيب الشاتم أو النبي الشاتم - الشاتم للأعداء، أو للأشرار والفاستدين، أو للأبالسة، أو للآلام والخطايا. إن القادة والزعماء والأنبياء والكتاب والخطباء الذين يذهبون يسرفون في الشائم واللعنات ليسوا إلا جنوداً يقاتلون تحت راية الأعداء. إنهم جنود يطلقون أسلحتهم على الصفوف التي يقفون فيها.

إنه لو تحتم علينا أن ننصح حاكماً أو طاغياً أو زوجاً أو والداً أو أي إنسان غاضب مستثار، لنصرفه عن الانتقام أو عن العدوان بالضرب أو القتل أو بأي أسلوب آخر عنيف، لكان من الصواب والدكاء، بل لكان من الواجب أن ننصحه بأن يشتم، ويشتم، ويشتم، وأن يتوعد ويحرق بكل أساليب الشتم والتحقيق والتوعد.

.. لنصحنه أن يخطب بهياج وفصاحة وبغضب وتوتر ضد ذلك الذي استثاره..

إنه لو اوجب حينئذ أن ننصحه هذه النصيحة لكي يريق جميع قطرات غضبه وهياجه، محولاً هياجه وغضبه إلى كلمات شنيعة فضيحة، ولكنها غير قاتلة أو جارحة أو ضارة. إن الكلمات الشنيعة الفضاحة البذيئة العدوانية هي أرحم وأنبل الكلمات لأنها أبعد الكلمات عن أن تكون قاتلة أو جارحة أو ضاربة، ولأنها أقدر الكلمات على تفريغ السلاح من رصاصاته.

إذن أيها الزعماء والحكام والكتاب والوعاظ والخطباء والأنبياء.. إذن أيها الناس جميعاً. لا تسبوا الأعداء، ولا الأشرار والفاستدين، ولا الأبالسة، ولا الطغاة، ولا الظلمة، ولا الأحداث الأليمة - لا

فرعون يكتب سفر الخروج

تسبوا شيئاً من ذلك، لأن سبكم له يضاعف من احتمالات مقاومتم ورفضكم له وانتصاركم عليه ومن أحاسيسكم ضده ومن رؤيتكم لقبحه.

لا تسبوا فالسباب ليس سلاحاً وليس قوة وليس مجدداً ولا تقوى ولا عبقرية ولا تكرماً للآلهة أو للأوطان أو للمذاهب.

ولكن بالغوا، وبالغوا جداً في سب أصدقائكم وأقاربكم، وفي سب الناس الطيبين والأتقياء والأبرياء، إذا غضبتهم عليهم وأوشكتهم على الإيقاع بهم والظلم لهم.. بالغوا، بالغوا في سب هؤلاء، وفي توعدهم، وفي اتهامهم، وفي العدوان عليهم بالكلام البذيء المجرح، ليكون ذلك هو البديل عن البطش بهم أو عن أي أسلوب آخر عنيف. ولكن من الأذكي والأتقى أن تفعلوا ذلك دون أن يسمعوأ أو يعلموا، أن تفعلوه سراً وهمساً إن كان ممكناً. ولكن لا. فإن السب المهموس أو الهامس لا يستطيع أن يكون عملية تفرغ للنفس من شحناتها الرديئة والأليمة. إن أفضل السباب هو أكثره جهراً وإعلاناً وعدواناً وتوقفاً.

انفثوا ثورتكم وغضبكم على هؤلاء، وحولوها إلى دخان بارد تطلقونه في الفراغ. إن ذلك قد يجعلكم ترضون وتصفحون، وقد يجعلكم أحياناً تحبون وتحترمون وتجدون فيمن سببتم وحقرتم وتوعدتم الروعة والجمال والمزايا التي لن تستطيعوا رؤيتها فيهم لولا سبكم وتحقيركم وتوعدكم لهم، أي لو لم تنفثوا ثورتكم وغضبكم، وتحولوها إلى دخان بارد تطلقونه في الفراغ، إلى دخان مهدىء للأعصاب الشائنة الغاضبة.

نعم، إن السباب الجاهر المتوقع البذيء لمن أفضل العقاقير المهدئة للأعصاب، المفرغة لها من رصاصاتها القتالة. إنه عقار لم تصنعه الحضارة ولا العلم وإن اعترفا به وباركاه واستعملاه. إنه عقار حضاري وبدوي.

إن أحق الناس بالراء هم المظلومون الذين يحولون شتم ظالمهم إلى صلوات وعبادات، وإلى أديان ومذاهب وأخلاق وتعاليم، وإلى وظائف وأعمال ومزايا، تؤدي في كل الأوقات، بكل اللغات والتعبيرات، بكل الأماكن، بكل أساليب التهويل والصراخ والابتهاال. إن كثيراً من الأديان والنبوات والمذاهب والتعاليم لتبدو وكأنها إنما جاءت لتعلم المظلومين كيف يشتمون ظالمهم ويقاتلونهم باللعنات.

ما أعظم حظوظ الظالمين الذين يتحول مظلومهم إلى منابر ومحاريب، وإلى مهرجانات ضاحكة حاشدة للانتقام منهم بالشتائم واللعنات وبصوغ التهم الشنيعة الكبيرة لمقاتلتهم بها. كم هو ذكاء في الأقوياء والظلمة والفاستدين السارقين أن يذهبوا يتكرونها ويختارون أقوى الشتائم ليشتتمهم بها الضعفاء والمقهورون المظلومون.

ما أعظم ذكاء هؤلاء إذا تركوا هؤلاء المظلومين يفعلون ذلك، ويتحولون إلى مثل هذه المنابر

سبب الشيطان عزاء لأحزان القديسين

والخاريب والمهرجانات بل يحولونهم إليها. ما أعظم ذكاء ودهاء وخبث الظالم اللص الشرير إذا ذهب يهيم الأسباب لكي يكون مشتوماً، مشتوماً بقسوة وهياج.

ليتنا نسبق العالم، كل العالم بهذا الشيء الواحد. ليتنا نسبق كل العالم ولو بهذا الشيء الواحد، أو نهب العالم ولو هذا الشيء الواحد. إنه لشيء واحد يهب المجد لمن وهبوه ولمن سبقوا إليه. إذن ليتنا نهيه أو نسبق إليه.

أجل، ليتنا نستطيع أن نسبق العالم بأن تصدر هذا القانون ثم نستطيع تطبيقه. ليتنا نصدر قانوناً نحرم به الشتائم واللعنات وجميع أساليب الهجاء والتحقير والتهديد، أو ليتنا نفعل ذلك بلا قانون بل بالذكاء أو بالأخلاق أو بالأناية أو بالاحترام للنفس. إن السبب أسلوب حزين، حزين جداً من أساليب التحقير للنفس. إنه إبداع وعبقرية في الضلالة والحقارة.

ليتنا نفعل ذلك لنبقي على طاقاتنا النفسية وعلى احتجاجاتنا الغاضبة الراضية المستنكرة المقاومة، لكي نحولها إلى أعمال كبيرة لقهر المظالم والآلام والدمامات والحقارات التي تواجهنا ونواجهها، والتي تعيشنا ونعيشها، والتي نتقبلها ونتقبلها، دون أن نحارب أو أن نعيش حالة الحرب أو مشاعر الحرب. إننا نعيش كل السلام كل الوقت مع أننا نعيش ونواجه كل الظروف والأسباب التي تصنع كل الحرب.

لقد وجدنا أننا نغفر لهذه المظالم والآلام والدمامات والحقارات، ونفقد المشاعر المضادة لها كلما حولنا أنفسنا إلى سبب ولعنات، وإلى ضجيج من أساليب الوعيد والتهديد التي نقاتل بها والتي نحاول أن ندمر بها حصون وجبهات الآلام والشرور التي تعاني منها حياتنا، أو التي كأنما نحاول أن نفعل بها ذلك. وقد تقول إننا نغفر كل ذلك ونغفر له لأسباب أخرى وليس لأننا نشتمه. قد تقول ذلك وقد يقوله غيرك.

أجل، إن المعلمين والقادة والكتاب والقديسين ليظنون، بل ليزعمون أنهم إنما يؤدون أعمالاً دينية ومذهبية وأخلاقية ووطنية وإنسانية حينما يذهبون يصولون ويجولون سباً ولعناً وتحقيراً وتوعداً وهجوماً على أعراض وأخلاق وعقول ونيات الأعداء والخصوم والفاسدين والأبالسة وجميع الآخرين والمخالفين. وهل يعلمون أنهم بذلك لا يبدون أنفسهم وأسلحتهم الإنسانية فقط بل وأنفس وأسلحة جماهيرهم الهاتفة والمصلية والسائرة بورع وإيمان بليدين وراء كل إمام ومعلم فاسق منافق مخادع يصلي بها دون وضوء أو طهارة أو إيمان أو تقوى؟ نعم، هل يعلمون ذلك؟ إن كانوا يعلمون فما أنبلهم وأتقاهم، وإن لم يكونوا يعلمون فما أذكاهم؟ وهل يجوز وضع القادة والمعلمين والقديسين تحت مقاييس الذكاء والغباء، الفجور أو التقوى؟

إن هذه الجماهير لتغمرها مشاعر الراحة والرضا الجماعية كلما سمعت ورأت خصومها وأعداءها تتهاوى عليهم اللعنات والاتهامات والتهديدات في حشود جماهيرية وشعبية ضاجة بالهياج والجنون. حتى أنها لتوشك أن ترثي لهؤلاء الأعداء والخصوم ولجميع ظالمها لشدة الأهوال التي يلقون من هذه

فرعون يكتب سفر الخروج

اللعنات والشتائم والتهديدات. إن الجماهير لتشعر أنها تعاقب وتنتقم بأقصى الأساليب حينما تصلي وراء من يشتمون أعداءها وظالماتها.

نعم، هل الزعماء والحكام والأنبياء وجميع المعلمين يعرفون هذه الحقيقة فيذهبون يحاولون الانتفاع بها ولو أحياناً، أم هم يصنعون ذلك ويخدمون مصالحهم عن غباء دون أن يعرفوا أو يقصدوا؟ ولكن هل يصح هذا التساؤل أو هل يجدي؟

إن السبب ليؤدي ما تؤديه العملية الجنسية من استرخاء واكتفاء وراحة. إن السبب لإفراز وقذف بل ونشوة وارتجاف كالأعمال الجنسية.

فهل يفعلونه أي السبب بالتفكير والتدبير، أم كما يؤدون العملية الجنسية، كما يؤدون بها بالنشوة والاندفاع، أو بالاحتراق والألم والتمزق والتفجر الباهظ العنيف البذيء بلا أي منطق؟ ولعله ظلم للسبب أن يسوى أو أن يشبه في مزاياه بالممارسات الجنسية. إن السبب يهب من النشوة والاسترخاء والراحة ومن مشاعر الانتصار وعرض الذات ما لا تستطيع أن تفعل مثله العملية الجنسية.

ولكن إذا كان السبب يهب هذه المزية العظيمة السعيدة أو هذا التمزق أو التفجر المزيج من الألم الباهظ العنيف ومن النشوة الراقصة الغامرة فلماذا يكون أي السبب شيئاً رديئاً أو مرفوضاً أو محرماً؟ وهل تطاق الحياة التي تمتع فيها الممارسات الجنسية؟ وهل يوجد ما يكفي أو ما يقبل أو ما يرضي أن يكون ثمناً لتحريم أو لمنع العلاقات الجنسية؟

لعل السبب هو أنبل تعاليم الأنبياء والقديسين والمعلمين وأكرم عطاياهم للمتألمين الذين لا يستطيعون تحمل آلامهم ولا يستطيعون التخلص منها.

لعل السبب قد داوى الناس من آلامهم أكثر مما داواهم منها كل حبيبهم وتهذيبهم ومصافحتهم وصدقاتهم.

* *

ثم أليس ممكناً افتراض السبب محرضاً قوياً على مقاومة الأعداء والفاستدين، وعلى مقاومة الآلام والشور، وعلى الرضى لها والنفور منها؟ أليس ممكناً افتراض السبب قائداً إلى المقاومة، أو نبياً يعلم المقاومة، أو شاعراً يغني للمقاومة، أو اعصاباً تهب المقاومة الحماس والغضب، أو قلباً يخفق بها ولها؟ أليس ممكناً افتراض السبب عبقرية إنسانية خص بها الإنسان لتتحول إلى عبقرية حضارية وأخلاقية واجتماعية؟

أليس ممكناً الافتراض بأن الذين يسبون أكثر يقاومون أكثر، وإنه لولا السبب وأنبيأؤه ومعلموه ومنابرهم وأجهزته لما تمت الرغبة في المقاومة للشور والأسرار والآلام والدمامات والتفاهات، ولقدت القدرة عليها أي على المقاومة؟ أليس ممكناً افتراض السبب جهاز مقاومة وتحريض لا جهاز تعجيز أو تثبيط؟ أليس ممكناً افتراض السبب أفضل وأقوى وقود ابتكره الإنسان لحياته، ابتكره له أنبيأؤه وزعمأؤه

سبب الشيطان غزاه لأحران القديسين

وقديسوه، لكي يغضب ويرفض ويقاوم، لكيلا يتخلى عن الغضب والرفض والمقاومة؟

ألسنا نجد دائماً المتخاصمين والمتناقضين والمتعادين المتعاملين بحروب هي الأحوال والجنون يعدون أقوى الأجهزة الدعائية اللاعنة السالبة المحقرة المتوعدة المشهورة المتهمة، ممارسين أقوى وأفجر الأساليب البلاغية، وأقوى وأفجر الألسنة المصابة بكل وقاحة وفجور وفحش الفصاحة، دون أن تخمد أو تموت الحروب أو العداوات بينهم، ودون أن تضعف فيهم الوحشية التي تدبر وتدبر هذه الحروب؟ كيف استمر البشر في كل التاريخ يتحاربون ويتعادون بكل الوحشية والجنون، واستمروا مع ذلك يتشائمون ويتلاعنون ويتهاجون بكل البذاءات والنذالة والافتضاح؟

إنه لو كان السباب يقتل أو ينفي أو يضعف أو ينافي العداوات والبغضاء وإرادة الحروب والقدرة عليها بين البشر وفي نفوسهم، ويحولهم إلى عجز عن ذلك، وإلى رفض له، لكان أي السباب هو أفضل وأتقى أخلاق الإنسان، بل لكان هو أفضل وأتقى أديانه ومذاهبه، أو ما جاءت به أديانه ومذاهبه، بل لكان أي السباب هو أنبل وأكرم وأنفع ما علمت الآلهة للحياة وللأنبياء وللناس من تعاليم وقيم. ما أنبلك وأتقاك أيتها الآلهة حينما علمت الناس الشنائم والبذاءات إن كانت الشنائم والبذاءات تقتل الحروب والعداوات والبغضاء.

إنه لممكن الافتراض بأن الكثير من البغضاء والأحقاد التاريخية أو الدينية أو الأخلاقية لم يكن لها من مدبر وخالق مبدع مخرج سوى السباب المثار المكرر المخطوب به والمصلى به من فوق أتقى وأعلى المناير والمحارِب. لهذا كانت جميع المناير والمحارِب تتعبد بالسباب، وتتعبد بتعليمه للجماهير، لأن جميع المناير والمحارِب تؤمن بالبغضاء وبالأحقاد وتعلمها وتبشر بها.

لعل السباب هو الذي وهب البغضاء والأحقاد القوية الفعالة المتحركة الخلود والقداسة بعد أن وهبها الشرعية والقانونية والمزايا الأخرى الكثيرة. هل يمكن أن تخلد أو تكون فعالة وقوية ومقبولة لولا تأجيحها؟

أليس السباب عملية تأجيح دائمة للبغضاء والأحقاد؟ أليس عملية إحياء وتنشيط لها؟

هل وجد إنسان واحد استطاع أن يرتفع عن جميع ألوان السباب واللعن والبذاءة اللغوية أو التعبيرية مهما كان مستواه الديني أو الأخلاقي أو الفكري أو الاجتماعي؟

لقد كان السباب بكل معانيه وتعبيراته المختلفة تفسيراً إنسانياً وقيمة إنسانية. لقد كان ديناً إنسانياً عالمياً. لقد كان مستوى إنسانياً رفيعاً.

لقد كان جميع الأنبياء والزعماء الكبار جداً، وجميع واضعي الفلسفات والنظريات الأخلاقية الداعية إلى ما لا يستطاع من الكمال والتطهر والصعود فوق جميع المستويات والاحتمالات - لقد كان جميع هؤلاء يعرفون بالممارسة وبالشهوة والهوى هذه اللغة، هذه الصلاة. لقد كانوا جميعاً يؤدونها بأسلوب التدين ومنطقه وجهره وافتضاحه، وجماعيته وعالميته. بل لقد كان هؤلاء أبلغ وأبرع

فرعون يكتب سفر الخروج

وأجراً على الافتضاح في ممارساتهم بالشهوة والهوى والسلوك لهذه اللغة أو لهذه الصلاة، أي للسباب.

لقد كان السباب هو أتقى صلوات الأنبياء والقديسين لأنبل وأعظم وأكبر الآلهة. لقد كان أعظم فنون النبوات.

لقد يوجد، أو قد يحتمل أن يوجد من يمكن استثناءه من هذا التعميم. ولو وجد هذا الاستثناء لما ضعف أو أخطأ هذا التعميم. ولعل الذين يكفون عن السباب بألفاظهم هم أكثر الناس سباباً بمشاعرهم ونياتهم. لعل السباب الذي لا ينطق هو أقسى أساليب السباب وأقسى لغاته.

إذن فلعل السباب هو أحد الفنون الإنسانية العالمية الجميلة التي تحيا بها جميع مشاعر وأخلاق وأفكار جميع البشر، بل وجميع ظروفهم القاسية الوقحة، بل وجميع أديانهم ومذاهبهم وتقواهم. لعل السباب إذن جهاز لملء ذات الإنسان بالطاقات والمعاني ثم لتفجير هذه الطاقات والمعاني وتحويلها إلى شتى أساليب الإبداع والتعبيرات القوية.

لعل الحياة بدون شتائم وبذاءات كآبة لا تطاق. لعلها بدون ذلك تدين يقتل فينا الشعور المضاد للأشياء غير الملائمة لنا، ويقتل فينا التعبير عن هذا الشعور، بل ويقتل فينا إرادة هذا التعبير، وإرادة هذا الشعور المضاد للأشياء الرديئة أو الدميمة أو البليدة أو العدوانية. لعل البشر ظلوا يستنكرون أبداً، ويقبلون ويرفضون ويهاجمون ويدافعون، ويصادقون ويعادون أبداً لأنهم ظلوا يشتمون أبداً.

لعل السباب هو أحد أساليب التعبير القوية الحادة ضد الأشياء البليدة والرديئة والكريهة والقييحة والبذئية والتافهة. لعله هو القوة المضادة النبيلة التي جعلت الإنسان يختار أبداً ويترك أبداً ويتحرك أبداً بل ويحرق في الأشياء ويحيا فيها أبداً.

لعل السباب هو أحد الأساليب القتالية التي تفوق بها الإنسان على الأشياء ليقاوم بها الأشياء المضادة له، وليعلن بها رفضه لهذه الأشياء ومقاومته لها. لعل السباب هو الجهاز المنمي والمحرك والمفجر فينا لموهبة الرفض والاشمئزاز والغضب الفعال.

لعل السباب هو القوة الدعائية والإعلامية والتحريضية والتحذيرية في حياة الإنسان وفي ذاته. ما أعظم النشوة الروحية التي تغمر الشاتم وتغمر سامع الشتيمة المذهبية أو الدينية أو الأخلاقية أو الوطنية. ما أعظم ذنب من يحاول أن يحرمانا من هذه النشوة.

ما أعظم النشوة التي يعيشها النبي، والتي يعيشها من يصلي وراءه حينما يطلق أي النبي شتائم على الزنادقة والكافرين والفاسقين، وعلى الشياطين، وعلى جميع المتفوقين، وهو يتوجه إلى إلهه بصلواته ومدائحه وبهجائه لأعدائه.

لعل نشوة الشاتم وسامع الشتيمة أعظم من نشوة المنتصر في حرب أو الظافر بحب، أو من نشوة المكتشف لمنطق يرى أن في خلق الحشرات فضيلة دينية أو أخلاقية أو مذهبية أو إنسانية، أو تفوقاً في

سبب الشيطان غزاة لأحران القديسين

عبقرية الإله وجماله ونظافته، أو في عبقرية الطبيعة وفي جمالها ونظافتها. هل توجد نشوة بين جميع النشوات مثل نشوة الشتيمة منطوقة ومسموعة؟ هل توجد نشوة كنشوة الشتيمة يعيشها كل البشر في كل أعمارهم ومقاماتهم وتحت كل ظروفهم واتجاهاتهم؟

لعل الصلاة قد فرضت من أجل شتم الشيطان وشتم الكفرة أكثر مما فرضت من أجل تمجيد الإله. لعل الشتم في الصلاة يصنع النشوة والسرور في قلب الإله وفي قلب المصلي أكثر مما يصنعهما التمجيد للإله. لعل الإله والمصلي له يريان في الشتم من الثناء على الإله أكثر مما في التوجه إليه بالصلوات والضراعات وبالدموع.

إن كل شيء في الكون والحياة وفي الناس شاتم ومشتوم ولكن اللغات تختلف. إن للشتم لغات كثيرة لا لغة واحدة. إن الشتم ليس لغة فقط وإن لغته ليست واحدة.

إن الكون الذي يمرضنا أو يقتلنا أو يصيبنا بالأحزان والعاهات والشيخوخة أو بالجوع أو بالعار أو بأي ألم أو تحقير أو تشويه أو تخويف أو هزيمة أو إذلال هو يشتمنا بلغة كونية، أي بلغة قتالية لا بلغة كلامية كما يفعل الإنسان حينما يمارس شتائمه الدينية أو المذهبية أو الوطنية أو الأخلاقية أو النفسية. إن الكون هو كل الشتائم وكل معلمي الشتائم. إن الأنبياء والقادة الشتامين هم إحدى صيغه وتعاليمه.

إننا لنشتم الطبيعة والكون وجميع الأشياء حينما نحتج عليها بتغييرها وبالنضال ضدها، وبرفضها ورفض منطقها وسلوكها، وبالخروج عليها بتخطيها.

إن إبداعنا وتفوقنا اللذين يتحولان إلى رفض لما كان، وإلى خروج عليه، وإلى تجاوز له - إنهما أي إبداعنا وتفوقنا سبب للطبيعة والكون ولجميع الأشياء، بل سبب للآلهة المدبرة والمريدة والخالقة والمخرجة للطبيعة والكون والأشياء التي نرفضها ونخرج عليها ونخطأها بإبداعنا وتفوقنا وبنضالنا ضدها.

إن الآلهة لا تشتم بأقوى أو أقسى من التصحيح عليها في هذا الكون ومن التدخل فيما فعلت ومن النضال ضده.

ولولا أننا نشتم الطبيعة والأشياء لما غيرناها، أو كرهناها أو تفوقنا عليها أو آمنا بجواز تغييرها أو كراهتها أو التفوق عليها أو بإمكان حدوث ذلك.

ولولا أننا نشتم الإله ونؤمن بجواز شتمه، بل ونتدين بشتمه لما جاوزنا أو رفضنا أو كرهنا أو عصينا أو شتمنا شيئاً مما أراد أو دبر أو خلق أو أخرج أو تقبل، ولما قلنا أو آمنا بشيء من ذلك أو بجواز شيء منه. إنه لا يوجد من لا يكرهون أو يرفضون أو من لا يلعنون ما كان، ويحاولون أو يتمنون الخروج عليه أو من لا يخرجون عليه. إنه إذن لا يوجد من لا يشتمون الإله والطبيعة والأشياء.

إن الذي ينكر أو يرفض أو يسفه أو يقاوم أو يدمر أو يلعن ما أردت أو ما رضيت. أو ما أبدعت، أو

فرعون يكتب سفر الخروج

ما دبرت وشيدت بعقلك واقتناعك وأخلاقك وحماسك لهو شاتم لك أكثر من الذي يشتمك بكلماته أو بصلواته. لهذا فإن أكثر الناس شتماً وهجاءً وتحقيراً للإله وللطبيعة هم الذين يصوغون الطبيعة والأشياء صياغات جديدة، أو يدعون إلى صياغاتها هذه الصياغات الجديدة، أو يتقبلون أن تصاغ هذه الصياغات، أو يتمنون ذلك، أو يؤمنون بجوازه. إن العبقرية المبدعة المغيرة للأشياء والصناعة للأشياء والمعالجة للأشياء من أخطائها ونقائصها وآلامها لن تكون إلا سبباً للآلهة وللكون.

إن أشد الناس سباً وهجاءً وتحقيراً للإله وللطبيعة هم المزيلون للآلام أو للأخطاء أو للعاهات أو للأمراض أو للمجاعات، أو للوحشية والهمجية والبداءة المخلوقة في الطبيعة وفي الأشياء والمحكوم بها عليها.

إن السبب ليس إلا تعبيراً بالكلمة عن الرفض النفسي أو الفكري أو الأخلاقي. أما التغيير فإنه تعبير بالعبقرية وبالسلاح عن هذا الرفض النفسي أو الفكري أو الأخلاقي.

إن التفوق والتغيير مقاومة، والمقاومة شتم بالحركة أو بلغة الحركة وهي أقوى لغات الشتم. كما أن الشتم مقاومة باللغة أو بحركة اللغة، بل وبحركة النفس والفكر.

نعم، لهذا كان العباقرة هم أشتم الناس للآلهة وللطبيعة بل وللناس إنهم لا يكونون إلا شاتمين لكل شيء.

إن مقاومة الأشياء هو شتم لها بأسلوب هو أقوى من جميع الشتائم، وإن شتم الأشياء هو مقاومة لها بأقل مستويات المقاومة. إن من دمر ما رأيت واستحسنه وامتدحت ورضيت وشيدت ليصنع أفضل أو أعظم أو نقيضاً له ولو في ظنه لهو أعظم شاتم لك.

إن شتم الأشياء هو مقاومة لها بالنفس والإرادة والنية والشهوة والفكر أيضاً ولو أحياناً. فهل المقاومة بالنفس والإرادة والنية والشهوة والتفكير هي أقل مستويات المقاومة؟ هل توجد مقاومة خارج هذه المقاومة؟

هل يمكن أن نشتم أي شيء لا نقاومه بأية واحدة من هذه المقاومات؟ هل يشتم ما لا يقاوم؟ إنه لمن الصعب أن نعقل أو نتقبل أو نغفر سلوك البشر. إن جميع أديانهم ونبواتهم وتعاليمهم ومذاهبهم وعقائدهم وأخلاقهم المكتوبة والمتعلمة والمخطوب بها تنكر الشتائم وتحقرها وتهجوها وتشرع لها العقوبات، ولكن هذه الأديان والنبوات والتعاليم والمذاهب والعقائد والأخلاق قد حولت الشتائم والبذاءات إلى تاريخ، وإلى خلود، وإلى يعوى مذهبية أو دينية أو أخلاقية، وإلى طقوس جماعية، تؤدي بالاعلان والافتضاح والدوي، تؤدي كأنبل وأتقى الأشياء، وتمجد وتسترضى وتناقض بها الآلهة والأنبياء والزعماء والعلمون للمذاهب وللنظم. إنه لم يوجد دين ولا مذهب ولا نظام إلا وقد حول الشتائم إلى أفضل وأتقى صلاة لمعلم ذلك الدين أو المذهب أو النظام.

إن تعاليم البشر لتحاكم دائماً سلوكهم ونياتهم وشهواتهم، وتراها خطأ وغواية وفسوقاً. ولكن لعل

سبب الشيطان عزاء لأحزان القديسين

هذا السلوك وهذه النيات والشهوات هي الخطأ والفسوق والغواية التي لا بديل عنها في الأوان الذي تحدث فيه وبالصيغة التي تتحول إليها. إن أخطاء الإنسان وغواياته هي المنطق الطبيعي له وحياته. إن استقامة الإنسان وصوابه ليسا أكثر منطقية أو تقوى من ضلاله وفسوقه. إن الطبيعة لا تتفاوت في منطقها أو تقواها.

* *

هل السباب اكتشاف واختراع، أم هو اختراع دون أن يكون اكتشافاً؟
هل اكتشف البشر مزايا السباب ثم اخترعوه أي لأنهم قد اكتشفوا مزاياه، أم هم قد اخترعوه ومارسوا هذه المزايا دون أن يكتشفوه أو يكتشفوا مزاياه؟
هل البشر يكتشفون مزايا الأشياء ثم يمارسونها أم يمارسونها لأنهم يمارسونها ويكتشفون مزاياها لأنهم يمارسونها؟

هل صنع البشر السباب ومارسوه كما صنعوا السفن ومارسوها، أم هم قد مارسوه فقط كما مارسوا العلاقات الجنسية؟ هل توصل الأنبياء والمعلمون إلى مزايا السباب بالأسلوب الذي توصل به العلماء إلى ما أعطوا واكتشفوا أم هم أي الأنبياء والمعلمون قد مارسوا السباب بالأسلوب الذي مارسوا به الأحزان والآلام؟

إن السباب هو صور الإنسان ومقاساته النفسية قد تحولت إلى كلمات. إنه هو أعضاؤه النفسية الحرمه والحرم كشفها، والخجول من كشفها، والمأمور بإخفائها. إنه هو هذه الأعضاء قد حولها إلى كلمات، وألقى عنها كل ملابسها، وذهب يطلقها فوق المنابر ومن فوقها، وفي الميادين والأسواق العامة، وفي المعابد ومن المعابد، وداخل عيون الناس وداخل آذانهم، وفي صلواتهم ونواديهم.

إن السباب هو أعضاء الإنسان الحرمه والمستورة والمأمور بسترها لوقاحتها، قد صورها كلمات، وألقى عنها كل ستر، وربطها فوق فمه، ونصبها فوق فمه، فوق عرش فمه، فوق عرش هو فمه. إن الإنسان ليس سوى فضيحة جالسة فوق عرش، فوق عرش هو لسانه. إن لسان الإنسان عرش يوزع من فوقه فضائحه ونذالاته.

إن السباب هو إنسان يعرض أعضائه الحرمه المأمور بسترها - يعرض أعضائه المصابة بالعاهات والتشوهات والوقاحة والبذاءة، يعرضها فوق لسانه، وفوق المنابر وفي الميادين والأسواق والنوادي والمعابد العامة، وفي الكتب المقدسة التي كتبها الآلهة ونقلها عنهم الأنبياء. إن الأنبياء هم رواة شتائم الآلهة ومعلموها.

إن الأنبياء هم أفسى الرواة لأنهم هم الرواة عن الآلهة. هم رواة أخلاقها وشتائمها. إذن هل يوجد رواة كالأنبياء؟

إن السباب هو إنسان يعرض أعضائه الداخلية الهمجية المهينة لدمامتها، يعرضها ويعلم عنها،

فرعون يكتب سفر الخروج

ويتحدث بها على لسان الإله وبواسطته، وعلى ألسنة الأنبياء وبواسطتهم. إن الأنبياء هم قوم يعرضون أعضاءهم النفسية والأخلاقية زاعمين أن الله هو الذي يعرضها بل زاعمين أنهم إنما يعرضون أعضاء الله النفسية والأخلاقية.

إن السباب هو الإنسان الصغير، الصغير جداً - إنه هو الإنسان الصغير الكبير قد تحول إلى إنسان صغير، صغير فقط، قد تحول إلى إنسان صغير وضعيف ومنهار وفصاح ومفتضح. قد تحول إلى كلمة هاوية، هاوية. قد تحول إلى حشرة بذيئة وصغيرة ودميمة ووقحة. قد تحول إلى هذه الحشرة، منتصبية شامخة فوق لسانه، معلنة عن كل بذائعها وضائعها ودمامتها ووقاحتها من فوق لسانه. إنه لا شيء يعتدى عليه ويظلم مثل لسان الإنسان. إنه الطريق الذي تمر منه جميع بذائعه وتفاهاته وغباواته وأحقاده وشتائمه.

إن السباب هو الزعيم والقائد والمعلم والمفكر والفنان والقديس والنبى والإله، متحولاً إلى كائن، إلى أصغر كائن - متحولاً إلى لغة تمارسها وتتعامل وتتقاتل بها أصغر الأفواه.

حتى الإله إنه سباب. وهل يوجد سباب كالإله. ما أضخم وأنبل الإله متحولاً إلى سباب.. متحولاً إلى كتب مقدسة تقدس السباب وتعلمه وإلى أنبياء يصلون بالسباب ويصلون له ويعلمونه.

إن السباب هو الإنسان الكبير العظيم جداً قد تحول إلى ذات أو إلى نموذج من الكلمات الصغيرة جداً، قد تحول إلى صورة أو إلى أسلوب صغير وتافه وأليم جداً من البشر، من الكائنات الصغيرة المسماة بشراً.

إنه لا شيء يضع للإنسان حدوده ومقاييسه الحزينة الأليمة والصادقة مثل السباب.

إن السباب هو الإله أو النبى أو المعلم أو المفكر أو القديس قد تحول إلى كلمات تعاف الحشرات أن تتعامل، أو أن تتكلم بها. إن السباب هو أحد الأساليب أو أحد المستويات التي يتفوق بها الإنسان في تلوثه وبذائعه على جميع الحشرات.

إن السباب كائن ظالم جداً. إنه كائن يحول مستويات البشر المتفاوتة جداً إلى مستوى واحد من الضلالة والهبوط. إنه يسوي بين القمم والحضيض. إنه يدل على أنه لا توجد قمم وحضيض. لا توجد حدود فاصلة بين القمم والحضيض. إن في القمة كل معاني وتفاسير الحضيض.. إن السباب هو الاعلان العالمي الرهيب الذي تفسيره: أن البشر جميعاً صغار، إنهم جميعاً صغار حتى الكبار، الكبار جداً هم صغار، صغار جداً. إن السباب يسوي بينهم في الضلالة والانخفاض. إن السباب هو الإنسان معبراً صادقاً. إنه هو الإنسان بلا ملابس ولا جدران ولا غرف ولا حراسة ولا زخرفة ولا عمليات تجميل أو تزيف أو إخفاء.

إن السباب هو الإنسان بلا أكاذيب. إنه هو الإنسان تحت كل جلوده وكل لغاته.

لقد حولت الشتائم والبذاءات البشر إلى ديدان ونمال في الضلالة وفي ضيق وتشابه الأحجام. لقد

سبب الشيطان غزاة لأحرز القديسين

حولتهم - مسوية بينهم - إلى حشرات بذيفة، تطلق كل أنواع السموم البذيفة من أفواهها الواسعة بإعلان ومباهاة، وبأساليب فيها جميع معاني التعبد وأحاسيسه وأساليبه في الافتضاح.

وهل وجد مذهب أو دين أو نظام لم يحول السباب إلى إيمان وعبادات وتقوى وإلى تمرد على الشيطان؟

أيها السباب.. إنك أنت الإعلان العالمي المضاد عن ضخامة الإنسان، وعن قدرته على الاستتار، وعن موهبة التهذيب والنظافة والحياء فيه. إنك أيها السباب.. أنت التدليل العالمي البذيء على أن الكبار جداً يستطيعون بسهولة وبلا أية معاناة فكرية أو نفسية أو أخلاقية، أن يكونوا صغاراً جداً صغاراً في لغاتهم وفي مشاعرهم وفي تفكيرهم، وفي خصوماتهم وعداوتهم وأحقادهم، ومن فوق منابرهم، وفي داخل معابدهم، وفي تحدثهم عن أربابهم، وعن أديانهم، وعن مذاهبهم، وعن تقواهم وغيرتهم. إنك أيها السباب، أنت الاعلان العالمي التاريخي على أن البشر سواء في وجود الإنسان الممارس للجوع والضالة والتلوث والبذاعة داخل كل ذات من ذواتهم.

إنك أنت الاعلان العالمي عن عالمية الإنسان التي تعني أنه لا بد أن يكون ضئيلاً وصغيراً في محتواه وتعبيره أو في أحدهما، أي ولو في بعض معانيه وأخلاقه.

* *

هل كان من المستطاع أن يعيش الإنسان نفسه وحياته وعالمه بلا سباب وبلا أي نوع من البذاءة اللغوية والإنسانية؟ هل كان من المحتوم حيثئذ أن يشقى ويعاني ويضيق بوجوده أكثر؟ هل محتوم حيثئذ أن تكون مسراته أقل، وأحزانه أكثر، أو أن يكون تقدمه الحضاري أو الإنساني أبطأ، أو أن يكون غضب الآلهة عليه أشد لأنه لا يشتم باسم الاحترام والصلاة والغضب لها، ولأنه لا يضع الشتائم على لسانه وفي الكتب المنزلة التي ألفتها هي أي الآلهة؟

هل توجد نشوة تساوي نشوة الآلهة حينما توضع الشتائم على ألسنتها وفي كتبها وحينما يشتم كل شيء باسمها ومن أجلها؟

هل كان من الممكن أن تعجب الآلهة بالإنسان أو أن ترضى عنه بل أو أن ترى لوجوده قيمة أو تفسيراً لو أنه لم يتعلم الشتائم ويعلمها ويمارسها ويتعبد بها لها، ويدافع عنها بها - بل هل كان من الممكن حيثئذ أن تتحدث إليه الآلهة؟

هل كان ممكناً أن تكون اللغات جميلة، ويكون الإنسان بليغاً، ويكون الكلام مقروءاً أو مسموعاً أو مثيراً أو مغرياً أو مؤثراً أو محرراً أو منزلاً على الأنبياء والمعلمين، وعلى الشعراء والخطباء، لو لم تكن الشتائم؟ أليست الشتائم هي الجمال والإغراء والحماس والشعر والسحر بل والمنطق والقوة والنشوة والتقوى في كل شيء؟

هل كان يمكن أن يجد النبي أو الزعيم أو الخطيب أو الواعظ أي إغراء له في أن يصعد المنبر، أو في

فرعون يكتب سفر الخروج

أن يخاطب التاريخ والجماهير، أو في أن يتخاطب مع الكلمات، لولا تدفق الشتائم على لسانه وقلبه وأخلاقه، ومن لسانه وقلبه وأخلاقه؟ هل كان يمكن أن يجد النبي أو الزعيم أو المعلم لإلهه أو لمذهبه أو لتعاليمه وأوامره مذاقاً في فمه أو في عقله أو في أعصابه أو في كبريائه لولا الشتائم؟

نعم، هل كان من الممكن أن يعيش الإنسان وجوده وحياته والعالم والأشياء والآخرين حوله بلا شتائم وبلا أي نوع من البذاءات اللغوية والنفسية والأخلاقية؟ وهل يكون ذلك أفضل له، أفضل لدينه أو لمسيرته أو لحضارته أو لحياته، بل أو لأخلاقه، بل أو لتوافقه أو لصداقته مع الآخرين، لو أنه حدث؟ هل كان يمكن حيثئذ أن يرى الإله أو الكون أو أي شيء جميلاً أو معقولاً أو سعيداً أو ذكياً، أي أفضل مما رآه ويراها الآن؟

إذن لماذا لم يفعل الإنسان هذا الأفضل له؟ لماذا اختار الأردأ له؟ هل قصد أم اندفع بلا قصد؟ وكيف يقصد أن يفعل الأردأ له؟ وهل يمكن أن يحدث هذا. وإذا كان قد اندفع بلا قصد أو تدبير فكيف اندفع إلى الأردأ ولم يندفع إلى الأفضل؟

أليس ما يحدث هو دائماً الأفضل والأنفع أي في الأوقات والظروف التي يحدث فيها وتحت إملائها، كما أنه أي ما يحدث هو دائماً الممكن والمستطاع والمعقول، أي في وقته وتحت ظروفه المعينة؟

إذا كان يمكن أو استطاع أو يحتم أن يحدث في الأشياء أو في الطبيعة أو في حياة البشر وسلوكهم غير ما حدث، أو أفضل وأنفع مما حدث، أي في الوقت الذي حدث فيه، وتحت الظروف التي حدث تحتها، فلماذا لم يحدث ذلك الممكن والمستطاع والمحتم أو المطلوب - ذلك الذي هو الأفضل والأنفع؟

وهل في الكون قوة من أي نوع تناضل لكي لا يحدث الأنفع الأفضل؟ ولماذا ترفض تلك القوة الأنفع الأفضل؟

هل يمكن أن يحدث الزلزال، أو ينزل المطر، أو يجيء الفيضان في الأوقات وتحت الظروف التي يمكن ألا يحدث فيها؟ وهل يمكن ألا يحدث أو ألا يجيء ذلك في الأوقات والظروف التي يحدث ويجيء فيها؟ لو كان ما يحدث يمكن ألا يحدث فكيف إذن حدث؟ ولو كان ما لم يحدث يمكن أن يحدث فكيف إذن لم يحدث؟

هل كان يمكن أن يجيء الإله في نموذج أو في أخلاقه أو في عبقريته أو في نيته غير ما جاء أو أفضل مما جاء؟ هل كان يمكن أن يكون غير ما كان، أو أفضل مما كان؟ هل كان يمكن، أو كان يستطيع أن ينتصر على الشيطان، أو على شهوات الإنسان أو على ضعف الإنسان، أو على عصيانه، ليكون مطاعاً ومعبوداً أكثر وأقوى وأشمل مما أطيع وعبد؟ هل كان يمكن أن يكون حظه أي حظ الإله أفضل وأعظم مما كان؟

سبب الشيطان غزاء لأحرزان القديسين

هل كان يمكن أن يكون أي الإله أكثر سروراً أو انتصاراً أو ذكاء أو قوة أو جمالاً أو صداقة وحباً للناس وللأشياء؟

هل يمكن أن يكون ذلك ممكناً، وأن يكون هو الأفضل، ثم لا يحدث؟

إن الإله لم يكن غير ما كان، ولم يكن حظه غير ما كان لأن ذلك لم يكن ممكناً أن يكون، أو لأن ما كان هو الأفضل والأفنع للإله وفي حساباته لنفسه وفي إرادته لنفسه. لو كان ممكناً أن يكون الإله أفضل مما كان لكان السؤال: لماذا لم يكن ذلك الشيء الذي هو أفضل؟ هل يمكن أن يوجد أي تفسير لرفضه أن يكون ذلك الذي هو الأفضل؟

إنه مهما كانت التصورات أو التفسيرات لأخلاق الإله أو لمنطقه أو لمذاهبه، أو لأهوائه النفسية والفنية فإنه لا يمكن التصور بأنه يستطيع أن يكون، أو أن يكون حظه، أفضل مما كان ثم لا يكون. إن أقل مستويات الاحترام للإله هو الاقتناع بأنه لا يستطيع أن يكون أفضل أو أعظم خطأً مما كان. لا يستطيع أن يكون غير ما كان.

إذن فالله كما هو: أما أن يكون هو أقصى ما يمكن أو ما يستطيع أن يكون، أو أنه هو أجمل وأفضل ما يمكن وما يستطيع وما يريد أن يكون.

إن الله لا بد أن يكون هو أقصى القدرة أو أقصى الجمال والكمال - هو أقصى ما يمكن أو أقصى ما يراد.

إنني حين لا أكون فأنا لا أستطيع أو لا أريد وحين لا أريد فأنا لا أستطيع. إذن حين لا أكون هذا فأنا حتماً لا أستطيع أن أكونه: إما بالعجز المطلق أو بالعجز عن إرادته، إما بفقد الشهوة له وإما بالخوف منه أو من عواقبه أو من متاعبه وتبعاته ومعاناته.

إن من عجز عن إرادة الشيء أو عن الإقدام عليه وعن تحمل تبعاته والتزاماته فهو عاجز عنه مهما كان قادراً عليه.

وإذن فالإنسان لو كان يستطيع أن يصنع تاريخه بلا شتائم وبلا بداءات فهل كان يمكن أن تتحول الشتائم والبداءات في تاريخه إلى أديان ومذاهب ونبوات، بل إلى أخلاق آلهة وأنبياء وقديسين؟

هل تدين الإنسان في كل تاريخه بشيء مثل تدينه بالشتائم؟ وهل صلى لآلهته أو امتدح أنبياءه ومعلميه وزعمائه مثلما صلى لهم وامتدحهم بالشتائم؟ وهل وضع على ألسنتهم من التعاليم ومن الآيات المنزل ومن الفنون والشعر مثلما وضع عليها أي على ألسنتهم من الشتائم؟ وهل اتهمهم بأية موهبة مثلما اتهمهم بموهبة الشتائم؟

إن عليك أن تكون حذراً. هل تستطيع أن تعلم بأن تأملك، أي إطلاقك لأملك وتعبيرك عنه بالصوت أو بالكلمة أو بالحركة أو بالصورة - هل تستطيع أن تعلم بأن ذلك ليس إلا سحباً من حسابات طاقتك ومقاومتك، ومن حسابات رغبتك في ذلك وقدرتك عليه؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل تستطيع فهم هذا أو تصديقه؟ هل تصدق أن تعبيرك عن انفعالك إضعاف لانفعالك، توزيع له، تبديد لقوته ولحماسه ولقدرته على المقاومة والانطلاق؟

إن التألم، أي إطلاق الألم والتعبير عنه بأي أسلوب من أساليب التعبير، نشاط مضاد، أو نشاط سارق مبدد للنشاط. إنه نشاط يسرق ويبدد ويستنفد طاقات الإنسان ويشغلها ويحولها ويلهيها مثلما يفعل العمل المجدي. ومثلما تفعل اللذة الممارسة. إني أعني بذلك تحويل الرفض والغضب والاحتياجات الأليمة ضد الطبيعة وضد الآلهة والمذاهب والنظم والتاريخ والناس، وضد الذات، وضد كل ما يحدث أو يعلم تحويله إلى تعبيرات أليمة ضاجة مختلفة، إلى صلوات، وإلى تضرعات للآلهة، وإلى صرخات باكية، وإلى دموع حرة غزيرة، وإلى شتائم للسلطان وصلوات إلى الآلهة لتعاقبه.

إن التعبير بالأنين أو بالصراخ أو بالهتاف والدعاء للآلهة - إن التعبير بذلك عن الألم الفكري أو الأخلاقي أو الجسدي يضعفه ويسكته.

إن المتألمين أي المطلقين لآلامهم بالتعبيرات المختلفة يتحولون إلى ممارسة الألم، وإلى إتقانه، وإلى التعبد به وله، وإلى الفراغ له. إنهم يجدون في ذلك النشوة والراحة، وأحياناً يجدون فيه كل مشاعر الانتصار والكبرياء، بل مشاعر الانتقام للشرف المهان وللحق المسلوب، كما يجد العاملون السعداء الأقوياء في أداء أعمالهم وفي ممارستهم للذات، بل كما يجد المنتصرون في انتصاراتهم الكبرى. إن التألم أسلوب من أساليب المحابة للألم ومن أساليب الاعتذار عنه والتخفيف من قبحه ومن الشعور ضده.

إنك إذا تألمت لأنك ظلمت أو قهرت أو أهنت فذهبت تصلي وتضرع إلى إلهك باكياً صارخاً مرتجفاً، تالياً لكلماته، مثنياً عليه، متحدثاً عن قوته وجبروته وعدله - إنك إذا فعلت ذلك فقد حايت ملك وظلمك وهوانك، أو حايت من أوقعوا بك الألم والظلم والقهر والهوان. إن صلاتك ضد ألامك محابة لآلامك، وإن تضرعاتك إلى إلهك لينتقم لك من طغاتك محابة لطغاتك.

إن آلهتك إذن وعلاقاتك بهم كيفما كانت محابة لطغاتك ولآلامك. إن آلهتك انتصار دائم لآلامك ولأعدائك.

إن صلاتك الباكية الضارعة بين يدي إلهك محابة لطاغيتك. إن صلاتك هذه أسلوب من أساليب تنازلك عن مقاومته ومن أساليب الإضعاف لرغبتك في هذه المقاومة وقدرتك عليها، وإحساسك بطغيانه واستنكارك له. كما أن إلقاءك إلى الفضاء ببعض رصاصاتك التي يجب أن تطلقها كلها على عدوك أسلوب من أساليب المحابة لذلك العدو الذي يواجهك، ومن أساليب العجز عن الانتصار عليه، ومن أساليب التمكين له. إن دعائك لإلهك ضد أعدائك أسلوب من أساليب إطلاق سلاحك المعد لأعدائك على غير أعدائك.

سبب الشيطان غزاة لأحرزان القديسين

إن كل الناس في كل المجتمعات ليشترون الألم، أي ليشترون تحويل الألم إلى تعبيرات؟ وإنهم ليغفلون ثمنه بلا اندهاش أو ارتياب في قيمة أو في منطق ما يفعلون.

إنه ليس في البشر من لا يشتري بعض أنواع الألم أو البلادة أو الكذب أو الهوان ويدفع ثمن ذلك. إن جميع الناس في جميع العصور والمجتمعات ليشترون إطلاق الألم وتحويله إلى غفران وتقبل، كما يشترون أصناف السلع. إن جميع الناس في كل التاريخ ليشترون الأنبياء والمعلمين والزعماء الذين يحولون آلامهم وعصبيتهم إلى غفران ونسيان وصفح جميل.

إن الذين يشترون كتاباً أو صحيفة أو نبياً أو واعظاً أو زعيماً ييكي ويتألم ويحول الآلام إلى صراخ وتعبيرات دينية أو مذهبية أو أخلاقية، شاتماً الأعداء والخصوم والمتفوقين، وشاتماً الأحداث والظروف الأليمة والرديئة بهياج سعيد - وإن الذين يجزون واعظاً أو معلماً أو زعيماً أو نبياً ييكي ويصرخ ويشتم ويحقر بحقد ومرارة متفجرين ضاجين، ويحول الآلام إلى تعبيرات بالصلوات والتضرعات والهتافات، وبالأنين والبكاء، وبأساليب التعبيرية الأخرى.

نعم، إن الذين يفعلون ذلك ليسوا إلا قوماً يشترون ألماً ويدفعون ثمنه.

إنه إذا تألم غيرنا عنا، أي إذا عبروا عن آلامنا بأساليب الإعلانية الجماعية الدينية أو المذهبية أو الوطنية أو الأخلاقية، أحسنا بالراحة والارتواء والاسترخاء والاكتفاء، كالذين تألموا، كالذين مارسوا اللذات والشهوات بامتلاء ورخاء.

إن التعبير عن الآلام أي بأسلوب وتحت أي شعار يتحول أي التعبير عن الآلام إلى شهوات مقضية. إننا لهذا نرحب ونعجب ونؤمن بالزعماء والأنبياء والوعاظ الذين يتقنون فنون التألم، ويتقنون فن تحويل الآلام إلى تعاليم وأديان ومذاهب وصلوات، وإلى فنون أخرى كثيرة يفرضونها علينا ويعلمونها إياها، ويمارسونها عنا وبنا ومعنا وضدنا. إننا نعجب بالأنبياء والوعاظ لأنهم يتألمون عنا بأساليبهم المعروفة وتألمهم عنا يضعف من شعورنا بآلامنا واحتجاجنا عليها ورغبتنا في مقاومتها.

إن ممارسة الألم أي التألم لتستبد بأكثر الناس أو بكل الناس، أو بقيادة الناس وبزعمائهم وأنبيائهم ومعلميهم حتى تستولي على الكثير من نشاطهم وحماسهم واهتماماتهم.

إن التألم أي التعبير عن الألم والدعوة إليه والتحريض عليه والتضخيم له والتخويف به هو فن جميع المعلمين والدعاة.

إنهم قد يصبحون متألمين فقط، لا يصنعون في الحياة سوى الألم، أي سوى التعبير عنه وسوى إطلاقه وتوزيعه، بكل الأساليب واللغات والمستويات وبكل الدوي والصراخ، وباسم مختلف المذاهب والأديان والنظريات والقوميات والأخلاق.

قد يكون الأديان والمذاهب والأخلاق والقوميات أساليب مختارة للتعبير عن التألم وليست مداواة للتألم أو محاولة للمداواة.

فرعون يكتب سفر الخروج

وهل يصنع أكثر الزعماء والأنبياء والوعاظ والقديسين غير هذا؟ وهل يراد من أكثرهم غير هذا؟ وهل لهؤلاء الأكثرين من قيمة أو من وظيفة في الحياة أو في حساب المجتمعات غير هذا؟ وهل لهم من مجد غير هذا أو أكبر من هذا؟ هل لأكثر الأنبياء والزعماء والقديسين من محد أكثر من أن يعبروا عن التألم ويطلقوه ويوزعوه ويعلموا إطلاقه وتوزيعه تحت شتى النظريات والشعارات؟

إن هؤلاء لا يعلمون إلا أنهم يؤدون أعمالاً نافعة وصحيحة بل أعمالاً بطولية، بل أعمالاً كلفتهم بها الآلهة والأديان والمذاهب والأخلاق والعقول والحضارات، بل كلفتهم بها الشمس والنجوم والأنهار والحقول، لكي يستطيعوا أن يصبحوا تفسيراً وثنماً وتسويغاً وتحيّةً لمجيئها ولبقائها ولمارسها لنفسها ولوجودها، ولإعطائها ذاتها، كل ذاتها، للإنسان. نعم، هل يمكن أن يكون للشمس أو للنجوم أو للأنهار والحقول أي تفسير لولا هؤلاء الذين يجيئون ليفسروها ويسوغوها وليتحدثوا عن ذكائها وعن مجدها الفكري؟

إنهم لا يستطيعون أن يتصوروا إلا أن عملهم هذا هو كل الانقاذ والتمجيد والتقويم والتصحيح وإعطاء السرور والذكاء والقوة والمنطق والتفسير للآلهة وللحياة، وللناس، ولكل الأشياء، ولأنفسهم أيضاً. كيف يمكن أن يقتنعوا بأن لمجيئهم تفسيراً أو منطقاً أو نفعاً لولا عملهم هذا، لولا تحويلهم للآلام الناس إلى أساليب قذف كاذب؟

إنهم لا يستطيعون ولا يريدون، ولا يسعدون إلا أن يكونوا صواغاً للآلام، أي إلا أن يحولوها إلى مذاهب وأديان وتعاليم وصلوات، وإلى كتب مقدسة، وإلى هموم كونية ووطنية وإنسانية، وإلى دموع آلهة وأخلاق آلهة.

إن جميع الأنبياء والوعاظ لا يجدون لهم أي مجد أو عمل سوى أن يتحولوا إلى دموع آلهة. إنهم يحولون الإله إلى أضخم جهاز لإطلاق الألم وتفريغه من ذاته، لتفجيريه باطلاً، لإفساد قوته، لامتصاص قوته لتحويلها إلى هباء وضعف وهزيمة، وإلى تقبل للهزيمة وإلى غفران لها.

لقد ظل الإله في كل التاريخ جهازاً جيداً لذلك. لقد ظل الإله أكبر وأشهر جهاز لاستفراغ الآلام ولاستفراغ مشاعر الغضب والرفض والاحتجاج.

إن البشر في كل تاريخهم لم يجدوا جهاز استفراغ يساوي الإله في جودته وضخامته وشموله.

إنه لا فراض له تاريخ إنه بقدر ما يكون الإنسان مصروفاً إلى التألم أي إلى إطلاق آلامه وإلى التعبير عنها بالأساليب المختلفة يشعر أنه بذلك يؤدي ذاته وحياته، ويؤدي حساباتها، ويشعر أنه يلقي بهما في المعركة المطلوبة أو المفروضة، وأنه لم يبق منهما شيء ليلقي به في شيء آخر أو بأسلوب آخر. إن من يشغل بإطلاق آلامه وبالتعبير عنها بمختلف أساليب التألم لن يخشى عليه باتهام نفسه بأنه لا يؤدي أعمالاً جيدة أو أعمالاً هي كل الأعمال الجيدة.

سب الشيطان عزاء لأحزان القديسين

لهذا فقد يبدو بعض الناس شيئاً شاذاً أو غريباً أو خروجاً على المعقول أو على المفروض أو على المنتظر حينما يستطيعون أن يجمعوا بين صناعة الآلام وأداء الأعمال الأخرى الكبيرة أو الصغيرة.

لقد علمتنا الطبيعة بأساليبها المختلفة أن المتألمين، أي المحولين لآلامهم، لغضبهم واحتجاجاتهم ورفضهم واستنكارهم، ولمضادة الأشياء لهم، أي لمنطقهم ولأمانهم ولأخلاقيهم ولاحتياجاتهم - لقد علمتنا الطبيعة أن المحولين لذلك إلى تعبيرات دينية أو مذهبية أو وطنية أو أخلاقية أو إنسانية يجيئون في المحتوم أو في الغالب أو في المفترض أعجز وأضعف وأكثر غفراً وتقبلاً لما يواجهون ويعانون ويرون من آلام وأخطاء ومظالم وتفاهات ودمامات. إن الأطفال والشيخوخة العاجزين قد يكونون هم أقوى وأشهر وأروع النماذج والأمثال لذلك وعلى ذلك. إنهم أكثر هذه الأساليب وأظهرها وأقواها.

ولكن كيف؟ هل الأطفال أشهر أو أظهر أو أقوى تدليلاً على هذه القضية من الأنبياء والزعماء والوعاظ وسائر المعلمين؟ أي الفريقين يستطيع أن يكون قائداً ومعلماً للفريق الآخر في هذه القضية؟ أيهم: الأطفال أم الأنبياء والزعماء والقديسون؟

إن الأطفال قد يبدون نماذج أو أعلى النماذج لذلك. إنهم ليسكون ويتضرعون ويصرخون ويشكون، ويضربون أنفسهم ويضربون الجدران والأرض وكل شيء. إنهم ليتألون، أي يعبرون عن آلامهم بذلك أي بالبكاء والتضرع والشكوى والصراخ وبضرب الأشياء وتخطيها، بأساليب كأن أحداً لا يستطيع أن يباريهم فيها - بأساليب كأنهم يبارون فيها ويتفوقون بها على جميع الأنبياء والزعماء والمعلمين وسائر من يعظون - كأنهم يريدون أو يكادون أو يطعمون أن ينافسوا هؤلاء، أي ينافسوا الأنبياء والزعماء والوعاظ والمعلمين. إن الأطفال ليفعلون ذلك وكأن أحداً لا يستطيع أن يتفوق عليهم أو يساويهم ما عدا الأنبياء والزعماء والوعاظ وسائر المعلمين.

إن هذه الأساليب في التألم هي أعظم ما يعمل الأطفال، وكذا الشيخوخة العاجزون. وقد تكون هذه الأساليب هي كل ما يعملون ويستطيعون ويتقنون ويريدون.

ومن الذي علم الأطفال والشيخوخة الضعفاء وكل العاجزين ذلك؟ كيف اهتموا إليه وإلى ممارسته؟ إن الأطفال والشيخوخة العاجزين هم أكثر الكائنات استقراغاً وتفرغاً للآلام والاحتجاجات، وللغضب، وللتناقض مع الأشياء، ولمواقف الازدلال والقهر والاهانات. إنهم أكثر الكائنات استقراغاً وتفرغاً لكل ذلك. إنهم أقدر الكائنات على تحويله إلى بكاء وصراخ وأنين وشكوى وتضرع، وإلى أساليب استقراغية أخرى كثيرة. هل لأنهم لا يستطيعون أن يعبروا بغير ذلك، أم لأنهم أقدر عليه، أم لأنه أسهل عليهم، أم لأسباب وحوافز أخرى؟ وقد يساوي الأطفال والشيخوخة أو يتفوق عليهم في استقراغ الآلام وتفرغها والآلهة وليسوا الأنبياء والزعماء وحدهم. وهل يوجد من يساوي الآلهة في استقراغ آلامها وتفرغها؟

إن الحاجة إلى ممارسة أساليب التألم قد تكون حاجة أصيلة في الإنسان أو في كل نماذج الحياة

فرعون يكتب سفر الخروج

وصورها. قد تكون الحاجة إلى التألم بكل أساليبه المختلفة استجابة لتاريخ طويل يعيش داخل الإنسان، ودخل كل مستويات ونماذج الحياة والأحياء.

قد يهب التألم أي التعبير عن الألم النشوة العظمى. قد يكون ضرباً من الشعر والغناء والموسيقى، مؤداة ومسموعة. قد يكون التألم للآخرين أو مع الآخرين أو أمام الآخرين أو على مسمع من الآخرين أو باسم الآخرين ضرباً عالياً من الممارسات الجنسية. وهل الممارسات الجنسية إلا ممارسات للتألم؟ هل هي إلا استفراغ وتفريغ للألم من أجل الآخرين، أو مع الآخرين، أو بواسطة الآخرين، أو أمام الآخرين، أو باسم الآخرين أو على الآخرين؟

بل هل الممارسات الجنسية إلا أسلوب متوحش من الألم والتألم. من أداء الألم وصناعته واستفراغه؟

هل اللذة غير الألم؟ هل الألم غير اللذة؟ هل توجد لذة فقط أي من غير أن تكون ألماً أو من غير أن يكون فيها ألم؟ هل يوجد ألم فقط أي بلا لذة، أي دون أن يكون معنى من معاني اللذة؟ ما هي اللذة، وما هو الألم؟ هل هما شيئان؟ هل هما شيء واحد؟ هل هما الشيء ونقيضه، أو الشيء وأجزائه أو الشيء ولغاته أو الشيء ومستوياته وتعبيراته أو الشيء ومثيله؟

هل توجد حدود فاصلة بين اللذة والألم؟ هل توجد حدود دولية أو محلية بينهما؟ هل توجد حدود أخلاقية أو علمية أو منطقية أو نفسية بين اللذة والألم؟ هل يوجد من يعرف هذه الحدود؟ هل يوجد من يستطيع أن يميز بينهما؟ هل يوجد من يستطيع ألا يتخطاها أو من لا يريد تخطيها؟ هل يستطيع من لا يتألم أن يتلذذ، أو من لا يتلذذ أن يتألم؟ هل يوجد من يريد أن يكون هذا دون هذا؟

هل الممارسة الجنسية ممارسة للذة أم ممارسة لنوع باهظ خادع من الألم؟ هل يوجد من يعرف ذلك أو من يستطيع أن يقدم جواباً؟

هل يستطيع مارس الجنس أن يعرف. هل يمارس لذة أم يمارس ألماً رهيباً خداعاً؟ هل يستطيع القاتل أو الضارب أو الشاتم أو المعتدي أو الظالم أو الحاقد أن يعرف هل هو لذة أم ألماً؟ هل اللذات لذات أم آلام - أم آلام تمارس بنشوة أو بشهوة أو بحماس كما تمارس كذلك أفضع الآلام؟

هل الإنسان يبحث عن اللذة أم عن الألم في ممارساته ونياته وإراداته أم عنهما معاً، أم هو لا يبحث عن واحد منهما ولكنه يمارس نفسه ووجوده بالأسلوب العشوائي أو الفراري؟ هل ممارسة الوجود لوجوده لذة أم توريط فيه كل معاني التعذيب؟

هل نمارس ممارساتنا لأننا نحب ونختار أم لأننا لا نعرف، لأننا محكوم علينا؟ هل نختار اختيارنا وحبنا؟ لماذا؟

سب الشيطان غزاء لأحرزان القديسين

هل الإنسان حينما يصبر على أن يوجد ويحيا ويبقى ويصنع الأبناء، وعلى أن يؤمن بالآلهة وبالزعماء وبالأنبياء والمعلمين، وبالأديان والمذاهب الشرسة العدوانية المتعصبة، وبالقوميات والوطنيات المحاربة والمعادية لجاراتها ولثيلاتها، وعلى أن يخاصم ويشاتم ويكره ويظلم، بل وعلى أن يحب ويصادق ويشتهي ويعدل.

نعم، هل الإنسان حينما يصبر على أن يصنع كل ذلك يبحث عن اللذة ويمارسها أم عن الألم ويمارسه؟

هل الذي يكذب ويتوقع ويتآمر ويفجر ويسقط ويتلوث ويقتل ويعادي ليكون زعيماً أو حاكماً أو طاغية أو نبياً أو معلماً أو قائداً - هل الذي يفعل كل هذا أو بعض هذا ليكون واحداً من هؤلاء يبحث عن اللذة أم عن الألم - وهل هو يمارس لذة أم يمارس ألماً حينما يصبح واحداً منهم فيذهب يمارس نفسه بالأسلوب والنية اللذين يمارس بهما الأنبياء والزعماء والقادة والحكام والطغاة أنفسهم؟ بل هل الإله يبحث عن اللذة أم عن الألم وهل يعرف الفرق بينهما حينما يصبر على أن يوجد ويبقى ويتعامل مع البشر وبهم ويرسل إليهم الأنبياء والكتب ويطلبهم بأن يؤمنوا به ويعبدوه؟

هل الشيخ الفاني المتحول بدنه إلى أعجب وأعظم متحف ومعرض للأمراض والآلام والتشوهات والضعف والرفض للحياة - هل هو يمارس لذة أم ألماً، وهل يبحث عن اللذة أم عن الألم، حينما يتضرع ويتساقط تحت أقدام كل الأبالسة وكل الآلهة التي فعلت به كل هذا لكي تخلده في آلامه وهوانه وعاهاته وعجزه وهمومه، أو لكي تهيب كل اهتمامها وحماسها والتفاتاتها، فتبقي عليه ولو يوماً واحداً، ولو ساعة واحدة، لكي تستمتع أي الآلهة بالمزيد من المشاهدة لعبقريتها المعروضة لوحاتها فوق بدنه؟ بل هل الإله يعيش لذة أم ألماً حينما يبقي على هذا الشيخ الفاني وحينما يوقع به ذلك ليحدث في آلامه وليستمع إلى آهاته؟

هل مثل هذا الشيخ يعرف الحدود بين اللذة والألم، أو يعرف ما هي اللذة وما الألم، أو هل يبحث عن اللذة أم عن الألم مهما كان جاهلاً بهما وبالحدود بينهما؟

هل الحشرة في إصرارها على البقاء وفي ممارساتها تبحث عن اللذة أم عن الألم، وهل هي تعرف الفرق بينهما؟ هل الحشرة في مجيئها وفي نضالها لتبقى وفي ممارساتها لوجودها ولحياتها؟

وفي ممارساتها الجنسية - هل هي في ذلك تبحث عن اللذة والمجد وتمارسهما أم عن الألم والهوان وتمارسهما؟

وهل الناس، كل الناس، وأي الناس أفضل أو أذكى سلوكاً أو تفكيراً أو تدبيراً أو إرادة من أمثال هذا الشيخ وهذه الحشرة؟

هل هم يعرفون الحدود بين اللذة والألم، أو ما هي اللذة وما الألم - أو هل هم يبحثون عن اللذة أم عن الألم أكثر أو أفضل أو أذكى مما تفعل الحشرة؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل يستطيع الإنسان أن يضع حدوداً بين اللذة والألم أو تعريفاً لهما أكثر مما تستطيع ذلك أبة حشرة؟

إذن هل الذين يمارسون الجنس يمارسون أعظم وأشهر اللذات كما يقولون ويظنون، أم هم يعانون حينما يمارسون الجنس أقسى الآلام الرهيبة الخادعة العالمية، الحضارية البدوية التاريخية الأبدية؟ هل الجنس هو أقسى الآلام العالمية الكونية أم هو أعمق النشوات الكونية العالمية؟ هل توجد في الجنس أعظم خدعة أو غلطة كونية عالمية؟

هل وجد، أو هل يوجد من يستطيع أن يدري أو من يريد أن يدري؟
هل الأفضل للإنسان أن يدري أم ألا يدري؟ أن يدري ما لا يدري أم ألا يدري ما يدري؟
هل يستطيع العلم أن يجعل الناس يدرون ذلك؟ هل يستطيع العلم أن يصنع أو يقيم حدوداً بين اللذات والآلام؟ هل يستطيع أن يجعل اللذات لذات فقط أي بلا آلام، وأن يجعل الآلام آلاماً فقط أي بلا لذات؟ هل يستطيع العلم أن يفعل ذلك؟ وهل من الخير أن يفعله؟
هل الناس يمارسون اللذات تلذذاً أم اضطراباً؟ هل يجوعون فيأكلون باللذة أم بالضرورة؟
هل يجيء الناس ويقون ويمارسون أنفسهم ووجودهم كمن يستمتعون أم كمن يسقطون؟
وهل الذين يستمتعون يستمتعون أم يثنون ويتعذبون؟ هل يوجد من يستطيع أن يدري؟

* *

نعم، إن الباكين الداعين المتخشعين المصلين بارتجاف وهتاف في معابدهم وبين أيدي أربابهم، وإن الشاكين المستغيثين بزعمائهم وحكامهم وأنبيائهم، وإن الصارخين المولولين المنادين على آلامهم شاكلهم، كأنهم يريدون الإعلان عنها في براعة وإصرار - كأنهم يريدون أن يحاسبوا أو يعاقبوا يها الكون والناس، أو أن يحولوا الإعلان عنها إلى اعتذار عن ذنوب الآلهة عن مواهب الآلهة، وأن المستمتعين والقارئ لمن يلعنون ويكون ويشكون ويتألمون وينادون على آلامهم، وإن الزعماء والأنبياء والوعاظ والخطباء والكتاب الذين يذهبون ينوحون فوق جماهيرهم وأمامها وبها ومعها، خوفاً وحزناً عليها، وحباً واحتراماً لها: ودفاعاً عنها.

إن هؤلاء جميعاً وكذا أمثالهم هم من المستفرغين المفرغين لأنفسهم من غضبها ورفضها واحتجاجها ومن قدرتها على المقاومة ومن رغبتها فيها - إنهم من المفجرين لأسلحتهم تفجيراً كاذباً وبعيداً عن الأهداف، بل بلا أهداف.

إن هؤلاء جميعاً من دعاة الغفران للآلام والمظالم والبلادات، وللتعود على التقبل لها، والصفح عنها.

سبب الشيطان غزاة لأحرز القديسين

وهل في الأنبياء أو في الزعماء أو في المعلمين أو في الحكماء أو في رجال الدين من ليسوا من هؤلاء الدعاة للصفح والتقبل والغفران للآلام والمظالم والبلادات بل وللدمامات والذنوب والفضائح، بل ولتحويلها إلى مزايا باسم أية فكرة أو مذهب؟
لقد آمن الناس بالآلهة لكي يجعلوا منها غفراناً وتفسيراً وتقبلاً لما لا يمكن غفرانه أو تفسيره أو تقبله.

أجل، إن أكثر الناس أو كل الناس كلما ازدادت الآلام والمشاكل والمظالم فتكاً بهم ومواجهة لهم ازدادوا إلقاء بها خارج أنفسهم وفوق مجتمعاتهم، وحولوها إلى أساليب استفراغية، إلى أساليب تعبدية وشعرية وغنائية وبكائية. إلى أساليب استفراغية لا حدود ولا حصر لابتكاراتها وللتجديد فيها. إن أكثر الناس أو كل الناس لا يكتفون بأن يغفروا للآلام والمظالم والأخطاء والبلادات التي يواجهون بل يحولونها إلى شعر وغناء وهتاف وفنون.

إن أنين الجريح قد يضعف رغبته في المقاومة وقدرته عليها. إن أنينه قد يتحول إلى استرخاء في إرادته أو في غضبه أو في أعصاب يديه. إن الجريح الذي يتلع أو يحتبس أنينه وعويله ولعناته قد يكون أقدر على الانتقام، وأكثر حماساً له والتزاماً به.

وهل أنين الجريح أو صراخه إلا تفرغ لغضبه ولتصميمه على الثأر وإلا فلماذا يفعل؟ لماذا ين الجريح أو يصرخ أو يطلق دموعه إذا لم يكن يريد أن يفرغ غضبه وتصميمه على الانتقام؟

إن الشاكي إلى الله هوانه وعذابه قد يكون أقل مقاومة له وإحساساً به واشمئزازاً منه - أي قد يصبح كذلك. وقد يكون قاصداً بشكواه إلى الله ما أصابه من هوان وعذاب أن يجعل ذلك، أي شكواه بديلاً أو تعويضاً عن الرضا والمقاومة لذلك الهوان والعذاب.

قد تكون شكواك إلى الله إعلاناً لتنازلك عن المقاومة والغضب. إن شكواك إلى الله قد تكون نوعاً من مسامحته عما فعل بك ومن مسامحة ما تشكو منه إليه. قد تكون تعجيزاً عن الرؤية لأخطائه.

إنه قد يبارك لك عدوك الذي اعتدى عليك وبطش بك أن تذهب إلى الله لتشكوه إليه بصلواتك ولعناتك وتضرعاتك. أي أن عدوك قد يبارك لك أن تذهب إلى إلهك لتستفرغ عليه أي على إلهك غضبك وحقدك عليه أي على عدوك بأسلوب السباب له والصلاة ضده وبأسلوب المطالبة بالانتقام لك منه. إنه لن يرفض أن تشكوه إلى إلهك. بل إن عدوك لخلق أن يرشوك ويأجرك لكي تشكوه إلى إلهك وتطالبه بالانتقام لك منه وتصلي له أي لإلهك ضده.

إن هذه العملية استفراغية يريد بها ويتمناها ويرضاها لك كل أعدائك وكل الظالمين والمدينين لك. وليست قيمة هذه العملية الاستفراغية في أنها تعني الإيمان بالله والاعتماد عليه ليؤدي هو بديلاً عنك ممارسة الانتقام لك من أعدائك وظالميك وقاهريك. إن كل هذا لا قيمة له، ولكن القيمة كلها لعملية

فرعون يكتب سفر الخروج

الاستفراغ النفسي. والله هنا ليس إلا وسيطاً في هذا الاستفراغ ومساعداً عليه، أو ليس إلا شيئاً جاء الاستفراغ باسمه.

إن الاستفراغ النفسي على الإله وباسمه سلوك بشري، كان يمارسه كل الناس في كل التاريخ. وإنه لا يزال يمارسه حتى اليوم الكثيرون من الناس.

رب قوم كانت أنفسهم تتزاحم وتغلي بالشحنات العظيمة المتوقدة من الاحتجاجات، ومن الغضب والرفض الأخلاقي والفكري والإنساني، ومن سائر الانفعالات الثمينة، ضد ما يمارسون ويواجهون ويجدون ويعرفون، ذهبوا إلى معبد من المعابد، أو إلى مهرجان من المهرجانات، ليخطب فيه زعيم أو قائد أو خطيب، يجيد فن البكاء والتألم وإراقة الانفعالات في أقوى الكلمات بلاغة وحماساً، فأراقوا تلك الشحنات النفسية الثمينة الغاضبة المتوهجة، وحولوها إلى آهات دموع وأنين، وإلى صلوات وتضرعات، وإلى شتائم جيدة، جيدة، منطلقاً من كل الأعصاب والأخلاق والأفواه ومن كل الصفوف، وإلى كل أساليب التهديد والتحقير والتشنيع والارتجاف والانهزام.

نعم، رب قوم كانوا كذلك فعلوا كل هذا فرجعوا من مهرجانهم أو من معبدهم، من أمام إلههم أو من أمام زعيمهم أو قائدهم أو خطيبهم - رجعوا بلا أي غضب أو احتجاج أو رفض أو نية في المقاومة أو في الغضب أو في الرفض. رجعوا وقد أراقوا كل انفعالاتهم وغفروا كل شيء ونسوا كل شيء. رجعوا وكأنهم قد هزموا كل الآلام والمظالم والدمامات والبلادات والتفاهات والذنوب، وكل الأحداث والأشياء المضادة والقييحة والمذنبه والمشوهة - وكأنهم قد فجزوا كل أسلحتهم، وقتلوا كل أعدائهم وآلامهم، وقهروا كل أحداث ووحدات الطبيعة، وأملوا عليها صلحاً وشروطاً لتكون مسالمة ومسلمة لهم، لتكون كما يأمرهم ويريدون، لا تعصي ولا تخالف ولا تخرج ولا تتحرك إلا إذا أمرها وأرادوها.

رجعوا وقد غفروا للآلهة كل أخطائها وذنوبها وعجزها ووحشيتها. وكم هي هبات ضخمة أن تجد ما يهلك القدرة على الغفران للآلهة.

وهل يمكن الغفران للآلهة؟ كيف استطاع الإنسان أن يغفر للآلهة؟ كيف استطاع؟

إنها لإحدى معجزات الإنسان العقلية والأخلاقية والنفسية أن يجد أن يفعل ما يجعله يستطيع أن يغفر لآلهته أخلاقها أو ذكائها أو موهبتها أو حنانها أو عدالتها أو جدها أو صدقها أو نظافتها. لقد كان الإنسان بذلك عظيماً جداً أو تافهاً جداً.

وفي كل التاريخ بل في كل المجتمعات كانت المنابر والمحاريب والمعابد هي أشهر وأضخم وأقوى الأجهزة العالمية التي تهب الإنسان قدرته الخارقة على أن يغفر ويصفح ويتقبل كل ما يهين ويذل ويحقر ويناقض عقله وأخلاقه وشجاعته وشرفه وذكائه. لقد كانت المنابر والمحاريب والمعابد هي أعظم ما ابتكره البشر محابة ومعاملة للدمامات والمظالم والآلام والهوان والعبث والبلادة، ليس فقط ليكون

سبّ الشيطان عزاء لأحزان القديسين

كل ذلك مغفوراً أو مسوغاً أو مقبولاً، بل ليكون معبوداً ومقدساً ومنطقاً نهائياً لا يمكن اختراقه أو التفوق عليه.

* *

إن المسألة قد تكون تعويداً وظروفاً - إنها قد تكون كذلك فقط.

إن تفسير المسألة قد يعني أن الذين عودوا أن يحولوا غضبهم وآلامهم واحتجاجهم على غياب ومظالم وبذاعات الكون والناس إلى بكاء وصلاة - مع وقوعهم في الظروف الملائمة لهذا التعويد أو الملزمة به - بكوا وصلوا ضد ما يشكون وينكرون ويرفضون، فاستفرغوا شكاوهم وإنكارهم ورفضهم، فاستراحوا وابتهجوا وافتخروا، كمن عملوا وقاموا وانتصروا. أما الذين عودوا أن يعملوا ويقاوموا ويرفضوا دون أن يصلوا ويكوا ويلعنوا - أي دون أن يحولوا آلامهم إلى أساليب استفراغية من أساليب التألم - مع وجودهم في الظروف الملائمة أو الملزمة بأن يفعلوا ذلك - فقد عملوا وقاوموا ورفضوا، وأقلوا من أساليب التألم، أي من الأساليب الاستفراغية - أي أقلوا من تحويل آلامهم إلى أساليب تعويضية، يراد منها وبها أن تغني أو تلهي عن المقاومة والغضب والرفض، أو أن تستنفد الطاقة والحماس، أو أن ترخي من شد الأيدي لأصابعها.

يراد منها وبها أن تحطم السلاح وأن تفرغه من رصاصاته المحاربة.. أن تنسيه عمله التاريخي والرسمي والعالمي.

إنه النهر.. قد يسير في طريقه بكل قوته وحماسه وجنونه الغامض، يصنع الحياة ويروي الناس والنباتات والحشرات التي لم تضرع إليه أو ترد منه أن يفعل لها ذلك، والتي لا تدري لماذا يفعل لها، والتي لا تدري هل يستحق الشكر والثناء على هذا الذي يفعل أم يستحق العقاب والهجاء والتوبيخ - هل يفعل كصديق أم كعدو أم كعبث، أم يفعل دون أن يكون صديقاً أو عدواً أو عبثاً - أم يفعل لأنه لا يستطيع ألا يفعل، أن يحترم سلوكه.

إنه النهر قد يسير كذلك، كما قد يترك ليسير هائماً أو راشداً على قدميه الضالتين الخاطئتين ليصنع الأحوال والمستنقعات والموت والخراب والأحزان والدموع. وفي أي حالتيه يكون النهر أذكى أو أتقى أو أكثر صنعةً للآلام والأحزان والدموع بل والموت والخراب؟

إنه الشيء الواحد، قد يكون هذا وقد يكون نقيضه. وإنه الإنسان قد يحول تناقضه مع الأشياء وتحديها له، وخروجها على منطق وأخلاقه وكبريائه - قد يحول ذلك إلى أساليب استفراغية ذليلة بذية، كما قد يحوله إلى نضال وقوة وانتصار - كما قد يحول ذلك إلى وقاحات وبذاعات وتفاهات منتصرة عظيمة.

* *

أيها الباكون المتألمون المظلومون المقهورون المحولون لآلامهم ومظالمهم وقهرهم إلى تضرعات

فرعون يكتب سفر الخروج

وصلوات ودموع، وإلى خطب فيها صراخ وسباب وبذاءات - أليس الذكاء والقوة والإبقاء على الرغبة في المقاومة وعلى القدرة عليها ألا تفعلوا شيئاً من ذلك؟

أليس من الذكاء ومن أساليب الإبقاء على قوتكم وعلى روح المقاومة فيكم ألا تتضرعوا أو تصلوا أو تخطبوا ضد أعدائكم وآلامكم لئلا تتساقط احتمالاتكم وقدراتكم وغضبكم ورفضكم وآلامكم دموعاً وزفرات وصلوات وتضرعات وشتائم؟

أليس من الذكاء ومن أساليب الإبقاء على إرادة المقاومة والقدرة عليها ألا تستمعوا إلى من يفعلون لكم أو بكم أو باسمكم أو من أجلكم ذلك؟

احتسبوا كل طاقاتكم وتناقضاتكم وخصوماتكم وعداواتكم العقلية والنفسية والأخلاقية والسلوكية مع الطبيعة ومع الآخرين ومع أنفسكم - احتسبوا لتتفجر نضالاً ومقاومة ولذات وقحة حمقاء مقتحمة منتصرة مبدعة مقاتلة.

احتسبوا لتتحول إلى أكف ضاربة وإلى خطوات مقتحمة متجاوزة وإلى تحديات غاضبة رافضة محاربة.

احتسبوا ولا تتركوها تتقاطر في المعابد وفي المحاريب وتحت المنابر - ولا تتركوها تتقاطر تحت أقدام الزعماء والأنبياء والوعاظ والقديسين - تتقاطر آهات ودموعاً وصلوات وتضرعات وتعاليم وخطباً وشتائم.. لا تبددوها هباء، هباء. لا تحولوها إلى أكذب نضال..

احتسبوا ولا تتركوا الأنبياء والزعماء والقديسين يسرقونها منكم. إن هؤلاء هم أبداً لصوص عقولكم وأخلاقتكم وقدراتكم. إنهم لصوص غضبكم. ولكن لماذا يمكن الزعم بأن هذا هو الذكاء؟ ولماذا لا يكون هو الغباء؟ ما المقياس، وما المنطق الذي يعرف به الذكاء والغباء ويضع الفروق ويخطط الحدود بينهما؟ هل يوجد هذا المنطق أو هذا المقياس؟ هل وجد هذا المنطق وهذا المقياس أو عرفه من يتحدثون عن الذكاء وعن الغباء، ومن يحكمون بهما، أو يتعاملون ويعاملون عليهما وباسمهما؟

وإذا كان هذا هو الذكاء فلماذا لا يكون هو الذي يفعله ويختاره الناس؟

لماذا لا يفعل ويختار الناس هذا الذي هو الذكاء؟ ولماذا يختارون ويفعلون النقيض الذي هو الغباء؟ هل الغباء أفضل أو أنفع أو أكثر إغراء أو أكثر ملاءمة؟

هل الغباء أكثر ذكاء من الذكاء، وأكثر توافقاً مع الحياة ومع الكون ومع الناس.

هل الغباء كل ذلك؟ هل له كل هذه المزايا على الذكاء؟

إذن فليكن الغباء هو الذي يكون، وليكن الذكاء هو الذي لا يكون.

هل الناس هم الذين يختارون الذكاء والغباء، أم الذكاء والغباء هما اللذان يختاران الناس؟

ولكن ما الذكاء، وما الغباء؟ كيف عرفت أن هذا ذكاء وعرفت أن هذا غباء؟

سب الشيطان غزاء لأحرزان القديسين

كيف جرؤت أن تسمي هذا ذكاء وهذا غباء؟ ما المنطق، ما المقاييس التي عرفت وحكمت بها؟
 كيف عرف الأذكاء أن هذا ذكاء وأن هذا غباء - وكيف عرف الأغبياء؟
 ما هي الأدوات أو الأجهزة أو الوسائل أو القوانين أو التعاليم أو المذاهب أو الأديان التي عرفوا بها
 واطمأنوا إلى معرفتهم بها؟ هل عرفوا بلا وسائل معرفة؟ هل عرفوا بلا معرفة؟
 كيف عرف الأنبياء أنهم أنبياء؟ كيف عرفوا أن الذي جاء إليهم ملاك وليس شيطاناً أو شيئاً آخر؟
 كيف عرفوا أن الذي يسمعون وسمعه هو صوت الملاك أو صوت الإله وليس صوتاً آخر؟ ألا توجد
 في حسابهم أصوات أخرى؟ كيف عرفوا الفروق بين الأصوات؟ هل تعرف الأصوات الصادقة وكذا
 الأصوات الكاذبة بالأذن؟ وكيف تعرف الأذن أنها قد عرفت؟ كيف عرفوا أي الأنبياء أن التعاليم التي
 أوحيت إليهم هي تعاليم إله وليست أحلاماً أو تفاسير أحلام، بل وليست احتلاماً أو جوعاً إلى
 الاحتلام؟ كيف أبعدوا هذه الاحتمالات؟
 أليس الأنبياء أيضاً يحلمون ويحتملون؟ أليست أحلامهم واحتلاماتهم قد تكون غير نبوات وغير
 وحي؟

كيف عرفوا أنهم ليسوا حالمين أو محتملين أو مفسرين للأحلام وللاحتلام؟
 كيف صدقوا وتقبلوا وعرفوا؟ كيف لم يشكوا أو يتسائلوا أو يتحروا؟ كيف لم يطلبوا برهاناً أو
 شهادة أو أي شيء؟ كيف لم يعرفوا أنه ليس حتماً أن تكون أحلامهم وكل احتلاماتهم نبوات
 وأصوات آلهة أو أصوات ملائكة؟ كيف عرفوا أنهم تصوروا أنفسهم؟
 كيف لم يموتوا أو يجنوا من الشك والرغبة ومن البحث والتساؤل؟
 كيف وهبوا هذه السرعة في التصديق أو هذه الرغبة في التصديق أو هذا التظاهر بالتصديق؟
 كيف تعرف أن الصوت الذي تسمعه هو الصوت الذي يذكر اسمه أو الصوت الذي تريده، أو
 الصوت الذي تثق به وتصدقه؟ كيف تصدق وتثق أن صوت الرعد الذي تسمعه هو صوت الإله أو
 صوت الملاك أو صوت النبي لو زعم لك ذلك، أو لو صمت عن هذا الزعم؟
 كيف تصدق الصوت أو تصدق الصورة بأنها هي المطلوبة وبأنها كما تزعم لنفسها وعن نفسها؟
 أليس تصديقك للصوت الذي يناديك لتكون نبياً أو ليزعم لك أنك قد أصبحت نبياً يساوي
 تصديقك بأن صوت الرعد أو صوت البركان أو صوت الأعصار ليس إلا مبايعة لك بالنبوة؟ وهل
 النبي إلا إنسان يقول له صوت الرعد أو البركان أو الإعصار: أنت نبي فيصدق ويعلن نفسه نبياً؟
 كيف تصدق أو تعرف لو جاء إليك أو لو ظهر لك من الجدار أو من سن قلمك من يزعم لك أنه
 هو الإله أو الملاك أو النبي؟ أليس التصديق بالنبوة يعني الاقتناع بأن الملاك أو الإله قد خرج من الجدار
 أو من سن القلم أو من بين الأظافر التي لم تقلم جيداً؟

فرعون يكتب سفر الخروج

كيف تصدق أنك تسمع صوت الإله أو صوت الطبيعة أو صوت الحقيقة لو سمعت صوتاً يناديك من الغمام أو من الظلام، يقول لك: لقد اخترناك زعيماً أو بطلاً أو نبياً أو قديساً أو منقذاً للعالم؟ كيف يصدق الإله أنه إله أو النبي أنه نبي أو الزعيم أنه زعيم أو القديس أنه قديس؟ أي صوت هتف لهم فصدقوا؟

كيف يصدق الناس يوم الدينونة، يوم يعثون للجزاء ويمثلون بين يدي الديان الأعظم، بين يدي الإله، للحساب، للثواب وللعقاب - كيف يصدقون في ذلك اليوم، في ذلك الموقف أنهم حقاً أمام الإله، وأن الذي يدينهم ويقدمهم للدينونة هو الإله الموعد المتوعد الواعد الذي لم يسمعوا الحديث عن شيء مثلما سمعوا الحديث عنه، ولم يخوفوا بأحد أو بشيء مثلما خوفوا به، ولم تهن أو تخرج كبريائهم بشيء أو بأحد مثلما جرحت وأهينت بكبريائه، ولم تلعن وتشوه آذانهم وضمايرهم بصفات شيء أو بصفات أحد مثلما لعنت وشوهت بصفاته، ولم يعلموا أي نموذج خارج على جميع النماذج العقلية والنفسية والأخلاقية والذاتية مثلما علموا نموذجهم.

نعم، كيف يصدقون هناك وحينذاك أنهم أمام الإله وليسوا أمام أحد الطغاة الذين جربوا وعانوا ورأوا منهم الكثير، الكثير فوق هذه الأرض المريضة بحب الطغاة وإعطائهم كل أسباب التكاثر والقوة والانتصار والجنون وأسباب المجيء؟

كيف يصدقون؟ كيف يصدقون؟ وهل علم أنهم سوف يصدقون؟

هل يصدقون؟ هل يصدقون؟ هل حق ذلك؟ هل علم ذلك؟

وهل اقتنع أنك أنت وصديقك ستكونان ممن يصدقون؟ ألا يحتمل أي احتمال بل أقوى احتمال أن خدعة كبرى تعد للبشر في ذلك اليوم، يوم يزعم لهم أنهم أمام الله الذي لن يكونه؟

وإذا كنا نحن أبناء العروبة سنصدق أنه هو الإله وليس أحد الطغاة الجبارين الذين تعاقبوا على تاريخنا الجبان المهزوم الدليل الحزين فهل محتوم أو ممكن أن يصدق ذلك الآخرون؟ هل نستطيع أن نفتنع بأن أولئك الآخرين لن يكتشفوه ويرفضوه ويكذبوه ويقاوموه ويشبوا له أنه ليس إياه؟ نعم، إن الإنسان العربي قد يصدق أنه أمام الإله في يوم الدينونة الرهيب حينما يسمع أصواتاً تقول ذلك كما صدق أنبياءه أنهم يسمعون صوت الملاك.

أليس محتوماً أن يكتشفه ويسقطه أولئك الآخرون كما اكتشفوا وأسقطوا أضخم الأكاذيب والجهالات والخدع التي كانت تحكم كل التاريخ؟

وحينئذٍ ألا يمكن أن نستفيد نحن العرب من اكتشاف وإسقاط ورفض أولئك الآخرين في هذه القضية - قضية أنه ليس هو الإله الذي جمع له الناس وزعم أنه هو إياه، وإنما هو أحد الطغاة الذين جربت منهم الأرض كل الأهوال وكل الحماقات والموت والخراب ولا تزال تكرر تجاربها بهم

سب الشيطان غزاء لأحران القديسين

وإعجاب وهوان وبداية. وحتماً، الفروق ليست كبيرة أو ليست واضحة أو محددة بين الطغاة وبين الآلهة في منطق أو في خيال المؤمنين.

نعم، ألا يمكن أن نستفيد حينئذٍ من مقاومة ورفض واكتشاف هؤلاء الآخرين في هذه القضية كما استفدنا من جميع اكتشافاتهم ومقاوماتهم ورفضهم، ومن انتصاراتهم وعبقرياتهم؟ إن غرورنا وكبريائنا الأصليين والدائمين لن يستطيعا أن يجعلنا نرفض الاستفادة من اكتشاف أولئك الآخرين في ذلك اليوم كما لم يستطيعا أن يجعلنا نرفض الاستفادة منهم هنا.

وقد يكون ما نستفيدة من هؤلاء في هذه القضية هو أعظم وأنفع من جميع ما استفدناه منهم في جميع القضايا. إن ذلك سيكون إنقاذاً لا مثيل له.

إن طاغية لم يسبق له مثيل أو شبيه بين جميع الطغاة، يظهر لجميع البشر، ويحشر جميع البشر، زاعماً أنه إلههم، ليحاسبهم ويعاقبهم ثم يلقي بهم في الجحيم الذي تتحول أوصافه إلى تقايؤ على كل إله وعلى كل نبي وعلى كل قديس وعلى كل إنسان، كما تتحول أي صفاته إلى تحقير وتشويه لكل كينونة ولكل شيء، إلى تحقير وتشويه لكل خيال وذكاء وجمال وحب ووقار واتزان - كما تتحول أوصافه إلى أوصاف الجحيم إلى هجاء لكل عبقرية كل البشر لأن بعضهم قد آمن بوجوده أي بوجود الجحيم.

نعم، إن خدعة أو أكذوبة كونية وعالمية بهذا المستوى وبهذه الضخامة والوحشية قد ينقذ أبناء العروبة منها هؤلاء الذين وهبوا أبناء العروبة وهبوا كل أبناء البشر كل هذه العطايا والمستويات الحضارية والعلمية والعقلية والإنسانية التي يتحول الثناء عليها والإحصاء لها والاعتراف بها أعظم عدوان عليها وتشويه لها لأنها أكبر من كل ثناء وإحصاء واعتراف.

إذن أليس إنقاذنا من هذه الخدعة أو من هذه الأكذوبة الكونية العالمية هو أعظم وأنفع من جميع ما أعطانا هؤلاء الآخرون من عطايا هي أكبر من الإحصاء ومن الثناء والاعتراف؟ إنهم يكتشفون لنا ذلك الطاغية الذي يجمع كل البشر زاعماً أنه الإله العالمي الكوني ليقضي فيهم قضاء نهائياً أبداً يحول كل شيء إلى أعلى مستويات العار والدمامة والجنون والسخف والتشويه والحقارة والتحقير.

إذن إن علينا نحن أبناء العروبة ألا نسارع في ذلك الموقف إلى التصديق بأننا أمام إله. إن علينا أن نتنظر ما يقوله ويكتشفه أولئك الآخرون. فلعلنا أمام طاغية لا أمام إله. لعلهم يكتشفون لنا ذلك كما اكتشفوا لنا نطفنا. وكما اكتشفوا لنا أيضاً طبعنا وجعلنا.

نعم، إننا أبناء العروبة لن نعرف في ذلك اليوم، في ذلك الموقف، في ذلك الحشر - لن نعرف أننا أمام طاغية لا أمام إله. ولكن أولئك الآخرين قد يعرفون، أو لا بد أن يعرفوا كما عرفوا جميع الأشياء التي لم نعرفها نحن أبناء العروبة.

وحينئذٍ قد تنقذنا، أو لا بد أن تنقذنا معرفتهم من هذه الخدعة أو الأكذوبة العالمية الكونية التي

فرعون يكتب سفر الخروج

تحدث عنها كل البشر، والتي أرهبت كل البشر، والتي تنتظر كل البشر. لقد وهبنا أولئك الآخرين الحياة هنا فلعلهم يهبونا الإنقاذ هناك. لقد أعطونا دائماً الأفضل والأذكى والأصدق.

كيف يعرف الإنسان؟ وكيف يعرف أنه يعرف، أو أنه قد عرف؟ وهل يعرف مهما عرف أنه يعرف؟ وهل المعرفة شرط في شيء، في أي شيء؟

هل المعرفة شرط في الاقتناع أو في الإرادة أو في الإعجاب أو في الإقدام أو في القوة أو في الابداع؟ بل هل المعرفة شرط في المعرفة؟ ألسنا نعرف كل شيء دون أن نعرف شيئاً أو لأننا لا نعرف شيئاً؟ أليس أقلنا معرفة هو أكثرنا معرفة؟

أليس أجزؤنا على أن يعلمنا هو أقلنا علماً بما يعلمنا؟ ولكن كيف نعرف أن هذا هو الذي يعرف وأن ذاك هو الذي لا يعرف؟

ماذا لو كان الإنسان لا يريد ولا يشتهي ولا يقدم ولا يفعل ولا يقتنع ولا يتحدث ولا يكون ولا يخاصم ولا يقاوم ولا يرفض ولا يعادي إلا إذا كان يعرف؟ ماذا لو كانت المعرفة شرطاً في الحياة أو في الوجود أو في الكينونة أو في الزعامة أو في النبوة أو في القيادة أو في التعليم أو في التصديق؟ ماذا لو كانت الطبيعة، أو لو كانت الحشرة لا تمارس أية كينونة من كينوناتها إلا إذا كانت تعرف؟ ماذا لو كانت الآلهة لا تريد ولا تدبر ولا تأمر ولا تعلم ولا تخلق إلا إذا كانت تعرف؟ ماذا لو كانت الآلهة تملك موهبة الشك وموهبة الاحترام للمنطق وللمعرفة أو موهبة الاحترام للذات؟

ماذا لو كان الإنسان يعرف؟ ماذا يحدث وماذا يكون حينئذٍ؟

ماذا لو كانت الطبيعة والأشياء تعرف؟ ماذا لو كانت الآلهة والأنبياء والرعماء والقادة والمعلمون يعرفون، أو لا يفعلون ولا يريدون ولا يقولون إلا ما يعرفون؟

ولكن ما المعرفة، وماذا يعني القول بأن هذا الكائن أو هذا الإنسان عارف أو يعرف؟ وهل توجد معرفة أم كينونة فقط؟ أليس ما ندعوه معرفة ما هو إلا كينونة بأسلوب ما؟ أليست كل معرفة هي كينونة؟ وهل أية كينونة معرفة؟ وهل من الكينونات ما هو معرفة؟ هل تكون لأنك تعرف، أم تعرف وتكون لأنك تكون؟

أليست تكون دون أن تعرف؟ ولكن هل تعرف دون أن تكون؟

أليست المعرفة هي تفسير الكينونة ولقتها وحكمها وعطاءها؟ وهل تكون الكينونة عطاء المعرفة أو لقتها أو تفسيرها أو حكمها؟ أليست الكينونة مهما بدت في أحد الأساليب أنها معطاة أو محكومة أو معبر بها أو مفسر بها في كل الأساليب المعطية والحاكمة والتفسير والتعبير عن كل شيء، والبدائية والنموذج والمنطق لكل شيء؟

سبب الشيطان غزاء لأحرز القديسين

إنها لو كانت مخلوقة لكانت حتماً هي الخالقة لخالقها، والواهبه لخالقها كل صفاته وأخلاقه وقواه وأفكاره.

إن المعرفة قد تصنع، ولكنها لا تصنع إلا بقوة الكينونة وبتحريرها وأوامرها، وباحتياجاتها وأساليبها، وعلى نموذجها، ولمصلحتها أي لمصلحة الكينونة، وبتعاليمها.

إن الكينونة لم تصنع المعرفة لأنها شرط فيها ولا لأنها شوق من أشواقها أو صلاة من صلواتها، أو حاجة من حاجاتها، أو تدبير من منطقها، أو لأنها جمال أو مجد لها أو فيها. ولكنها تصنع المعرفة بالأسلوب الذي تصنع به كل آفاقها ونقائصها وأخطائها وآلامها وبلاداتها وعيها. إنها تصنع المعرفة لأنها لا تستطيع إلا أن تصنعها، لا لأنها تريد أن تدبر لها أو تعرف مزاياها، ولا لأنها لا تستطيع أن تحترم نفسها أو تتقبلها إلا بها.

والإنسان لقد صنع معرفته ومنطقه وأرادهما واستطاعهما ووجدهما بالأسلوب الذي صنع وأراد واستطاع ووجد ودبر به صنع شعر رأسه ووجهه وإبطيه، وصنع حقهده وغضبه وخوفه وجوعه وموته. لقد اكتسب الإنسان طور الكائن الذي يعرف ويفكر بالأسلوب الذي اكتسب به نموذجها الذاتي... بالأسلوب الذي اكتسب به طور من يجوع ويمرض ويشيخ ويموت.

* *

إن القطرات المتحدرة من عيوننا في معبد، أو حين سماع عظة أو حين تذكر جبروت ووعيد إله جبار - وإن الأنات والصرخات المتفلتة من أعصابنا وأخلاقنا وأفواهنا، حين معاناتنا لألم أو لهوان أو لهزيمة أو لموقف ذليل أو لضعف ما - وإن صلواتنا وتوجهاتنا إلى إله أو إلى نبي أو إلى قديس، ندعو ونطالب ونترضع ونلهث ونساقط.

إن ذلك كله ليس إلا ضروراتنا وطاقاتنا واحتجاجاتنا وغضبنا واحتمالات المقاومة فينا قد تحولت إلى أسلحة فاسدة، وإلى مقاومة كاذبة، وإلى استفراغ على ذاتنا.

إن التعاليم والثقافات والعبادات والنبوات التي روضتنا طويلاً، طويلاً على أن نتحول إلى استفراغ على أنفسنا وعلى تاريخنا وعلى حياتنا، بين يدي أربابنا وأنبيائنا وزعمائنا ووعاظنا، وفي معابدنا ومحاريبنا وتحت منابرنا. إن هذه التعاليم والثقافات والنبوات والعبادات لهي أحد أعدائنا الشرسين العالمين. إن علينا أن نقاومها بالأسلوب والحماس اللذين نقاوم بهما أشرس الأعداء. إن كل صلاة وتضرع وصرخ وأمين وسباب ودمعة وتوجه إلى أي إله أو نبي أو قديس بالهتاف والدعاء والمناشدة - إن كل ذلك ليس إلا استفراغاً للذات على الذات.

إنه لحق علينا أن نحمي دموعنا وإهاناتنا وهزائمنا وضروراتنا وآلامنا ومشاعرنا الغضبية وأنينا وصراخنا من التبديد والضياع والتفجير فوق المنابر، وفي المعابد والمحاريب، وفي الصلوات والضرعات والهتافات، وفي مناجاة الآلهة والأنبياء والقديسين، وبين أيديهم، وفي أفواه الزعماء والقادة والوعاظ

فرعون يكتب سفر الخروج

والشعراء والكتّاب الشائمين المحقرين الصارخين المبددين المفجرين لنا على كل الاتجاهات، فوق جميع الكلمات.

نعم، إنه لحق علينا أن نحمي كل ذلك بقدر ما هو حق علينا أن نحمي شرفنا وكرامتنا ونظافتنا وشجاعتنا وذكاءنا وأوطاننا من جميع اللصوص والأعداء، أو بقدر ما هو حق علينا أن نحمي أسلحتنا من أن تفجر تفجيراً كاذباً.

* *

إننا نعني هنا تبديد الألم، أي تبديد قوته، وتبديد الإحساس به، والرفض له، والغضب عليه. إننا نعني استفراغه استفراغاً كاذباً، نعني إنفاقه إنفاقاً كاذباً أو إنفاقاً ضعيفاً. إننا نعني إنفاقه على الأئين والدموع والتضرعات والصلوات وفي الدعاء والهتاف ضده وضد أسبابه وموقعه بنا. إننا نعني استفراغه في المعابد والمحاريب، وتحت المنابر، وبين أيدي الزعماء والقادة والأنبياء، وبأفواه الزعماء والقادة والأنبياء. إننا نعني تحويله إلى سلاح كاذب، أو سلاح نطلقه بلا أهداف، أو نطلقه على أنفسنا وبين صفوفنا - أو نعني التفرغ له لتلا يصبح سلاحاً.

إن الألم قوة، كقوة العقل والذكاء والعلم، وكقوة العضل والسلاح. إنه قوة على جميع الاتجاهات. وإنه يمكن تبديده كما يمكن تبديد أية قوة.

إن البشر لم يبددوا شيئاً تبديداً كاذباً مثلما بددوا ويبددون آلامهم، أي مثلما خدعوا آلامهم، وخدعوا الشعور بها وخدعوا أساليب مقاومتها والرغبة في مقاومتها. إنهم ما خدعوا شيئاً في أنفسهم مثلما خدعوا فيها طاقة الألم والغضب والرفض والاشمئزاز والرؤية.

لقد ابتكر البشر ومارسوا من الأساليب والأدوات والأجهزة لتبديد قوة الألم وقوة الغضب منه والاحتجاج عليه ما لم يتكروا ويمارسوا مثله لتبديد أية قوة أخرى من قواهم التي لا بد أن يناضلوا ويتكروا لتبديدها. لقد كان محكوماً على البشر أن يحتاجوا إلى تبديد قواهم وأن يحاولوا محاولات تبديدهم لقواهم إلى أجهزة وأدوات وأساليب متنوعة وكبيرة.

إن أي نبي أو معلم أو زعيم أو قديس قد جاء ليبدد قوى الإنسان وليقتلها بالتخدير والتنويم والتفريغ، لم يستطع أن يبدد، بل ولم يحاول أن يبدد أية قوة من قواه أي من قوى الإنسان مثلما استطاع أن يبدد وحاول أن يبدد فيه قوة الألم أو قوة الرفض للألم والاحتجاج عليه والاستنكار له. وإن أي نبي ومعلم وزعيم وقديس لا بد أن يكون أحد أجهزة وأدوات وأساليب التبديد لقوى الإنسان.

إن أي محراب وأي منبر وأي معبد وأي كتاب منزل وأي دين وأي وعد أو تفاؤل مذهبي - إن أي شيء من ذلك ليس سوى جهاز من أجهزة التبديد والتفريغ والتخدير والتنويم والمخادعة لقوة الألم في الإنسان وأيضاً لتبديد قواه الأخرى. إن أي مذهب أو دين أو نبي أو زعيم لا بد أن يكون في حسابه أو في محاولاته تبديد قوة الألم وخداع الألم في المجتمع الذي يجيء إليه.

سبب الشيطان عزاء لأحزان القديسين

لقد فرضت الآلام على الإنسان بوحشية، فلم يستطع التداوي أو التخلص منها، ولم يستطع كذلك تحملها. إذن فليحاول تبديدها، ليحاول خداعها وإسكاتها والاحتيايل عليها بالمهادنة وبالتنويم والتخدير. إذن فليحولها إلى أساليب استفراغية. إذن فليأت المستفرغون عنه والمستفرغون عليه وفيه والمستفرغون له.

إذن فليأت الأنبياء والزعماء والقديسون وكل أصناف المعلمين ليصبحوا هم أجهزة وأدوات هذه الأساليب الاستفراغية. هل وجد الناس أو يجدون أية مزية للأنبياء والزعماء والقديسين تجعلهم يؤمنون بهم أعظم أو أنفع من هذه المزية، أي من مزية تبديدهم لقوة آلامهم وتحولها إلى أساليب متنوعة من الاستفراغ؟

* *

إن كل ما نفعله ونهيه ليس إلا تعبيراً ما عن الألم، حتى الابداع والعبقرية والأفكار العظيمة، حتى اللذات والسرور والرقص والضحكات الضاحجة من النشوة - إن جميع ذلك ليس إلا تعبيراً عن الألم، أو احتجاجاً عليه. إن جميع ذلك ليس إلا ألواناً من رقصات الألم ولغاته. إن اهتزازات وصيحات النشوة ليست سوى ارتجافات وآهات الألم جاءت بأسلوب أكثر خداعاً وعنفاً.

إن كل ذلك ليس سوى احتجاج وغضب قويين وفعالين على تفاهات الكون والحياة والناس، وعلى تفاهات الآلهة والطغاة والعقائد والمذاهب، وعلى المظالم والحقارات التي يواجهها ويعيشها ويصنعها ويتعامل بها الإنسان على أعلى مستوياته الدينية والأخلاقية والإنسانية حتى ليحولها في كبرياء إعلانية مثيرة إلى أديان ومذاهب وفلسفات، وإلى كرامة وطنية أو قومية.

إن كل ذلك ليس سوى تعبير عن الاحتجاج والغضب الحادين على ما في عيون الأشياء وعلى ما في عيون الآلهة من بلاء وغفلة واسترخاء ووحشية وضلالة ومن فضول بذيء. ما أقسى التطلع إلى عيون الآلهة وإلى عيون الأشياء. ما أقدر عيون الآلهة وعيون جميع الأشياء على إثارة الغيظ والغضب والاشمئزاز والكآبة العقلية والأخلاقية.

... إن كل ذلك لا بد أن يصنع آلاماً باهظة ودائمة للإنسان. إن كل ذلك لا بد أن يتحول إلى آلام تتحدى عقله وأخلاقه ورؤيته وتمنياته ومثله وحياته، بل تتحدى أديانه ومذاهبه. إنه حينئذ لا بد أن يذهب يرفض ويقاوم ويحتج بأعماله التي قد تعد طيبة والتي قد تعد رديئة. هل يكون إنساناً من لا يحتج؟ هل يكون إنساناً من لا يحتج على ذكاء الآلهة وعلى أخلاقها؟ هل يكون إنساناً من يرضى عن الآلهة؟

إن هذا هو الاحتجاج أو التعبير السوي والقوي. إنه التعبير عن الألم والاحتجاج عليه بالابداع والقوة. إنه الهرب إلى النقيض. إنه الغضب على ما في عيون الآلهة وعيون الطبيعة من بلاء وقسوة وذمامة وموت وفضول. إنه الغضب المقاوم الراض. إنه الرفض المبدع المتجاوز.

فرعون يكتب سفر الخروج

.. أما الاحتجاج أو التعبير البائس أو العاجز أو الضعيف أو البليد، أو الذي يبدو لنا كذلك فهو التعبير عن الألم أو الاحتجاج عليه بالتألم، بتحويل الآلام إلى أساليب استفراغية، أو إلى أساليب قذف كاذب. وهل يوجد من لا يمارسون الأساليب الاستفراغية أو أساليب القذف الكاذب؟ أليست كل الممارسات أساليب مختلفة للاستفراغ أو للقذف الكاذب؟

أليست الصلاة والدعاء والتهافت وسب الشيطان نماذج رائعة لأساليب القذف الكاذب وللأساليب الاستفراغية؟ أليست جميع أعمالنا الأخرى هي نماذج رائعة لهذه الأساليب كالصلاة والدعاء والتهافت وسب الشيطان؟ أليس كذلك ولو في النية والمعنى؟

إن التألم أي التعبير عن الألم بأساليب القذف الكاذب، ليس علاجاً للألم، أي ليس رفضاً أو مقاومة له، وليس كذلك إضعافاً أو إبطالاً لأسبابه، وإنما هو استسلام وهزيمة له. إنه محاولة توقيع هدنة بالتسليم والتقبل والتوافق معه. إنه نوع من تصوف التقبل والاستسلام والرضا والتلاؤم مع كل ما هو كائن وكل ما يمكن أن يكون. إنه ترويض للعقل والأخلاق والنفوس على تحويل ما يحدث ويسوء ويوجع ويقهر إلى عبادة. إنه محكوم على جميع البشر أن يمارسوا أساليب مختلفة من الترويض لعقولهم وأخلاقهم ونفوسهم. إن الحياة لمستحيلة وجنون بدون هذا الترويض.

إن التألم ليس إلا تحويلاً للألم إلى استجداء للنجوم البعيدة الغافلة المشغولة بأحزانها وآلامها وتفاهاتها وبمخاوفها وضياعها، ضاربة وضالة في آفاقها الواسعة الرهيبة، مربوطة إليها ومحكومة بها، دون أن تعرف لماذا، ولا إلى أين ولا إلى متى، ولا من الفاعل أو الرابح أو المدير أو المريد. ودون أن تسأل عن رأيها أو عن مصلحتها أو عن قبولها ورفضها. ودون احترام لكرامتها أو لحريتها أو لمشاعرها ودون فكاك لها من هذه العبودية البائسة الحزينة الكئيبة المظلومة، المجهولة التفاسير.. وقد تكرر مرات أن المراد بالتألم هو التعبير عن الألم والإفراز له ليضعف الشعور به وتضعف الرغبة في مقاومته ويضعف استقباحه.

إن المراد بالتألم هو البحث عن أسباب لغفران الآلام ولغفران أسبابها وصانعيها.

إن العبقرية والابداع علاج قوي للألم، أو احتجاج قوي عليه، أو رفض قوي له. إنهم أي العبقرية والابداع رد ذكي ملائم على الآلام - أو هما الرد الذي نتمناه ونتحدث عنه أحياناً بتعاليمنا ومذاهبنا ومثلنا المختارة المقررة المكتوبة. إننا لا بد أن نرى العبقرية والابداع كذلك لأننا لا بد أن نجد شيئاً نتمدحه ونرضاه ونجعله نموذجاً لسلوكنا وأمانينا.

أما أساليب الاستفراغ أو أساليب القذف الكاذب فإنها بحث عن الاستسلام للآلام وعن التوافق والتعايش معها وفيها بمجة وطاعة وغفران وصفح، بل بتعبد ورهبانية، دون أن تكون علاجاً لها، بل دون أن يراد لها ذلك. ولكن أيهما أنفع للإنسان: أن يقاوم الآلام أم أن يتعلم معاشتها بسلام؟ من يستطيع أن يحكم أو يعرف؟

سبب الشيطان غراء لأحزان القديسين

إن الأئين والصلاة أسلوبان من أساليب الاعتذار عن الآلام والمظالم والأخطاء والحقارات، من أساليب الإخفاء لها وأساليب الصرف عن رؤية دمايتها. إنها أي الصلاة والأئين دعوة إلى التسامح مع الدمامات والأخطاء والآلام والحقارات والمظالم والضياح. ولماذا يختار الإنسان الاعتذار عن ذلك على مقاومته؟ أليس يبحث عن الراحة؟ وهل الذكاء إلا بحث عن الراحة؟ وهل العبقرية والنضال المميت إلا بحث عن الراحة؟

إن الصلاة للإله والتضرع إليه بحماس وحرارة وارتجاف تعبيران من تعبيرات الدعوة إلى التسامح والضعف في مقاومة وقاحات الذباب والطغيان والألم والمرض، وفي مقاومة كل وقاحات كل الطبيعة والأشياء. إنها تعبيران من تعبيرات الدعوة إلى العجز عن رؤية ما في الطبيعة والآلهة والأشياء من قبح وبذاءة وبلادة ووحشية، وإلى العجز عن الإحساس بذلك والإحساس ضده، وعن الغضب عليه ومنه.

إن الصلاة للآلهة والتضرع إليها أسلوبان من أساليب الغفران لها والتعجيز عن رؤيتها والاحتجاج عليها. إنها أي الصلاة والتضرع إلى الأرباب أو إلى الأنبياء والزعماء والقديسين - إنها مقاومة لموهبة الاشتمزاز والغضب والرفض والتحديق في الإنسان. إنها لغتان من لغات الإعلان عن الغفران للذباب والطغيان والألم والمرض، وللدمامات والتشوهات والمظالم، وللموت والهوان - أو هما لغتان من لغات الإعلان عن الرغبة في هذا الغفران، أو عن الرغبة في التخلي عن كل مقاومة باسلة، وعن كل غضب مقاتل، وعن كل رؤية رافضة أو مستكرة أو مشتمزة أو حتى ناقدة. إن قيمة الصلاة والتهاتف والتضرع للإله أو للزعيم أو للنبي أو للقديس ليست في تمجيده بل في الغفران لذنوبه وفي التعجيز عن رؤية تشوّهاته وعاهاته وتفاهاته، وعن الإحساس ضدها، وعن الغضب عليها. إن العجز عن رؤية الإله لأفضل له من عبادته.

إن الإنسان هو أكثر الكائنات احتجاجاً على الطبيعة وعلى الأشياء المعادية المناقضة له المعتدية عليه. ولكنه أكثر هذه الكائنات ابتكاراً لأساليب الاعتذار والصفح عنها. بل إن الإنسان هو وحده الذي يفعل هذا وهذا دون جميع الكائنات.

فهل الإنسان إذن هو أذكى الكائنات وأفضلها وأشجعها أم هو أغباها وأردؤها وأجبنها؟ هل الأفضل للإنسان أن تكون له كل مزاياء ولذاته لتكون له كل رذائله وآلامه أم ألا تكون له هذه لئلا تكون له هذه؟

* *

ولكن حذار من المسارعة إلى تصديق هذه التفاسير للإنسان. فالإنسان كائن صعب تفسيره. إنه كائن يصعب ضبطه بالتفسير. ونحن هنا نفترض للإنسان تفاسير ولكن يصعب فهمها أو ضبطها. وهل للإنسان حقاً تفاسير؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الإنسان هو وحده الكائن الذي يصنع التفاسير لنفسه وللأشياء، وإنه كذلك هو وحده الكائن الذي لا يساويه أو يشبهه شيء في صعوبة تفسيره.

إنه هو وحده صانع التفاسير، وإنه هو وحده أكثر من يتعب ويضلل ويعجز التفاسير. إنه أكثر من يتعب ويضلل ويعجز التفاسير بمنطقه وبأخلاقه وبكينونته وبحياته، بل وبتفاسيره. إنه بتفاسيره يضلل ويتعب ويعجز التفاسير، كما يضللها ويعجزها ويتعبها بكل مستوياته ونياته وكينوناته وباختلافاته بل وباتفاقاته. وإن كان للإنسان حقاً تفاسير هي أصعب التفاسير فمن الذي يضع هذه التفاسير؟ ومن الذي يراها أو يجدها أو يعرفها أو يحددها أو يتحدث عنها؟

* *

هل يمكن أن يعرف أول من ابتكر السباب أو تعامل به أو تفجر فيه؟
وهل يمكن أن يكون لهذا أول؟

هل يمكن أن يكون هناك أول قد ابتكر الحقد أو الغضب أو الحزن أو الحسد أو الجوع أو النوم أو اللغة أو الصلاة أو التضرع أو الدعاء أو الهتاف أو البكاء أو الغيبة أو النميمه، أو تعامل بذلك، أو تفجر فيه ذلك؟ وهل هذه الآفات ابتكار أم انفجار؟

هل الناس يتكبرون انفعالاتهم وآلامهم والتعبير عنها أم هي تتفجر فيهم تفجراً؟
أليس السباب قد حدث أو جاء أو تخلق أو ابتكر أو تفجر في الناس أو تعاملوا به بالأسلوب الذي أصبح به الناس يحقدون ويغضبون ويحسدون ويحزنون ويجوعون وينامون ويتكلمون ويكون يصلون ويهتفون ويتضرعون ويدعون ويغتابون وينمون؟

وهل يمكن أن يكون لشيء من ذلك أول؟ إنها لكثيرة الأشياء التي ليس لها أول والتي لا يمكن أن يكون لها أول. هل الأحداث أو الأشياء أو الطبيعة أو الناس أو الآلام أو الأحزان أو الأخطاء أو البلاد أو التفاهات أو الأكاذيب أو الأخلاق أو المخاوف تجيء أفراداً أم تجيء جماعات؟ بالتعليم أم بالموهبة؟

هل يمكن أن يكون هناك أول من نبت له عيان أو أذنان أو رجلان، أو أول من أصابته الشيخوخة أو الأمراض أو الموت أو أول من خلق فيه الاستعداد لذلك، أو أول من اقتنعوا بأن من الأذكي والأنفع والأسر لهم أن يمتدحوا الإله ويعصوه، وأن يذموا الشيطان ويطيعوه؟

ولأنه لو كان قد وجد أول قد ابتكر السباب أو تعامل به أو تفجر في ذاته لكان ذلك الأول هو الطبيعة أو الآلهة أو الأنبياء والزعماء والقادة والكتّاب والفنانين. وأيهما المتهم الأول في ابتكار السباب وتعليمه: الطبيعة أم الآلهة أم الأنبياء والزعماء والقادة والكتّاب والفنانون أي إن كان يوجد متهم أول؟ وهل السباب يعلم أم فقط يوجه ويحرض ويشرع وتصاغ صيغته وتعلم لغته ووسائله ومكانه وزمانه ويحدد من يسدد إليه ويطلق عليه؟

سب الشيطان عزاء لأحزان القديسين

هل في ضمير التطور الحضاري المتصاعد أن يتخطى الإنسان طور السباب؟ أي هل في نيات المستقبل واحتمالاته أن يصبح الإنسان كائناً لا يحقد ولا يبغض ولا يحسد ولا يحزن ولا يبكي ولا يصلي أو يتضرع أو يدعو أو يصرخ أو يهتف أو يئن أو يسب أو يتعذب بالرؤية والمواجهة والتنافر؟

أي هل يمكن أن يصبح كائناً لا يتناقض أو يتصادم مع الأشياء وبها ومع الآخرين وبهم بمنطقة أو بأخلاقه أو بأحاسيسه واحتياجاته أو بوجوده أو بذاته، أو ألا يعبر عن هذا التناقض والتصادم بأي أسلوب، أو أن يعبر عنه بأساليب أخرى؟ هل يمكن أن يصبح بلا شحنات نفسية وفكرية وأخلاقية، أو ألا يعبر عنها، أو أن يعبر عنها بلغات وصيغ أخرى؟

هل محتوم أن يكون لهذا السؤال جواب؟ وإذا كان له جواب فهل محتوم أو محتمل أن تستطاع معرفته؟ وهل من يعرفون الجواب - لو وجدوا - يعرفون أنهم قد عرفوه؟ وهل توجد وسائل لدى من يعرفون ليعرفوا بها أنهم قد عرفوا؟ وكيف يعرفون صدق هذه الوسائل لو وجدت؟

كيف يقتنعون بأنهم قد عرفوا مهما عرفوا، ومهما اقتنعوا بأنهم قد عرفوا؟

نعم، كيف يقتنع العارف بمعرفته ويثق بها؟ وكيف يعلن عنها؟

إن من لا يعرف قد يقتنع بأنه يعرف. إذن من يعرف كيف يثق بأنه يعرف؟ لماذا لا يكون ممن لا يعرفون ويظنون أنهم يعرفون؟ هل السباب لغة أم حالة؟ هل هو شعور ونية وموقف أم تعبير؟

هل السباب بحالته وبشعوره وبموقفه ونيته دون لغته وتعبيره ليس ساباً؟

أو هل الذي لا يسب بلسانه ليس ساباً مهما سب بأهوائه وبظروفه وبمصلحه وباتجاهاته وبمناقضاته وتصادماته؟

إذن هل يمكن أن يصبح الإنسان غير ساب بمعانيه وتفسيره ومعاملاته وبكينوناته وتحدقاته؟

أي هل يستطيع الإنسان أن يكون غير ساب مهما أصبح غير ساب بلغاته وتعبيراته، من فوق منابر، وعلى ألسنة أنبياءه وزعمائه، أي لو استطاع أن يكون غير ساب بهذا الأسلوب وبهذه الأدوات العالمية السباب؟

وهل الذي يسب بوضعه دون أن يسب بقوله متدين أو مهذب؟ وهل هو أكثر تهدياً أو تديناً ممن يسب بقوله دون أن يسب بوضعه، أو ممن يسب بقوله لأنه يسب بوضعه؟ وإنهم لكثيرون أولئك الذين يسبون بأقوالهم دون أن يسبوا بنفوسهم أو بقلوبهم. وإنهم لكثيرون أولئك الذين يسبون بنفوسهم وقلوبهم ونياتهم وأخلاقهم دون أن يسبوا بلغاتهم..

وهل من يسب بلغته أعظم ذنباً ممن يسب بعيونه أو بهمومه أو بأفكاره أو بقلبه؟

وهل يوجد أو وجد من لا يسب بعيونه وبهمومه وبأفكاره وبقلبه؟

فرعون يكتب سفر الخروج

وهل السباب سباب أو هل هو شيء رديء أو بذيء أو مكروه أو مرفوض أو مزعج إلا لأنه سباب بالعيون والهموم والأفكار وبالقلوب لا لأنه سباب باللغة؟

وهل يعتقد أنك تسبه من تسبه بلغتك دون أن تسبه بأفكارك أو بتحديقاتك أو بهمومك أو بقلبك؟

وهل يعتقد أنك لا تسبه من تسبه بأفكارك أو بتحديقاتك أو بهمومك أو بقلبك دون أن تسبه بلغتك، أو لأنك لا تسبه بلغتك؟

إذن هل يمكن أن يتخطى الإنسان طور السباب بمعانيه الصامتة والناطققة؟

وهل يمكن أن يوجد إنسان واحد لا يكون ساباً ومسبواً بشيء من معاني وأساليب السباب الصامتة والناطققة، أو بكل معاني وأساليب هذا السباب أي الصامت منه والناطق؟

إذن أليس العظماء والفضلاء والأذكىاء والشرفاء هم أكثر الناس سباباً، أي بمعاني السباب الصامتة، أي بأفكارهم وأخلاقهم وقلوبهم وبهمومهم وتحديقاتهم؟

ما أقسى هذا السباب، سباب العيون والأفكار والأخلاق والقلوب الذي يسبه العظماء والأذكىاء والفضلاء والشرفاء. إن هؤلاء لا بد أن يكونوا أكثر الناس عذاباً لأنهم لا بد أن يكونوا أكثر الناس سباباً للأشياء بعيونهم وعقولهم وبأخلاقهم وقلوبهم.

إن هؤلاء لا بد أن يكونوا أكثر الناس تناقضاً مع الأشياء ومع الناس، وتصادماً بها وبهم، واحتجاجاً عليها وعليهم، ورفضاً لها ولهم. وأيضاً لا بد أن تكون الأشياء والناس كذلك أكثر تناقضاً وتصادماً واحتجاجاً ورفضاً في تعاملها وتعاملهم معهم أي مع العظماء والفضلاء والأذكىاء والشرفاء وفي مواجهتهم وفي الإحصاء عليهم. إذن لا بد أن يكون هؤلاء هم أشد الناس عذاباً. نعم، لقد كان محتوماً ومعقولاً جداً أن يكون هؤلاء أي العظماء والفضلاء والأذكىاء والشرفاء هم أكثر الناس سباباً صامتاً، أي بأفكارهم وأخلاقهم وهمومهم وتحديقاتهم وقلوبهم وبتمنياتهم وشروطهم. إنه السباب الصامت الذي لا يوجد أعلى منه صوتاً... كما كان محتوماً ومعقولاً أن يكونوا هم أشد الناس عذاباً...

وهذا السباب هو أقسى وأقصى أساليب السباب. بل إن هذا هو كل تفاسير السباب وكل معانيه وأسبابه. إنه السباب الخالد الذي يعيشه ويمارسه كل شيء وكل أحد، منطلقاً منه ومنطلقاً إليه.

هل يمكن أن يكون الجمال أو الذكاء غير ساب للقيح أو للغباء، أو أن يكون الغباء أو القبح غير ساب للذكاء أو للجمال، أي سباباً صامتاً أو سباباً ناطقاً جداً وضاجاً جداً ولكن بلا لغة أو بلغة أخرى؟

أواه.. ما هي الحدود بين المعقول وغير المعقول.. بين الجيد والرديء.. بين النافع والضار.. بين التهذيب والهمجية.. بين ما ينبغي وما لا ينبغي.. بين ما هو مجد وما هو مذلة؟..

سبّ الشيطان عزاء لأحزان القديسين

ما هي هذه الحدود؟ ومن يضعها أو يعرفها أو يحترمها أو يستمسك بها؟
 وهل وجد أو هل يوجد هؤلاء الذين يضعون أو يعرفون أو يحترمون أو يلتزمون هذه الحدود؟
 أواه.. أين أنت يا هذه الحدود؟ هل توجد، وأين توجد؟
 أين الباحثون عنك.. أين هم؟ أين أنت منهم يا هذه الحدود؟
 أواه أيتها الحدود.. بين المعقول وغير المعقول، وبين الجيد والردىء، وبين النافع والضار، وبين الحضارة والهمجية، وبين الذكاء والغباء.. وبين المجد والنذالة؟
 هل أنت هاربة أو مهروب منك؟ هل الأفضل أن تكوني موجودة أم الأفضل أن تكوني مفقودة؟
 هل يوجد من يدري، أو من يريد أن يدري، أو من يفعله أن يدري؟
 هل الناس يدرون لأنهم يدرون أم لأنهم لا يدرون؟ وكم هم الذين يدرون لأنهم لا يدرون.
 وهل الذين يدرون يرون بأنهم يدرون أكثر مما يرى الذين لا يدرون بأنهم يدرون؟

* *

أواه أيتها الحدود المفقودة الموجودة.. الهاربة المهروب منها.. التي يتحدث عنها كل إنسان ولا يعرفها أي إنسان، والتي يمتدحها كل إنسان ولا ينوي أو يستطيع الالتزام بها أي إنسان.. أواه أيتها الحدود بين المعقول وغير المعقول.. بين الجيد والردىء.. بين النافع والضار.. بين التهذيب والهمجية.. بين الذكاء والغباء.. بين المجد والنذالة.
 أواه أيتها الحدود..

أيتها الحدود.. هل أنت موجودة؟ إذن لماذا لا يجدها الناس أو يعرفونك أو يلتزمون بك؟ هل أنت غير موجودة ولا يمكن أن تكوني موجودة؟ إذن لماذا يتحدثون عنك ويطالبون بك ويزعمونك ويزعمون أنهم يجدونك؟

هل الناس يريدونك ويستطيعونك؟ إذن لماذا لا يصنعونك؟

هل هم يخافونك ويرفضونك؟ إذن لماذا يمتدحونك؟

أواه أيتها الحدود...

أيتها الحدود بين المعقول وغير المعقول.. بين الجيد والردىء بين النافع والضار.. بين الذكاء والغباء.. بين التهذيب والهمجية.. بين المجد والنذالة.. بين الجمال والدماثة.. بين العظمة والتفاهة.. بين التهريج والبطولة.. بين الهوان والكبرياء.. بين الذكاء والغباء.. بين النبوة والادعاء.. بين النبي والدجال..
 .. أواه أيتها الحدود. بين الشيء ونقيضه.

هل أنت موجودة؟ هل يمكن أن تكوني موجودة؟

هل يجدها أحد؟ هل يريدك أحد؟ هل يعرفك أحد؟

فرعون يكتب سفر الخروج

أيتها الحدود المكتوبة.. المقروءة.. المخطوب بها.. المنزلة في ألواح كل نبي وكل معلم وكل زعيم
وكل خطيب.. وعلى لسان كل بذيء وكذاب وبليد، دون أن يعرفك أو يجدك، أو يريدك أحد..
أواه أيتها الحدود..
أيتها الحدود بين الأشياء وأضدادها...

* *

هل كان يمكن أن يكون الإنسان أذكى أو أفضل أو أكبر مما قد كان، أو هل يمكن أن يكون أذكى
أو أفضل أو أكبر مما سوف يكون؟
إذن لماذا لم يكن ولماذا لن يكون هذا الأذكى الأفضل الأكبر؟
أي قانون أو إله أو كائن خير أو شرير يعيش هنا أو يعيش بعيداً قد اختار للإنسان وفرض عليه هذه
الصيغة التي قد كانها والصيغ الأخرى التي سوف يكونها؟
.. أي قانون، أو أي إله أو أي كائن خير أو شرير، ذكي أو غبي، قوي أو ضعيف قد اختار وفرض
ودبر ورضي ما قد كان وما لا بد أن يكون؟

غباء الإنسان تعريضاً له عن قسوة الطبيعة عليه

«.. لقد ظل الإنسان في كل تاريخه وتحت كل مستوياته الحضارية والإنسانية والثقافية والنفسية يصوغ آلهته ومذاهبه وتعاليمه ونظرياته لتكون أقوى وأشمل الأجهزة على تبريد انفعالاته وذكائه وتلقين مشاعره كل معاني ومستويات الحمول والاسترخاء والبلادة والعجز عن الغضب والرفض والاحتجاج. لقد كان يصوغ آلهته بلا عيون ولا آذان ولا أعصاب ولا شهامة ولا نظافة لكي يعيش معها وأمامها دون ارتجاف أو تهذيب. لقد صنع لآلهته حواس ولكنه جعلها حواس بلا وظيفة. لقد صاغها بحيث لا تخيفه ولا تزجره ولا تأمره ولا تقلقه. لقد خلق حواس آلهته صماء. لقد كان الله في كل التاريخ هو أضخم وأشهر جهاز للتبريد عرفه الإنسان وحاول أن يقاوم به كل تحريضات واحتجاجات وحماس وذكاء الحياة فيه».

«.. لقد كان الله في كل التاريخ جهازاً ممتازاً أريد به أن يبرد فينا توقد واحتجاج اشمئزازنا العقلي والأخلاقي والنفسي والديني والمذهبي من الذباب من التصار الذباب علينا. لقد أريد من الإله وبالإله أن يحمي الذباب من غضبنا واشمئزازنا ومن صراخنا استغظاعاً لانتصار الذباب على عبقرتنا وعلى مجدنا وكبريائنا ونظافتنا. لقد أريد من الإله وبالإله أن يحمينا من الغضب والاشمئزاز حينما نجد مجد الذباب قد تفوق على مجدنا ونجد بداءته قد انتصرت على ذكائنا ولخوتنا وغرورنا وثقوانا وعلى صلواتنا وإيماننا وطهارتنا. لقد كان الذباب دائماً منتصراً علينا فكيف نخفي هذه الهزيمة أو هذا العار أو هذا الاذلال عن أنفسنا وعما ندعيه لأنفسنا من شجاعة ومن إيمان بالطهارة؟ لقد أردنا أن يكون الله هو جهاز الاخفاء. لقد جاء الإله ليكون قتلاً لعيوننا ولكل مشاعر النخوة فينا. لقد جاء الإله ليكون غطاء للذباب ولكل الحشرات لتلا نراها. إن رؤيتنا للذباب لا بد أن تتحول إلى رفض لصلواتنا ولإيماننا ولتحديقنا في أطفالنا وفي المرأة حامدين للمبدع الأعظم. إن الإيمان بالله يحمي عيوننا ومشاعرنا من الرؤية للذباب ومن الغضب والرفض له.. لقد آتانا بالإله لنحمي به ثم لكي نحمي منه تصوراتنا خامداً بطيئاً ساذجاً مخدوعاً يتقبل الرشوة والتوبة والاعتذار والصلاة والدعاء والامتداح جاعلاً الثمن أن يعفو ويففر ويرضى ويجزي...».

إن منطق الإنسان لا يكون خارج الكون، إنه لا يكون شيئاً غير فهم الكون والأشياء وتفسيرها. إنه لا يوجد منطق أو تفكير خارج الكون، كما لا يوجد خطأ ولا صواب خارج الكون. إن المنطق والتفكير هما أخلاق الأشياء وقوانينها، محولة إلى تفاسير وصيغ عقلية وإنسانية. إن التفكير أو المنطق المصيب هو الذي يستطيع فهم الكون وتفسيره بلا خطأ أو عجز، وإن المنطق أو التفكير الخاطئ هو الذي يعجز عن هذا الفهم وعن هذا التفسير. إن الكون هو كل المنطق وكل الخطأ والصواب.

لقد كان الكون دائماً أكبر من عقل الإنسان، أي كانت أخلاق الكون وقوانينه دائماً أكبر وأبعد من منطق الإنسان ومن قدرته على التفكير والتفسير. كان الكون دائماً عدواناً على الإنسان وتعدياً له، لأنه كان يفرض نفسه عليه أي على منطقته وتفكيره وحياته بقسوة وبلا عدل. كان الكون دائماً يفرض على منطق الإنسان مواجهة هي أكبر وأوسع منه كثيراً. وكان مفروضاً عليه معاناة هذه المواجهة وتقبلها، بل ومعايشتها، بل وتحديها، بل والتفوق عليها.

لهذا لم يكن من الممكن حتى اليوم أن يستطيع التفكير الإنساني تصحيح نفسه. كان تصحيحه لنفسه شيئاً فوق الاحتمال. إن تصحيح المنطق أو التفكير الإنساني لنفسه يعني أن يعي وأن يفسر بلا أي خطأ أو عجز كل أخلاق وقوانين واحتمالات كل الكون والأشياء، بكل ماضيها وحاضرها ومستقبلها وبكل إمكاناتها وأساليبها وصيغها ودروبها، وبكل لغاتها ونصوصها وطبعاتها. إذن لقد كان محكوماً على المنطق الإنساني بالعجز والخطأ لأنه قد حكم عليه بمواجهة ما لا يستطيع التكافؤ معه وما لا يستطيع الهرب منه، أو الكف عنه.

وهل ذنب أو تقصير في التفكير الإنساني أن يكون عاجزاً عن تصحيح نفسه، أي أن يكون عاجزاً عن فهم وتفسير كل أخلاق وقوانين كل الطبيعة، بكل احتمالاتها وإمكاناتها، وبكل أساليبها وصيغها ولغاتها ونصوصها وطبعاتها وتعبيراتها، وبكل ماضيها وحاضرها ومستقبلها؟ وهل يمكن أن يستطيع

فرعون يكتب سفر الخروج

كل ذلك في يوم مقبل؟ إنه لا شاهد لمنطقك بأنه خطأ أو صواب سوى الكون. إن الكون هو خصم منطقك وحكمه.

إن التفكير الإنساني لم يستطع على مستوى عالمي أن يتسامى إلى أن يعرف بأن الحياة ليست إلا حركة تحكمها وتوجهها وتصوغ أخلاقها ومنطقها الحاجة، وإن الكون ليس إلا حرية تقيدها وتضبطها وتوزعها الضرورة الذاتية. إن التفكير الإنساني لم يستطع أن يتسامى إلى أن يعرف على مستوى عالمي أن الكون ليس إلا حرية فاقدة للحرية.

إن من التفكير الإنساني تفكيراً يؤله الكون والحياة. إنه يرى كل شيء إلهاً، أو يرى في كل شيء إلهاً، يرى في كل شيء منطق إله، وتعبير إله، وإرادة إله، وأخلاق إله، وشرف ورحمة وحب وضمير إله. إنه يرى في كل شيء إلهاً قد جاء في صورة أخرى، قد تجسد شيئاً أو تجسد في شيء. إن كل الأشياء هي الله قد جاء في صيغ شتى، وإن الله في كل صيغه وتفسيره وأخلاقه وذكائه ونظامه ومستوياته هو الأشياء متصوراً بصور أخرى.

إن كل شيء مدبر ومخطط ومراد وموضوع. حتى النظم الاجتماعية والاقتصادية والمذهبية، وحتى الأخلاق، وحتى الآلام والأمراض والعاهات والتشوهات وكل النقائص، وحتى الجراح في وجه القمر - حتى كل هذه منزلة ومدبرة ومخططة ومرادة وموضوعة. حتى بلادة الشمس وكبرياؤها البليدة مدبرة ومحسوبة وموضوعة بحسابات وموهبة إله، حتى أحقر وأفقر طاغية.

إذن هي خالدة وذكية وجميلة وطيبة لأنها هي الإله في كل مستوياته وأساليه وصوره، وفي كل ذكائه ومشيتته وطموحه وكبريائه، إنها هي الله في كل أمجاده. إنها هي عيناه ومرآته وشعره وموسيقاه وفنونه وحبه ونظامه ورحمته وبره وسخاؤه..

والكون المحيط بنا والبعيد جداً عنا، إنه مدبر تديراً نهائياً، وإنه مصوغ ومصبوب في نماذج ومستويات، وفي صور وأنجلاق هي كل النظام والحكمة والحب والبراعة التي لا يمكن أن يتصور أو أن يكون ما هو أذكى أو أقوى أو أفضل منها.

إننا بهذا التفكير أو بهذا الاعتقاد نتحول إلى مناقضة وإلى هجاء واتهام وتحقير للإله ولمنطقه وعمله وأخلاقه، أي كلما فكرنا أو تصرفنا أو غضبنا من شيء أو لعنا شيئاً أو رفضنا شيئاً أو نقدنا شيئاً. لأن كل ذلك لن يكون حينئذٍ إلا خروجاً على الإله واحتجاجاً عليه، ولن يكون كذلك إلا محاولة لتصحيح سلوكه أو منطق أو نيته. إنه لن يكون إلا أسلوباً من أساليب التخطئة للإله. لهذا لا بد أن نرى في فساد الكون والحياة وفي غبائهما ومظالمهما وفي جميع تشوهاتهما وعاهاتهما منطقاً لا أسمى ولا أذكى منه، كما لا بد أن نرى أيضاً في ذلك حكمة مقصودة يعبد الله ويمجد بالرضا والحديث عنها وبالشكر لها وعليها. أي لئلا نكون مخطئين للإله. إن تصحيح عملك أو نقضه لأكثر تخطئة واتهاماً لك من تخطئتك واتهامك وتقديرك بالكلام. إذن فالذين يصححون أو ينقضون ما فعل الإله هم

غباء الإنسان تعويض له عن فسوة الطبيعة عليه

أكثر نقداً واتهاماً له من الذين ينقدونه أو يتهمونهم بالكلام. إنهم يخطفون الإله بأعنف أساليب التخطئة.

إننا لو كنا نسير على أي منطق والتزمنا بهذا المنطق وحافظنا على التلازم معه لكان محتوماً ألا نفعل وألا نغير شيئاً في هذا الكون، بل وألا ننقد شيئاً..

لقد كان محتوماً حينئذٍ ألا نقتل ذبابة، وألا نقاوم أو نكره مرضاً، وألا نربط بحراً ببحر، وألا نغير مجرى نهر، وألا نحول صحراء أو أرضاً ميتة إلى أرض حية. لأن كل ذلك، أي مجيء الذباب، والفصل بين البحرين، والمجرى القديم للنهر، وجفاف وموت الصحراء والأرض، إنما كان ودبر كله بمنطق وحكمة وأخلاقية إله. فتغييره، بل التدخل فيه بأي أسلوب لن يكون حينئذٍ إلا اعتداء على الإله، وإلا تحقيراً وتجهيلاً له بكل الأساليب والمستويات واللغات والتعبيرات.

وإنه لو اوجب حينئذٍ أن نرى أكفر الناس وأكثرهم عدواناً على الله هم الأذكياء والمبدعون للذين هم أقدر الناس على أن يغيروا وينقضوا عمل الله، وعلى أن يحتجوا بشتى الأساليب على منطقهم المبتوث في هذا الكون بمنطقهم المقاوم والرافض له. إن الإنسان حينئذٍ لا بد أن يكون معتدياً على الإله وخارجاً عليه ومحقراً له بقدر ما يكون مبدعاً وقوياً وعبقرياً. إن العلماء والأطباء والمهندسين لا بد أن يكونوا حينئذٍ هم أفظع من يعتدون على الإله وأفظع من يحقرونه ويفضضونه ويغيظونه.

إن من قتل ذبابة فقد قتل الله، أي فقد قتل أحد معانيه، بل فقد قتل الله في صورة أخرى، أي فقد قتل الله متجسداً في ذبابة. إن الذبابة بهذا المنطق جزء من التركيب أو من التصميم العقلي والأخلاقي والفني للذات الإله. بل إن الذبابة هي الله قد ظهر في صورة ذبابة. إن الذبابة هي أخلاق الله وعبقريته وكل مواهبه ومستوياته قد عرضت في ذات وأخلاق ومستوى ذبابة.

إن التفكير المؤمن يرى أن الحشرات ليست سوى عبقرية الإله وأخلاقه قد جاءت بأقوى وأذكى وأنظف وأرحم أساليبها.

لهذا كان تصميم الذات الإلهية - تصميمها الأخلاقي والمنطقي والنفسي والفني موجباً لخلق الذبابة، وملتزماً بخلقها. إذن فقتل الذبابة قتل لهذه الذات، أي للذات الإلهية.

إنه لو كانت ذات الإله الموجودة كاملة ومعقولة ومفهومة وجميلة بدون الذباب لما خلق الذباب. ولو أنها أي ذات الإله كانت غير موجودة أو غير حكيمة أو غير كاملة أو غير جميلة بدون الذباب لكان قتله أو رفضه أو الاشتزاز منه أو استقباحه قتلاً لها أي لذات الإله ولكمالها وجمالها وحكمتها، ورفضاً لها، واستقباحاً واشتمزازاً منها.

إن قتل الذباب حينئذٍ قتل لذات الإله، قتل لكل بنائها المنطقي والأخلاقي والنفسي والفني. إنه لأعظم جنون وسفه أن يوجد الذباب إن كان الله أو الكون جميلاً أو كاملاً بدون الذباب، وإنه لأعظم عدوان وزندقة أن يقتل الذباب أو يموت إن لم يكن الله أو الكون جميلاً أو كاملاً إلا به.

إن الأسئلة لا بد أن تتهاوى علينا ومن حولنا هكذا، بل وبكل أسلوب آخر...

إن كان الإله معقولاً وكاملاً وراضياً عن نفسه وعن فنه ومجده وطموحه بدون الذباب فلماذا خلقه، وإن لم يكن ممكناً أن يكون معقولاً وكاملاً وراضياً عن عبقريته وعن وجوده إلا بأن يكون الذباب موجوداً، فلماذا إذن نقتله. إن قتله حيثئذٍ قتل لكون الإله معقولاً وكاملاً وراضياً عن نفسه. إن قتل الذباب حيثئذٍ قتل لكون الإله معقولاً، ولكونه عاقلاً، وقتل لافتراضه معقولاً أو عاقلاً. إن قتل الذباب حيثئذٍ أضخم عدوان على الله وعلى عبقريته وعلى نظافته وعلى حبه للبشر.

هذا حينما نفترض الله هو خالق الذباب وخالقاً لكل شيء.

أما إذا لم يكن الله هو خالق الذباب، أي بأن يكون الذباب قد خلق بلا تدير، أي أنه قد جاء مثل خراج نبت في وجه الكون أو في أخلاقه وفي ذكائه، وكتعبير عن خلل أو فساد أو مرض أصاب إحدى غدد الطبيعة، فأفرزته إفرازاً مرضياً - وهل توجد احتمالات أو افتراضات لمحيء الذباب غير هذين الرأيين: الذباب كمال وجمال للإله أو خراج وعاهة في وجه الكون.

نعم، أما إذا لم يكن الله هو الذي خلق الذباب وإنما ولدته الطبيعة كشوه من تشوهات فإن غير الذباب كالإنسان وكالأشياء كلها يصبح حيثئذٍ مثل الذباب، قد خلق بلا تدير. إذن فالإله غير موجود أو فالذباب كمال فيه وجمال له. وحيثئذٍ يصبح قتله أي قتل الذباب تشويهاً لجمال الإله والكمال..

إنه إذا كان ممكناً أن يوجد أي شيء بلا خالق كان ممكناً أن توجد كل الأشياء كذلك بلا خالق، إن القانون أو الخلل الذي يخلق الذباب أو يخلق به الذباب يستطيع أن يخلق الإنسان أو أن يخلق به الإنسان، وأن يخلق به كل شيء، أو أن يخلق كل شيء. إن المنطق الذي خلق الذباب أو خلق به الذباب هو المنطق الذي خلق الإنسان أو خلق به الإنسان، وخلق به كل شيء.

إنه إذا كان الإنسان قد خلق بمنطق أعلى فإن الذباب قد خلق حتماً بذلك المنطق الأعلى. إن الفرق بين الإنسان والذباب ليس فرقاً منطقياً، أو ليس فرقاً بين خالق وخالق، أو ليس فرقاً في منطق الخالق أو في مستويات منطقته. وإنه لا توجد فروق في الحوافز الأخلاقية التي أوجدت الذباب وأوجدت الإنسان، أي لو افترض أنه توجد حوافز أخلاقية من وراء إيجاد الأشياء. إنه لو كان ممكناً أن توجد هبأة واحدة بلا منطق أو بلا حوافز أخلاقية أو بلا خالق لكان ممكناً بنفس النسبة أن يوجد كل الكون كذلك. إنه إذا لم يكن هناك منطق لوجود الخراج في وجهك فلن يكون هناك منطق لوجود وجهك.

إنه لا بد من أحد افتراضين: أما أن كل شيء بتدير، أو لا شيء بتدير. إنه لو كان كل شيء بتدير لكانت القضية قضية جنون وسقوط أخلاقي وعقلي ونفسي وفني لا قرار ولا شبيه له. ولكن لو أن كل الأشياء كانت بلا تدير فإن القضية حيثئذٍ تصبح قضية آلية وعشوائية لا يمكن تفسيرها ولا

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

الحكم عليها - لا يمكن تفسيرها ولا الحكم عليها بأنها جنون ولا بأنها عقل، ولا بأنها أخلاقية، ولا بأنها خروج على كل أساليب الأخلاقية. إنها حينئذ قد تكون مغفورة لأنها لا يمكن أن تكون مسؤولة. إنه لن يوجد حينئذ من ينقد أو يحاكم أو من يوجه إليه الغضب أو الاشمئزاز أو الاتهام.

إن القضية حينئذ عملية لا يمكن الحكم عليها ولا تفسيرها إلا بأنها هي ذاتها فقط. إنها ليست تعبيراً عن أي منطق ولا عن أية قضية أو موقف أو احتياج.

إن الحياة والوجود وكل الأشياء تستطيع أن تكون معقولة أو مقبولة أو مفهومة أو مفسرة أو مغفورة أو معتذراً عنها بدون إله أكثر من أن تكون كذلك مع وجود إله.

إن وجود الإله يعني أن أي شيء لا يمكن فهمه ولا الصفع عنه ولا التفسير له ولا الاعتناع به. إن الأشياء، إن كل الأشياء يمكن فهمها كمعاهات وذنوب وأخطاء طبيعية أو كشهوات في الطبيعة، ولكن من المستحيل أن يفهم أو أن يقبل أي شيء كأخلاق إله، أو كمنطق إله، أو كعقوبة إله. إننا قد نقبل الذباب كمعاهة في وجه الطبيعة، ولكن هل يمكن أن نقبله كإله قد جاء في جسد ذباب؟

إن الإيمان بأن الكون من تدبير إله لا يعني إلا الإيمان بأن الذباب إله قد جاء في صورة ذباب. إن المؤمن الذي يقتل الذباب أو يهشه أو يحقره أو يسبه إنما هو إنسان يقتل الإله ويهشه ويحقره ويسبه.

* *

إن الإيمان بالكون المحكوم بالضرورة، وبالإنسانية المحكومة بالحاجة والضرورة هو المنطق السلوكي وأحياناً السلوكي والعقلي لكل حضارة. إن المنطق السلوكي ليس حتماً ملتزماً بالمنطق العقلي. إن صواب المنطق السلوكي لكي نكون ونحيا ونتقدم ونسعد هو المحتوم دون صواب المنطق العقلي.

إن الكون ليس صديقاً لنا يقصدنا بالخير والإحسان والمحبة، ويدرف الدموع حزناً لآلامنا ومخاصماتنا وتفاهاتنا وهمومنا ولغباواتنا وموتنا. إنه كذلك ليس عدواً لنا يقصدنا بالشر والإيذاء والسوء والبغضاء، ويرقص سروراً لما يصيبنا به ولما نصيب به أنفسنا من حماقات ومظالم وهوان وتشويه وعار. ليته كان لنا صديقاً أو كان لنا عدواً، أو كان لنا صديقاً وعدواً. أليس ذلك أفضل من أن نكون بلا أصدقاء وبلا أعداء؟ أليس الأفضل أن يوجد من نثير رضاه وسخطه، وحبه وخوفه؟ إن الكون غافل عنا منقاد لضروراته العقيمة العشوائية. إنه لا يريد لنا ولا يريد ضدنا. إنه لا يفهم لغاتنا ولا احتياجاتنا ولا منطقنا. إنه لا يسمعنا ولا يفهمنا ولا يرانا ولا يبحث عنا. إنه لا يقرأ عنا ولا يقرئنا ولا يقرأ لنا. إنه لا يبعث إلينا بالأنبياء والمعلمين، وفي أفواههم وأيديهم وقلوبهم وأحزانهم ومجاعاتهم الكتب والتعاليم والغضب واللعنات.

إن الكون لا يلد الأنبياء والمعلمين والكتب المنزلة. إنه لا يشيد المنابر والمحاريب. إنه لا يتكلم اللعنات والتهديدات باسم الآلهة والأنبياء وباسم التدين والتقوى والغضب للآلهة.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن نضال الإنسان الدائم أن يقاوم الكون ويرفضه بأسلوبه هو ليكون بأسلوب الإنسان. إنه لا يوجد في أحشاء الكون أي جنين مغاير، أي جنين من نوع آخر.

إنه لا يوجد في أحشاء الكون أي إله ولا أية صفات لإله. إن أحشاء الكون وأخلاقه لا تحبل بالآلهة. إن الكون في كل تاريخه لم يلد إلهاً واحداً. إن الإنسان هو وحده والد الآلهة وواهبها كل أخلاقها وشراساتها وذنوبها وعاهاتها. لقد تعلمت الآلهة صفاتها وألوهيتها من الإنسان.

إن الإنسان هو والد الآلهة. إنه ليس ابن الآلهة، إنه والد الآلهة ومولدها وحاضنها ومعلمها وواهبها ومعاقبها وعاصيها.

إن كل نضال الإنسان أن يقاوم الآلهة التي لم يلد لها الكون والتي ولدها هو.

إن كل نضال الإنسان أن يفرغ الكون من الآلهة التي ولدها هو في الكون، لكي يستطيع أن يسخر الكون الذي فرغه من كل الآلهة لاحتياجاته وضروراته ولطموحه، دون أن يخشاه أو يقده أو يجد فيه معنى أذكى أو أنبل أو أكبر منه، ودون أن يرى فيه تفسيراً أكثر أو أعمق من كونه كتلة أو جنة ضخمة غبية، أو لا ذكية ولا غبية، لأنها لا تعني شيئاً، ولأنه ليس لها أي تفسير ولا يمكن الحكم عليها بأي شيء.

إن تفسيرنا للكون وحكمنا عليه لا يعني إلا أن نفسر أنفسنا ونحكم عليها. أما الكون نفسه فإنه لا يمكن الحكم عليه ولا تفسيره لأنه لا معنى له سوى مجرد وجوده.

أجل، إن الكون صامت، لا يحاورنا ولا يفهمنا ولا يسمعنا ولا يرانا ولا يغضب لنا أو علينا. وما أفظع هذا. ما أفظع أن تكون كل مواجهاتنا صمتاً وبلادة وعجزاً عن التخاطب والتفاهم والمخاطرة وصدوداً شاملاً.

إنه يوجد خطآن كبيران قامت عليه أخطاء هؤلاء الذين يتعصبون بجنون وبلا وقار أو ذكاء لكل ما لديهم أو لكل ما انتقل إليهم من مذاهب ونظم وسلوك وأفكار ومعتقدات، ومن أرباب ومعلمين، ومن صيغ ومستويات للحياة، ومن محاريب وصلوات ونماذج للهوان والعبودية التي يمارسون، أو التي تمارس فيهم وضدهم. وهل الناس يمارسون عقائدهم ومذاهبهم وأربابهم أم تمارس ضدهم، أم تمارسهم؟

أحد الخطيئين الاقتناع بأزلية وأبدية كل ذلك. إذن فكل من يحاول الخروج على شيء منه، أو يحاول مخالفته، أو تغييره، أو لا يتعصب له كما يتعصبون، أو يشك في أزليته أو أبديته، فهو زنديق دينياً أو وطنياً أو قومياً أو مذهبياً أو أخلاقياً، يجب أن يموت غير شهيد. إن جميع الناس يجب أن يموتوا غير شهداء في حكم بعضهم على بعض، في رأي كل فريق في الفريق الآخر..

إنهم لهذا يشبون الحروب والبغضاء، بابتهاج ديني وعقلي وأخلاقي وإنساني وحضاري، على كل من يرى غير ما يرون، على كل من ورث غير ما ورثوا، من الآلهة أو الأنبياء أو المذاهب أو الأديان أو

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

التاريخ أو من المسلمات الأخرى. كيف تورث الآلهة والأنبياء والأديان والمذاهب؟ كم هو قبيح ومهين أن تورث؟ كيف ترضى الآلهة والأنبياء والأديان والمذاهب الموروثة عن نفسها؟ كيف تورث السماء؟ كيف يورث سكان السماء؟

لقد نصبوا فوق قمة هذا الخطأ راية عصيانهم وبداتهم وتعصبهم وتخلفهم المثير. لقد تحولوا بهذا إلى أعداء للإنسان المخالف لهم، الذي لم يولد في الظروف التي فيها ولدوا، أو الذي لم يلقن ما لفتوا، أو الذي استعبد بأسلوب مخالف للأسلوب الذي به استعبدوا، أو الذي لم يستعبد مثلما استعبدوا، أو الذي لا يصلي في المحارب التي فيها يصلون، للآلهة التي لها يصلون. إنهم يعادون المخالف لهم لأن ذكاءه وكبريائه قد صلبا في محارب غير المحارب التي صلب فيها ذكاؤهم وكبرياؤهم هم. إنهم يعادون ويغضون من فرضت عليه أو ثائن غير أو ثائنهم.

لقد انشطروا عن الإنسان المخالف لهم. إنهم لا يلقونه أو يتعاملون معه أو ينظرون إليه أو يفكرون فيه إلا بالعداوة والازدراء والبغضاء. إنهم لهذا لا يستطيعون أن يأخذوا عنه شيئاً من مزياه أو من تفرقه، بل إنهم لا يستطيعون أن يروا مزياه أو تفرقه، بل لا يستطيعون أن يفترضوا فيه أية مزايا أو أي تفرق. هل أنت ممن يقرأون الخصوم أو المخالفين لأنه قد توجد فيهم أية مزية ولأن تسامحك قد يأذن لك بتعلم هذه المزية أو برؤيتها؟ هل تعرف من يفعلون مثل ذلك أو من يغفرون لفاعله؟

إنهم إذا أخذوا عنه، أو وجدوا أو رأوا فيه أو له، أو توافقوا معه فيالحاح الضرورة وحتمها وخذاعها وياملأها الذي لا يستطيع الانتصار عليه مهما أريد الانتصار عليه. إنهم لا يفعلون ذلك اعترافاً له أي للمخالف لهم بمزية أو بتفوق أو بموهبة، ولا اعترافاً له بحق المخالفة لهم بمثل ما لهم من حق المخالفة له. هل تعرف في الناس من ليسوا كذلك؟ هل هم كثيرون؟ هل تتعامل معهم، هل التعامل معهم شيء رائع؟

إن الأزلية والأبدية في التفكير والاعتقاد والسلوك تتحول إلى همجية وتخلف وتعصب وجه وعدوان وبغضاء. إنها تقاوم التقدم والحب والتسامح. إنها تمنع الرؤية والفهم، وتقاوم الاستجاء للظروف، وترفض النظر إلى الأسباب المختلفة التي تجعل الناس يختلفون دون أن يكونوا عصاة أو ضالين أو أغبياء أو أعداء، أو مخلوقين للجحيم، أو طعاماً ممتازاً لغضب الأرياب ولبغضائها، أو لسباب الأنبياء والمعلمين القادمين من أعماق البداوة الجائعة إلى السباب وإلى البغضاء.

وأما الخطأ الثاني فهو عجزهم عن تصور الإنسانية المشاعة. إنهم لا يؤمنون بالعدالة في الاختيار والكينونة. إنهم يرفضون الإيمان بالمساواة بين البشر. إنهم يرفضون أن يكون لعيون البشر أو لعقولهم أو لغبايتهم أو لذكايتهم أو لضعفهم أو لأهوائهم أو لظروفهم حقوق متساوية.

إنهم يهبون غباءهم من الحقوق ما لا يهبون ذكاء الآخرين أو غباء الآخرين مثله أو شيئاً منه. إنهم يرفضون أن تكون هناك عدالة أو مساواة بين الناس في تفكيرهم وعقائدهم ومذاهبهم، أو في

خضوعهم لأفكارهم ولعقائدهم ومذاهبهم، أو في تفسيرهم لأربابهم وأنبيائهم ومعلميهم أو في خوفهم منهم أو في تصورهم لهم ولنماذجهم وذواتهم وأخلاقهم.

إنهم لا يؤمنون بالمساواة بين ضعف الناس وهوانهم وغبائهم. إنهم لا يرون لضعف الآخرين وهوانهم وغبائهم مثل الذي لضعفهم وهوانهم ولغبائهم هم من المجد والتفوق والخلود. إن كل فريق لا بد أن يفترض أن غباؤه قائد كل غباء بل قائد كل ذكاء. إن غباؤه هو القائد العالمي الخالد.

ولأنهم كذلك فإنهم لا يحترمون ضعف أو غباء أو سقوط أو هوان أو هزائم أو ظروف أو أفكار أو مذاهب أو آلهة أو حريات الآخرين مثلما يحترمون ضعفهم هم وغباءهم وسقوطهم وهوانهم وهزائمهم وظروفهم وأفكارهم ومذاهبهم وآلهتهم وحرياتهم.

إنهم لا يرون للآخرين أية حرية ولا أية حقوق. إن كل الحقوق والحريات لهم وحدهم ولأربابهم وأنبيائهم وأديانهم ومذاهبهم ومواقفهم وأهوائهم، إن لأربابهم وأنبيائهم وأديانهم ومذاهبهم ومواقفهم وأهوائهم كل الحق وكل الحرية في أن تكون دميعة ومتوقفة وبليدة ومنتصرة وصارخة وعدوانية ومقاتلة. ولكن ليس شيء من ذلك لآلهة الآخرين أو لأنبيائهم أو لأديانهم أو لمذاهبهم أو لمواقفهم أو لشهواتهم. إن كل المجد لغبائهم وهوانهم هم، أما هوان الآخرين وغبائهم فلا شيء من المجد لهما. إن كل النظافة لتلوثهم هم، وإن كل التلوث لصلاة الآخرين. إن كل الشرف لأوثانهم هم، أما أوثان الآخرين فلها كل العار.

إن البشر أو العبيد كما يقول تعبيرهم المتدين أمام حقائق جاهزة أزلية أبدية منزلة مطلقة مقدسة مصنوعة بعيداً، بعيداً، تؤخذ بالتلقين والإيمان والأوامر، تؤخذ من الكتب والنصوص والمحاريب ومن فوق المنابر، وتلقى من فوق النجوم. إنها حقائق تسقط على الناس كما تسقط عليهم النيازك والشهب.

إن البشر ليسوا أمام معاناة بشرية، ليسوا أمام تجارب وأفكار وممارسات تدرك وتواجه بالمصادفات والضرورات وبالخوف والجوع والعجز والأنانية والهوى وبمصادقة الشيطان واتباعه، وباللدأب بالباطل بالمفروض بلا خيار أو شروط أو ملاءمة، وبالسير في طريق لم تفتحه أو تخططه أو تسر فيه أو تدل عليه أو تحرسه الآلهة البدوية التي لا تتحضر إلا إذا ماتت، إلا إذا صلبها عبيدها الأتقياء.

نعم، إن كل الآلهة لا تتحضر إلا إذا ماتت. لأن الإله المتحضر لا يمكن أن يعيش بل ولا أن يوجد. إنه لا يولد إله متحضر. إن كل الآلهة تولد بدوية غير متحضرة. ولأنهم عاجزون عن تصور أو إدراك معنى الإنسانية المتساوية، ذات الحقوق المتساوية في حق الكينونة والاختيار، وفي حق الاقتناع بالخطأ والصواب، وفي حق الممارسة للضعف والغباء والأكاذيب والندالات، فإنهم لا يأذنون لغيرهم، أي لخالفهم وخصومهم، أن يروا أو يعتقدوا أو يرفضوا أو ينقدوا أو يؤمنوا، أو أن يجدوا في آلهتهم ومعلميهم وفي أديانهم ومذاهبهم مثلما يجدون هم في آلهتهم ومعلميهم وفي أديانهم ومذاهبهم في

عباء الإنسان تعريض له عن قسوة الطبيعة عليه

كل سخافاتهم وحمقاتهم. إنهم لا يأذنون للآخرين أن يجهلوا أو يسخفوا مثلما يأذنون لأنفسهم، أو ببعض ما يأذنون به لأنفسهم.

إنه لا احتمال لأن يكونوا هم مخطئين أو غير مهذبين، ولا احتمال لأن يكون المخالفون أو الخصوم لهم مصيبين أو مهذبين. إن الحق والذكاء دائماً منحازان إليهم، وإن الباطل والغباء منحازان دائماً إلى مخالفهم وخصومهم. إن الله لا يوزع نفسه بعدل. إنه دائماً يهب كل ذاته وأهوائه لفريق واحد، أو لأحد فريقين، أو لفريق واحد دون كل البشر. إن الله موحد في حبه بقدر ما يريد أن يكون معبوداً وحده إنه لا يستطيع أن يوزع أهوائه كما يرفض أن توزع الأهواء بينه وبين أي ند أو كائن آخر. إن الله لا يستطيع أن يعيش في مكانين أو أن يصادق فريقين في وقت واحد. إن الله وحداني الهوى والتعامل والاهتمام بقدر ما هو وحداني الذات.

إن الحق والصدق كذلك وحدانيان مثل الإله. إنهما أي الحق والصدق لا يكونان في مذهبين أو دينين أو نظامين أو إلهين أو معلمين في وقت واحد. إنهما دائماً في مكان واحد.

إن الصدق والحق لا بد أن يكونا في مذهب أو دين أو نظام واحد، ولدى إله أو معلم واحد. إنهما لا يتوزعان بعدل وصدقة بين جميع المذاهب والأديان والآلهة والمعلمين. إنهما لا يتوزعان حتى ولا بدون عدل وحتى بدون مساواة في الصداقة والحب.

ولكن كيف حدث ذلك؟ كيف ولدت هذه الغفلة الخزينة في عقل أو ضمير إنسان ما؟ كيف تعلمها الناس؟ كيف علمها المعلمون وعلمتها الآلهة للناس؟ كيف وجد من يتصورها أو ينطق بها أو يؤمن بها أو يتعامل عليها؟ هل هذا أعلى مستويات الجنون والغباء أم أعلى مستويات البذاءة والوقاحة؟ كيف تستطيع النجوم أن تتحدق في البشر أو أن تعود إليهم مرة أخرى؟ كيف لا تقتلها رؤية عارهم؟ كيف لم يوجد من يتساءلون أو يتناهون عن هذه الغفلة المهيئة؟ حتى التساؤل، إنهم لا يتساءلون عن هذه الغفلة المهيئة التي يعيشها جميع البشر في كل مستوياتهم.

كيف استطاع البشر أن يبتلعوا هذه الغفلة بعقولهم أو أخلاقهم دون أن يموتوا غصصاً؟ كيف لا تقص عقولهم أو أخلاقهم بأية بلاهة ولا بأي هوان؟

كيف لم يدروا أو يتساءلوا: لماذا كانت آلهتهم وأنبيأؤهم وكتبهم ومذاهبهم ونظمهم وأديانهم الموروثة أو الملقنة أو المفروضة أو المجلوبة هي العدل والحق والذكاء والصدق والخلود والمنطق دون آلهة وأنبياء وأديان ومذاهب ونظم وكتب المخالفين أو الأعداء الموروثة أو الملقنة أو المفروضة أو المجلوبة أيضاً؟ كيف لا يدركون ما في هذا من السخف والتزق والظلم ومن الضلالة العقلية والنفسية؟ كيف استطاع البشر جميعاً أن يمارسوا كل هذا العار في كل تاريخهم، في كل مجتمعاتهم؟

ما أقدر البشر على تقبل أنفسهم، على تقبل عارهم وعاهاتهم..

ما أكرم البشر في غفرانهم لأنفسهم وفي إغضائهم عن عاهاتهم وذنوبها؟ ما أكرمهم في محاباتهم

فرعون يكتب سفر الخروج

لصغائرهم؟ ما أكذب عيون البشر حينما يرون بها تشوهاتهم؟ ما أقوى البشر في حملهم للعار. ما أقوى شهيتهم العقلية والأخلاقية على التغذي بالتفاهات والأكاذيب.

هل تقبل آلهة أي مجتمع، أو تقبل أديانه أو أنبيأؤه أو كتبه أو مذاهبه أن يزعم لها أو أن تزعم هي لنفسها بأنها هي وحدها الصديق والحق والعدل والذكاء دون كل الآلهة والأنبياء والمذاهب والأديان والكتب، أو أكثر من كل الآلهة والأنبياء والمذاهب والأديان والكتب الأخرى المساوية لها في نسبها وولادتها وفي تخلقها وتسلسلها وتنقلها وفي فرضها وتوريثها بالقهر والتلقين والتعويد والاستمرار وبالجهل بها؟

وحتى لو قبلت ذلك في ضميرها ومنطقها فكيف لا تخفي هذا الذي قبلت، كيف لا تخفيه تأدياً وحياءاً؟

إذن أي عار عارها، وأي سخف سخفها، وأي جهل جهلها؟

ولكن لو رفضت فكم يكون غضبها ورفضها واحتقارها وخجلها على أتباعها الذين يزعمون لها ذلك، ولأتباعها، ومن أتباعها، وعلى نفسها، ولنفسها ومن نفسها؟ كم يكون حينئذ غضبها ورفضها واحتقارها وخجلها؟

ما أحوج الآلهة والمعلمين والزعماء والقادة والأديان والمذاهب إلى الخجل والغضب والاشمئزاز من نفسها وعلى نفسها، ومن أتباعها وعلى أتباعها؟

ما أحوج المذاهب والأديان والآلهة والمعلمين والزعماء والقادة إلى ما لا يعرفون وما لا يريدون وما لا يستطيعون وما لا يتعلمون؟ ما أحوجهم إلى البكاء على ما يفعلون ويعلمون، وعلى ما يعلم ويفعل بهم وضدهم ولهم؟ ما أحوجهم إلى البكاء على ما يشاهدون؟

إن كل الآلهة والأنبياء والمذاهب والأديان والنظم تعيش ويعيشون هذا الافتضاح، وتتقبله ويتقبلونه، تنادي به وينادون به.

إن جميع الآلهة والأنبياء والأديان والمذاهب هي كل الصديق والحق والعدل والذكاء، وهي أيضاً كل الكذب والباطل والظلم والغباء - إنها كل ذلك في وقت واحد، أي في رأي واقتناع جميع المعتقدين والمتبعين لها، أي في اعتقاد وقول جميع من فرضت عليهم بالارهاب أو بالتلقين أو بالتورث والاستمرار.

إن هذا الإله أو هذا النبي أو هذا الدين أو هذا المذهب أو هذا النظام هو حق وباطل، صديق وكذب، ذكاء وغباء، عدالة وجور، خلود وزوال، أي في رأي واقتناع المتبعين أو الخاضعين له، وفي رأي واقتناع المتبعين أو الخاضعين لنقيضه.

إن كل دين وكل مذهب وكل نظام وكل إله وكل نبي وكل كتاب منزل هو هكذا، هو كل هذا في وقت واحد - أي هو في وقت واحد، وفي اعتقاد جميع المعتقدين، كل الصديق والكذب والحق

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

والباطل والعدل والجور والذكاء والغباء. إن كل إله ونبي وقديس ومعلم في العالم أو في التاريخ يستحق الصلب هنا بينما يستحق العبادة هناك. يستحق أن يتحول كل البشر إلى فداء له وإلى أعداء ومقاتلين له.

إذن أيتها النجوم لا تتفجري، لا تنساقطي حزناً أو اشمئزاً أو غضباً على الإنسان ومن الإنسان. لا تتفجري أو تنساقطي من تحديقك في الإنسان.

إذن أيتها البحار والأنهار لا تموتي أو تجفي اشمئزاً أو غضباً أو حزناً على ذكاء الإنسان، وعلى أخلاقه، وعلى احترامه لنفسه.

إذن أيتها الحشرات لا يقتلك الزهو والغرور بذكائك ومجدك وكبريائك أمام غباء الإنسان، وأمام هزائمه وهوانه وضآلته النفسية والأخلاقية والعقلية.

لا تقتلك أيتها الحشرات الكبرياء على الإنسان المسكين المغرور المهزوم، الصاعد بلا شجاعة، والمغتسل بلا طهارة، والمصلبي بلا تقوى، والعبقري بلا ذكاء، والمحب بلا صداقة، والمصادق بلا محبة، والمؤمن بلا معرفة أو صفاء.

* *

إن الغباء هو إحدى منح الإنسان العظيمة لنفسه. إنه إحدى منح الطبيعة للإنسان. إنه مجاملة واعتذار من الإنسان إلى نفسه، ومن الطبيعة إلى الإنسان وإلى نفسها.

إن الغباء هو إحدى عبقریات الإنسان التي لا مثيل لها في محاباتها وفي نفعها له.

إن الطبيعة لتذهب دائماً تساعد الإنسان على أن يهب نفسه مزيداً من الغباء. إنها بذلك كأنما تحاول أن تكفر عن قسوتها عليه، وأن تنافقه لكيلا يرى كل دما ماتها وتفاهاتها وغباؤها.

إنها لتذهب تهيب الغباء بلا حساب وكأنها تريد بذلك أن تفقأ عينيه لئلا يراها أو ليراه رؤية مزورة.

إن الطبيعة لم تمنح للإنسان منحة تقصد بها الثناء على نفسها والاعتذار إلى ضميرها والمساعدة له - تقصد بها الإحسان إلى الإنسان والرفق به ومعاونته على أن يستمتع بالتفاهات وبالرضا عن نفسه وعن الأشياء وعن وقاحات الطبيعة وعن آلهته ومذاهبه وأديانه وتشبهاته وتفاهاته وآلامه بلا حدود أو قيود أو شروط مثلما فعلت حينما ذهبت تمنحه الغباء بكل سخاء. إننا لن نجد الطبيعة رحيمة ومهذبة وذكية مثلما نجدها كذلك حينما ذهبت تهيب الإنسان الغباء بإغداق.

لقد كانت أساليب الطبيعة في قسوتها على الإنسان فظيعة، فظيعة. لقد كانت هذه الأساليب في القسوة بلا أي مستوى من الشفقة أو الشهامة. ولكنها أي الطبيعة كأنما أرادت أن تعتذر وأن تكفر عن قسوتها، أو أن تخفف من هذه القسوة التي لا تفسير لها كأنما أرادت ذلك حينما ذهبت تهيب الغباء بلا حدود أو قيود من الذكاء أو الوقار. كأنها إنما أرادت ذلك حينما ذهبت تمنحه القدرة الحارقة على ابتكار التفاسير الغريبة الكبيرة التي يفسر بها نفسه ويفسر بها لنفسه، ويفسر بها الأشياء حوله، ويفسر

فرعون يكتب سفر الخروج

بها الأشياء التي تتعامل معه وبه، والتي يتعامل معها وبها، والتي لا يستطيع الهرب منها، ولا الرضا عنها، ولا الاقتناع بها، ولا الغفران لها، ولا الغفران لنفسه لتعامله معها وجوعه إليها وخضوعه لها، لولا هذه التفسير الغبية الحزينة التي كأنما منحها لتكون تعويضاً وتكفيراً واعتذاراً إليه وعليه وله. لقد كان غباء الإنسان تعويضاً له عن قسوة الطبيعة عليه. إن هذا التفسير لغباء الإنسان أسلوب من أساليب الدفاع عن الطبيعة. فهل يجوز الدفاع عن الطبيعة؟

إذن لقد جاء غباء الإنسان ضخماً، ضخماً. وكأنما جاء غباؤه كذلك ليكون محاولة من محاولاته البحث عن أي مستوى من مستويات العدل لقد جاءت الطبيعة في أعنى مستويات الوحشية في قسوتها على الإنسان، لهذا جاءت في أعلى مستويات السخاء في منحها له الغباء. لقد جاءت في أعلى مستويات الكرم لأنها قد جاءت في أعنى مستويات القسوة. لقد كان الغباء محاولة للتكفير والتعويض والاعتذار عن القسوة.

فهل كانت الطبيعة بذلك عادلة أو ذكية أو رحيمة أو مكفرة عن نفسها؟

ما أعظم الهول لو أن الطبيعة قد قست على الإنسان كل هذه القسوة دون أن تعتذر إليه بأن تهيب كل هذا الغباء ليكون كالتعويض أو التكفير أو التوبة أو الصلاة أمام الخطيئة العظمى - ليكون كالتخفيف من الهول العظيم. ما أعظم الهول لو أن الإنسان واجه نفسه وواجه الطبيعة وواجه كل ممارساته ومواجهاته بكل احتمالات الذكاء والرؤية فيه.

إن الاسراف في منح الغباء لمن يقاسي مثل ظروف الإنسان، ويواجه مثل مواجهاته لهو أشمل وأنبل أساليب التفضل عليه، والرفق به، والتخفيف عنه، والتعويض عن آلامه وورطاته ودماياته.

كيف يستطيع الإنسان أن يتحمل أو يتقبل أو أن يغفر أو أن يواجه، بل أو أن يضحك أو يغني أو يسر أو يعجب بنفسه أو بجوعه أو باحتياجه أو بأي شيء، لولا غباؤه العظيم الذي أعطاه كل هذه التفسيرات والمسوغات، والذي أعطاه أيضاً كل هؤلاء الأنبياء والزعماء والوعاظ الباكين في المحاريب وفوق المنابر وفوق الكلمات، والذي أعطاه كذلك جميع هؤلاء الآلهة والمذاهب والاعتقادات، وكل هذا الصبر، وكل هذا الدهول، وكل هذا العجز عن الغضب والاشمئزاز والغثيان والرفض، وكل هذا العجز عن الفهم للدمايات والتفاهات والحقارات، والعجز عن رؤيتها، وكل هذا الهوان؟

لعل الطبيعة لم تجامل البشر بشيء مثلما جاملتهم بما وهبتهم من القدرة على تفسير الأشياء الرديئة تفسيرات جميلة ما أعجب وأفزع تاريخ التفسيرات في حياة الإنسان. ما أوسع المجد الويل الذي شاده الإنسان للتفسيرات. ما أعظم ما أعطت التفسيرات للإنسان وما أعطى الإنسان للتفسيرات. هل كان ممكناً أن يحيا الإنسان وجوده بلا تفسير؟

لقد وهب الإنسان القدرة بلا حدود على أن يضع لأصغر وأتفه الأشياء أكبر وأعظم التفسيرات. لقد وهب قدرة لا حدود لها على أن يفسر ما لا تفسير له بأضخم وأكثر التفسيرات.

غناء الإنسان تعريض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن عبقرية الإنسان لم تصعد كل القمة مثلما صعدتها في ابتكارها للتفسير. إنه لم يكن عبقرياً مثلما كان في صياغة التفسير.

لقد جاءت موهبة الإنسان على ابتكار التفسير موهبة فيها كل المحاباة لنفسه وللآلهة والطبيعة وللأديان والمذاهب والمعلمين ولجميع الأشياء النافهة والشريرة والعقيمة.

ماذا لو أن الإنسان لم يوهب القدرة على أن يفسر الأشياء ويفسر نفسه بنقيض ما يراها ويجدها ويقاسيها ويقرؤها ويعلمها؟

ماذا لو أن الإنسان رأى نفسه ومارسها، ورأى الأشياء ومارسها بلا تفسير؟

ماذا لو أن الإنسان لم يوهب موهبة التفسير لكل شيء، لكل ما لا تفسير له؟

لقد كانت قدرة الإنسان غير المحدودة وغير المتوقعة على ابتكار التفسير هي الغطاء الجميل والشامل الذي ستر به عن رؤيته وعن عقله وعن أخلاقه كل ما في وجوده وما في نفسه وما في ممارساته وما في مذاهبه وعقائده وأربابه ومعلميه وما في الطبيعة والحياة والأشياء حوله من قبح وتشوه وتفاهة وعبث وضلالة.. لقد كانت تفسير الإنسان للأشياء التي لا يمكن أن تكون لها تفسير هي أنقى وأقوى وأشهر أكاذيبه على نفسه، وأكاذيبه لنفسه. أليس في الأكاذيب تقوى أكثر وأشمل من تقوى الصدق؟

ولكن هل الإنسان يتقبل الأشياء لأنه يستطيع أن يفسرها، أم يفسرها لأنه لا بد أن يتقبلها؟ هل نحن نفسر أنفسنا ونفسر الأشياء ثم نتقبلها، أم نتقبلها ثم نفسرها؟

هل نتقبل لأننا نفسر؟ هل نفسر لأننا نتقبل، أم نحن نتقبل ونفسر، ونفسر ونتقبل، دون أن يكون أحدهما أي التفسير والتقبل نتيجة أو سبباً أو انطلاقاً عن الآخر؟

هل البشر يفسرون الأشياء لأنهم لا بد أن يتقبلوها، أم هم يفسرونها لأنهم يفسرونها أي لأنهم كائنات مفسرة، أي لأنهم كائنات في مستوى التفسير، كائنات لا بد أن تفسر الأشياء وتحاول تفسيرها حتى ولو لم تتقبلها أو تكن محتاجة إليها، حتى ولو لم يكن للتفسير أي معنى، حتى ولو لم يكن للتفسير أي تفسير؟

أليس التفسير طوراً أو مستوى إنسانياً وليس احتياجاً إنسانياً؟

أليس الإنسان كائناً مفسراً حتى ولو كانت تفسيره ضد نفسه وضد احتياجاته وضد تقبله؟

هل الحشرات تتقبل حياتها وذواتها وتتقبل الأشياء لأنها تستطيع تفسيرها أم لأنها تجوع إليها؟ أليس الإنسان في جوعه إلى الأشياء وإلى نفسه وإلى تقبلها مثل الحشرات؟

أليس البشر يتقبلون حياتهم وممارساتهم ويتقبلون الأشياء بجوع الحشرة وتقبلها لا بتفسير الإنسان ولا بمنطقه؟

أليس الإنسان يأكل وينام ويجوع لأنه يأكل وينام ويجوع لا لأنه يفهم أو يفسر أو يتقبل أو يرضى؟

أليس البشر يسعدون بالأشياء ويتسمون لها بالأسلوب الذي يسعد ويتسم به الصرصار للأشياء؟ أليسوا يسعدون ويتسمون ويتقبلون بأعضائهم لا بموهبة القدرة فيهم على ابتكار التفاسير والأكاذيب والمسوغات وجميع أساليب الاعتذار عن النفس وعن ممارسة التفاهات والحقارات والصغائر؟

هل الناس يسعدون ويتقبلون ويتسمون للأشياء ولأنفسهم ولممارساتهم الصغيرة لأن لهم مذاهب وأديانا وأنبياء ومعلمين وزعماء يتكرونها لهم التفاسير والتسويفات والأساليب الاعتذارية غير المتوقعة أو المحدودة، أم هم يسعدون ويتقبلون ويتسمون لأن لهم أعضاء تجوع وتتغذى وتسعد وتتقبل وتبتسم؟ هل التفاسير والتعاليم التي علمنا إياها أنبياؤنا وكهنة مذاهبنا هي التي جعلتنا نمارس تفاهاتنا وجوعنا بتعبد أم هي أعضاؤنا؟ إن أعضاؤنا بلا تفاسير ولا تعاليم هي أقوى من كل أنبيائنا وتعاليمنا بكل ما ابتكروا لنا من تفاسير وتعاليم.

إن هؤلاء الذين يمنحون أنفسهم أعلى مستويات الغباء لا يستطيعون أن يعرفوا بل ولا أن يسألوا: لماذا يريدون أن يلزموا كل الآخرين أو كل المخالفين بأفكارهم ومعتقداتهم ومذاهبهم وبكل ترهاتهم وأهوائهم وضعفهم دون أن يلزموا أنفسهم بما عند الآخرين والمخالفين من ذلك. أية موهبة خارقة جداً أو سخرية وبذعة جداً أفتعتهم بأن كل الآخرين أو كل المخالفين أو كل العالم والناس يجب أن يكونوا أتباعاً لهم ورعايا بعقولهم وأخلاقهم ومواقفهم وبكل اقتناعاتهم ورؤاهم للأشياء وحكمهم عليها؟ أية موهبة أفتعتهم بأن أخلاقهم وعقولهم وعقائدهم هي القائدة والمعلمة والزعيمة لكل ما في العالم من أخلاق وعقول وعقائد؟ كيف اقتنعوا بأن إلههم أو نبيهم هو أجمل الآلهة أو الأنبياء؟ أية موهبة أو وقاحة أفتعتهم بأنهم هم المركز الكوني الدائم لكل عيون العالم، ولكل أفكاره وأخلاقه وعواطفه، لكل حماقاته وتفاهاته وبذاءاته وغباواته، ولكل جوعه وضعفه، ولكل مصالحه واحتياجاته وضروراته، كل أربابه ومذاهبه وأديانه وغواياته؟

أية موهبة أو وقاحة يتعامل بها الناس ويعاملون بها أنفسهم ويواجهون بها الأشياء ويفهمون بها الأشياء ويفسرون بها الأشياء؟

أية موهبة أو وقاحة تعيش في عقول الناس، وفي عواطفهم، وفي أخلاقهم، وفي حياتهم، وفي تفكيرهم وتفسيرهم لأنفسهم وللآخرين وللأشياء؟

إن جميع الناس مفتضحون في إعجابهم وإيمانهم واقتناعهم وفي انحيازهم لأنفسهم ولتفاهاتهم. إنهم لا يدرون أنهم مقومون بما فيهم من معاني الإنسان ومن ضروراته وضعفه وجوعه وسخفه، ومن بطولاته ونذالاته، وإن وعاء هذه كلها هم البشر جميعاً.

إنهم ليسوا هم وحدهم الرعاء - ليسوا هم وحدهم وعاء الإنسانية كل وعائها، كما أن المخالفين

غباء الإنسان تعريض له عن قسوة الطبيعة عليه

لهم ليسوا هم وحدهم كل هذا الوعاء. إنك لست وحدك وعاء كل الذكاء والصدق والنظافة، وأن المخالف لك ليس هو وحده وعاء كل الغباء والكذب والتلوث. وحينما تؤمن بأن الأمر كذلك أو تتصرف وكأنك تؤمن بأنه كذلك فكيف يمكن فهمك؟

إن المتحضرين يدركون، أو عليهم أن يدركوا، أو يتوقع منهم أن يدركوا حاجات الإنسان المتساوية أو المتشابهة، وأن يدركوا همومه وظروفه وضروراته وضعفه وحقوقه إدراكاً متساوياً لا انحياز فيه. إنهم لا يتركزون في أنفسهم فقط، وأن عليهم ألا يتركزوا فيها. إنهم يدركون أنه لا يمكن بل ولا ينبغي أن تكون كل العبقريّة والنظافة لهم وحدهم، وأن يكون كل الغباء والتلوث لخصومهم أو لمخالفهم وحدهم.

إنهم حتماً يعيشون ويسكنون في أنفسهم وحدها، ولكنهم من داخل أنفسهم يرون الآخرين والمخالفين، ويفهمونهم، ويشعرون بهم، ويشعرون لهم، ويدركون ويقدرّون المعاني والضرورات والتفاهات والظروف الأليمة المشتركة بينهم وبين أولئك الآخرين والمخالفين، ويدركون مساواتهم لهم في الخضوع لها وفي العجز عن الانتصار عليها أو الاستغناء عنها. إنهم يدركون أنه كما لا بد أن يجوع الآخرون وأن ييأسوا ويخافوا ويكذبوا ويتناقضوا فإنهم هم لا بد أن يمارسوا كل ذلك بنفس النسبة والمنطق. إنهم يعرفون الآخرين والمخالفين والخصوم، ويشعرون بهم ولهم، ويتلفّتون إليهم، بل ويعايشونهم من داخلهم، بقدر ما يعرفون أنفسهم، ويقدرّ ما يشعرون بها ويعايشونها ويقدرّ ما يتلفّتون إليها - أو لأنهم يفعلون ذلك بأنفسهم ولأنفسهم وإلى أنفسهم.

إنهم يعرفون كل الخصوم والأعداء، ويشعرون بهم ولهم، ويرونهم، ويتلفّتون إليهم، ويفسرونهم بإشفاق وحنان واعتدال مثلما يفعلون مع أنفسهم - أو أن عليهم أن يفعلوا كل ذلك بمثل هذا المستوى من الشمول والعدل. إن الإنسان هو وحده الكائن الذي يستطيع أن يعيش جميع الآخرين، وجميع الأشياء، وأن يعاينها ويعاينهم، وأن يشاهدها ويشاهدهم من خلال ذاته ومن خلال تعامله مع ذاته.

إن الإنسان وحده هو الذي يستطيع أن يدرك غيره، وأن يراه، وأن يعرف ضروراته وهمومه وآلامه ومشاكله واحتياجاته، وأن يقرأ آهاته وجراحه وبكائه بلا حروف ولا كلمات مثلما يستطيع أن يدرك وأن يرى وأن يعرف وأن يقرأ كل ذلك في نفسه ومن نفسه، أو لأنه يستطيع أن يدرك ويرى ويعرف كل ذلك في نفسه ومن نفسه.

إن الإنسان وحده هو الذي يستطيع أن ييأس وأن يرى وأن يتألم وأن يرتجف وأن يحزن وأن يشمئز وأن يغضب وأن يجوع وأن يمرض وأن يشيخ وأن يفتضح بعيون الآخرين، بعيون كل الآخرين، وبأعصابهم، وبمشاعرهم، وبأخلاقهم، وبمنطقهم، وبهمومهم، وبآلامهم وبأعضائهم، وبكبريائهم.

إن الإنسان هو وحده الذي يستطيع أو يحتم عليه أن يعاني من فقدان الشرف والحرية لأن كائنات آخر قد فقد ذلك.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن الإنسان أي في مستواه الأعلى هو وحده الذي يستطيع أن يعيش كل الكون وأن يعيشه كل الكون، أي أحاسيسه ورؤيته وتفكيره وتصوره، وبانتشاره النفسي والأخلاقي. إن الإنسان كائن منتشر، منتشر بمقاساته وبمسيراته وبتفاسيره ورؤاه. إنه لا حدود لانتشار الإنسان.

إنه لا كائن سوى الإنسان يستطيع أن يدرك هموم الآخرين وآلامهم ومشاكلهم ومخاوفهم وضروراتهم وجوعهم وأحزانهم وضعفهم وصغائرهم المحترمة بالعمق أو بالمستوى أو بالشمول أو بالإلحاح الذي يدرك به كل ذلك من نفسه وفي نفسه. إنه لا كائن يتعذب بلا حدود سوى الإنسان، لأنه لا كائن يرى ويفهم ويشعر ويتصور ويتخيل وينتشر نفسياً وأخلاقياً بلا حدود غير الإنسان.

إن الإنسان هو وحده الكائن الذي يتعامل مع الأشياء ومع الآخرين بحدود الأشياء وبحدود الآخرين، لا بحدوده هو فقط، أي في نموذجه الأعلى. إنه يتعامل مع الأشياء ومع الآخرين بلا حدود، أي بأبعد وأوسع من حدود الأشياء ومن حدود الآخرين.

إن انتشار الإنسان النفسي والفكري والعاطفي والأخلاقي والتصوري لأوسع وأبعد من كل الوجود ومن كل الموجودين، من كل الحدود الموجودة ومن كل الحدود التي لم توجد.

إن الذين يهينون أفكار المخالفين أو مشاعرهم أو احتياجاتهم، أو همومهم أو غباؤهم أو حماقاتهم أو نزقهم، أو ضعفهم أو فضائحهم أو سقوطهم، إنما يهينون كل ذلك في أنفسهم هم، أي إنما يهينون حيثئذ أنفسهم. أليس الذين يحقرون أو يتهمون من يجوعون أو من يأكلون أو من يخافون أو يحزنون أو يبكون أو يكذبون هم حتماً يحقرون ويتهمون أنفسهم؟

أليس الذي يلعن ضعف الآخرين أو أنانيتهم أو غباؤهم أو هوانهم أو سقوطهم أو افتضاحهم إنما هو إنسان يلعن نفسه؟ إنه إنسان يلعن الإنسان في كل معانيه وتفاسيره. يلعن وجود الإنسان ويلعن كل مستوياته ونماذجه وصيغته الموجودة فيه والموجودة في كل خصومه ومخالفيه.. إن خصومه ومخالفيه موجودون فيه بقدر ما هو موجود فيهم.

إنك أنت كل إنسان وإن كل إنسان هو أنت.

إن هذا الحق بقدر ما هو حق:

إن هذه الحشرة هي كل الحشرات وإن كل الحشرات هي هذه الحشرة.

لهذا فإن الحشرة التي تحقر حشرة أخرى إنما تحقر نفسها لأن فيها كل معنى الحشرة الأخرى.

لهذا فإن الإنسان الذي يحقر الإنسان المخالف له إنما يحقر نفسه لأن فيه كل المعنى الذي يحقره في مخالفه أو يحقره مخالفه من أجله. إنه لا يمكن أن تكون أية حشرة موجودة في كل حشرة أكثر من وجود أي إنسان في كل إنسان.

' إن إنساناً ما لو استطاع ألا يحقر أو يبغض أو يعير أو يعاقب على معنى يعيشه هو، يعيشه بالواقع أو بالاستعداد والاحتمال، أو بالشهوة والرغبة، أو بالموهبة، أو بالانتظار والتمني والتوقع أو بتجمع

غباء الإنسان ترمض له عن قسوة الطبيعة عليه

الظروف والأسباب، لما أمكن أو لما استطاع أن يحتقر أو أن يبغض أو أن يعير أو أن يعاقب إنساناً ما على أي معنى من معانيه أو على أي موقف من مواقفه. إن كل إنسان يعيش بالواقع أو بالاحتمال والموهبة والقدرة كل المعاني، كل الذنوب والأكاذيب والأنانيات والتلوّثات التي يعيشها الآخرون. إن كل إنسان يعيش كل ذلك ولو بالرغبة والتمني. إنه حيثئذٍ لن يستطيع أن يكره أو يحقر أو يلعن أو يتهم أي مخالف أو نقيض له، أو أي خصم أو عدو من خصومه وأعدائه.

إن كل الناس يسبون ويتهمون ويهجون معانيهم ومواقفهم وكل أخلاقهم ونياتهم هم بأسلوب سيهم وهجائهم واتهامهم لمعاني ومواقف وأخلاق ونيات خصومهم ومخالفهم وأعدائهم. إن كل الناس يهجون ويسبون ويتهمون أنفسهم بالتفسير الذي يهجون ويسبون ويتهمون به أعداءهم ومخالفهم وخصومهم.

إن كل الناس حتى أتقاهم وأشدّهم ورعاً وتديناً ليهدمون ويذمون ويهاجمون آلهتهم وأنبياءهم وقادتهم ومعلمهم ومذاهبهم وأديانهم بالتفسير وبالمنطق اللذين يهدمون ويهاجمون ويذمون بهما آلهة وأنبياء وقادة وأديان ومذاهب ومعلمي خصومهم وأعدائهم ومخالفهم.

إن الذين لا يهجون بما في أربابهم وأنبيائهم ومعلمهم وقادتهم، وبما في أديانهم ومذاهبهم لن يهجوا إله أي قوم ولا نبي أي قوم ولا قائد أي قوم ولا مذهب أو دين أي قوم مهما كانوا مخالفين أو خصوماً أو أعداء لهم، ومهما كانت ذنوب وخطايا ودمايات أولئك القوم. إن الذين يغفرون الذنوب والنقائص والعاهات التي تعيشها أو تعيش مثلها أربابهم وأخلاقهم ومذاهبهم فلا بد أن يغفروا لكل الأرباب والأخلاق والمذاهب كل عيوبها وممارساتها.

* *

إنه لشيء تحت جميع مستويات الإنسان المنتظر أو المطلوب - تحت جميع مستوياته العقلية والنفسية والأخلاقية والحضارية والإنسانية - أن ترى نفسك أو أن تشعر بها أو أن تغضب لها، أو أن تفهم همومها ومشاكلها وضرورتها واحتياجاتها وحقوقها، أو أن تسمع آهاتها وهمساتها، أو أن تقرأ دموعها المعتقلة في أعصابها، ووقارها وحياتها، أو أن تتحمس لأشواقها ومسراتها ونداءاتها، أو أن تعتذر عن تفاهاتها وزلاتها، أو أن تدافع عن مواقفها واقتناعاتها واجداً لها كل التفسيرات والمحللات، أو أن تغفر لها أخطأها وصغائرها واقتضاحاتها وعارها وجميع أساليب ضعفها وجوعها وسقوطها وهوانها.

نعم، إنه لشيء تحت جميع مستويات الإنسان المنتظر أو المطلوب أن تفعل ذلك لنفسك ومع نفسك وفي معاملتك لنفسك أكثر أو أعمق أو أصدق مما تفعل مثله لجارك أو لعدوك أو لخالفك.

إنه لشيء تحت مستوى الإنسان المطلوب أو المنتظر مجيئه أن تحدد حزناً أليماً في آلام طفلك المتألم، أو في هزائم إلهك أو نبيك أو دينك أو مذهبك المهزوم أكثر أو أعمق أو أصدق مما تحدد،

فرعون يكتب سفر الخروج

حزيناً أليماً في آلام طفل جارك أو خصمك أو عدوك، أو في هزائم إله أو نبي أو مذهب أو دين جارك أو خصمك أو عدوك المهزوم.

إنه لشيء تحت جميع مستويات الإنسان المطلوب أو المنتظر مجيئه أن تحب إلهك أو نبيك أو مذهبك أو دينك، أو أن ترى جماله ونظافته، أو أن تقتنع بصدقه أو بذكائه أو بأية مزية من مزاياه أكثر أو أقوى مما تفعل ذلك مع إله أو نبي أو دين أو مذهب جارك أو عدوك أو خصمك أو المخالف لك.

ولكن هل يوجد إنسان واحد ليس تحت جميع مستويات الإنسان المطلوب أو المنتظر مجيئه؟ هل يوجد إنسان واحد لا يفعل هذا الذي هو تحت جميع مستويات الإنسان العقلية والنفسية والأخلاقية والحضارية والإنسانية؟ هل يوجد إنسان واحد ليس تحت جميع المستويات الإنسانية المكتوبة أو المعلمة أو المطلوبة أو المنتظر مجيئها أو التي تحدث عنها المعلمون في كتبهم وتعاليمهم وفي قصائدهم وأغانيهم؟

هل يوجد إنسان واحد ليس كذلك؟ هل يمكن أن يوجد مثل هذا الإنسان؟ هل تستطيع الآلهة أن تبدع مثله، أو أن يدع هو نفسه مثل هذا الإنسان المطلوب أو المنتظر مجيئه؟

هل جاء إنسان واحد ليس تحت جميع المستويات الإنسانية المقررة أو المخطوب بها أو المدعو إليها أو المنزلة على المعلمين السماوين أو على المعلمين المذهبيين أو المزعومة مستويات للأنبياء ولسكان السماء؟

هل يستطيع إنسان واحد أن يجيء مساوياً لنموذجه النفسي والفكري والأخلاقي والعاطفي والإنساني؟ هل يمكن أن يوجد إنسان واحد يستطيع أن يتعلم من إلهه أو من نبيه أو من معلمه أو من قائده أو من دينه أو من مذهبه أو من تفكيره سلوكه النفسي أو العاطفي أو الأخلاقي بل أو حتى سلوكه اللغوي؟ هل يمكن أن يوجد إنسان واحد يستطيع ذلك؟

* *

إنه ما من نموذج يكون عليه المجتمع أو الفرد - حتى النماذج الفكرية والأخلاقية - إلا وهو تعبير اضطراري عن نموذج اعتقادي. وأريد بالاعتقاد هنا ما هو أكثر وأشمل من الاعتقاد الديني أو المذهبي أو السياسي. إنني أعني بالاعتقاد هنا ما يعني أيضاً الحالة النفسية وكذلك المستوى البشري. إن النموذج الاعتقادي هو دائماً نموذج نفسي، إنه مستوى بشري. إن النموذج البشري لا بد أن يصوغ النموذج الاعتقادي. إنه لا بد أن يصوغ أو يكيف جميع النماذج: النماذج النفسية والفكرية والاعتقادية والحضارية بل وحتى النماذج اللغوية.

والنموذج الاعتقادي - وهو دائماً وكما ذكر نموذج نفسي وبشري - نعم، النموذج الاعتقادي الذي لم يصنع في زمن قد مضى إلا نماذج ومستويات معينة من صيغ الحياة والأفكار والأخلاق، والسلوك والحضارات والاتجاهات، كيف يستطيع أن يصنع في الزمن الحاضر أو المقبل غير هذه النماذج والمستويات؟ كيف يستطيع أن يصنع أقوى أو أكبر أو أفضل منها، أي لو كان من الممكن أن

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

تعيش حالة نفسية أو بشرية أو اعتقادية واحدة في فترتين من الزمن دون أن تتغير؟

إن الحالة النفسية البشرية الاعتقادية وعاء تتخلق فيه كل أفكار الإنسان ورؤاه ونشاطاته وخطواته وتحليقاته. إنها أي الحالة النفسية الاعتقادية البشرية جهاز يصوغ حضارات الإنسان كما يصوغ بداوته وعجزه. إنها جهاز يصوغ رؤية الإنسان للأشياء لنفسه. حتى الرؤية للأشياء وللذات إنما تصوغها الحالة النفسية الاعتقادية البشرية - حتى الرؤية لوقاحات وبذاءات وتشوهات الطبيعة والآلهة والمعلمين والزعماء والاعتقادات والمذاهب. إن النماذج البشرية المختلفة لن تصنع رؤية للآلهة أو للأنبياء أو للزعماء أو للأديان والمذاهب متفقة أو موحدة أو متساوية.

إن جميع التغيرات والقفزات والغضببات البشرية العظمى ما كان ممكناً أن تحدث لولا أن تغيرات وتجمعات نفسية واعتقادية وبشرية قد هزت المجتمعات الراكدة المسترخية بعنف وجبروت فهزمت وطردت جميع أساليبها وصيغها ومعتقداتها وأفكارها القديمة، وألقت بجميع الأرائك المزخرفة بصور الآلهة والآباء التي كان يضطجع عليها تاريخها المسحور، محدقاً إلى السماء أو إلى القبور - ألقت بها إلى التراب والحضيض.

إن الذي يصوغ حضارات البشر، ويصوغ قوتهم وضعفهم، انطلاقتهم وخمودهم، هو مستوياتهم النفسية والبشرية والاعتقادية. وليست مذاهبهم أو عقائدهم أو تعاليمهم أو أفكارهم أو ظروفهم القوية أو الضعيفة هي تصوغ ذلك.

وحتى المذاهب والأفكار والعقائد والتعاليم والظروف القوية أو الضعيفة إنما يصوغها المستوى البشري النفسي.

إن مستوى الاعتقاد يبعث ويحرك ويلهم، ولكن نوع الاعتقاد أو نوع المذهب أو نوع الإله أو النبي أو الزعيم لا يفعل شيئاً. إن نبيك أو إلهك أو مذهبك أو زعيمك لا يساوي إلا حماسك له أو باسمه، وإن حماسك له أو باسمه لا يساوي مزاياءه، وإنما يساوي ذاتك ومستواك البشري والنفسي.

إن الأقوياء المقترحين هم أناس يملكون مستويات بشرية ونفسية واعتقادية قوية، وليسوا أناساً يملكون مذاهب أو تعاليم أو نظماً أو زعامات أو آلهة أو عقائد قوية.

إن الفروق بين إنسان وإنسان، أو بين مجتمع ومجتمع هي فروق بين مستويات بشرية ونفسية لا بين مذاهب أو تعاليم أو زعامات أو قيادات أو نظم أو آلهة، أو بين ظروف قوية مؤاتية وأخرى ضعيفة مضادة. إنها فروق بين مستويات اعتقاد لا بين أنواع عقائد أو صفات معتقدين، وبين مستويات بشر أو بين صفات بشر لا بين صفات ومستويات معتقدين. إنها فروق بين صيغ وحالات نفسية صاغتها وكيفتها صيغ أو حالات بشرية.

إن الفرق بين إنسان وإنسان لا يساوي الفرق بين إله وإله، أو بين مذهب ومذهب، أو بين فكرة وفكرة، أو بين نظام ونظام، أو بين قائد أو نبي وقائد أو نبي. ولكنه فرق يساوي الفرق بين إنسان

فرعون يكتب سفر الخروج

وإنسان، إنه يساوي الفرق بين مستويين بشريين نفسيين، بين معتقدين لا بين عقيدتين. إن كل القيمة لذاتك لا لإيمانك، لإيمانك لا لما تؤمن به.

إن العقيدة - أية عقيدة، إنها لا تساوي المذهب أو الإله أو الفكرة أو النبي أو الزعيم، ولكنها تساوي الإنسان المعتقد، إنها تساوي حالته النفسية ومستواه البشري. إن إلهك أو نبيك أو دينك أو مذهبك لا يساوي ذاته أو نفسه وإنما يساويك أنت، يساوي نموذجك.

إن الاتجاه إلى الإيمان بالتغيير وإلى الرفض والتجاوز للذات ولكل ما هو موجود ومفروض ومنقول إن الاتجاه إلى إخضاع الحياة والآلهة والمذاهب والتعاليم والتاريخ وكل شيء للضرورة والمنطق والإرادة وللرغبة في الافتراض والتحدي، وللحساب والعقاب.

نعم، إن الاتجاه إلى الإيمان بالنماذج التي لم تخططها أو تتحدث عنها الآلهة، وإلى ابتكار النماذج التي لم يخطب بها ولم يعلمها الأنبياء ولا المعلمون - وإن الاتجاه إلى الاستسلام والتقبل والعجز. والإيمان بكل ما تطرحه المناير والمحارب والأسواق.

نعم، إن الاتجاه إلى هذا أو هذا، أو إلى هذا بعد هذا، أو إلى هذا وهذا ليس سوى تعبير عن نماذجنا النفسية والاعتقادية وعن تبدل هذه النماذج وعن مستوياتها. إنها تعبير عن نماذجنا النفسية والاعتقادية التي هي تعبير عن نماذجنا البشرية.

إن الاعتقاد، وأعني به دائماً التحفز نحو الشيء والحماس له والإحساس به إحساساً متوقداً مقاتلاً، قوة لا بد أن تطلق قوى الإنسان وأن تحركها وأن تلهمها وأن تصوغها وتهبها الحماس والتوقد وموهبة القتال والانتصار والاقترام والتجاوز والغضب والرفض.

إن الإنسان دائماً إما في حالة أو صيغة تنويم، وإما في حالة أو صيغة إيقاظ. إنه إما خامد وإما منبعث، إنه إما توقد وتوهج وإما استرخاء. إن الإنسان دائماً هو أحد نقيضين. إنه إما تفجر وإما موت. إن صيغته أو حالته النفسية والاعتقادية أي والبشرية هي التي تجعله أحد النقيضين، هي التي تجعله إما هذا وإما هذا. إن مستوى ونشاط هذه الصيغة أو هذه الحالة هما اللذان يصنعان أحد النقيضين، هما اللذان يحولان الإنسان إلى توقد أو إلى خمود.

إنه ليعيش في ذات كل إنسان احتمالان لنقيضين متباعدين جداً. إن الذوات التي لا تختلف في أطوالها ولا في أوزانها المادية لتحتوي على أبعد الأبعاد الإنسانية تباعداً وتناقضاً. إنها لتختلف وتتباعد جداً في أطوالها وفي أوزانها البشرية أي النفسية والاعتقادية، أي في نشاطها وخمودها.

إن من نماذجنا الاعتقادية والنفسية أعني والبشرية ما يحرم على العقل أن يسأل أو يفهم أو يرفض أو يحاسب، وما يحرم على البصر أن يحدق أو يبصر، وما يحرم على الأعضاء أن تجوع وتشتهي وتمنى، وما يحرم على الزهرة أن تتفتح أو أن تطلق عطورها وأنفاسها، وما يحرم على القلب أن يخفق أو أن يفرح أو يرتجف، وما يحرم على اللسان أن يروح ويغني ويهتف فرحاً أو حزناً، تحية أو استبشاعاً،

غياه الإنسان تعويض له عن فسرة الطبيعة عليه

وما يحرم على الأخلاق أن تغضب أو تشتمز أو تمرض من الغثيان وممارسة العار. وإن منها أي من نماذجنا النفسية والاعتقادية أي والبشرية ما يجادل ويشكك في ضخامة الشمس، وفي جهازة ضيائها، وفي نظافة أعضائها وما يرفض أن تكون أي الشمس أسلوباً جمالياً أو عطاء ذكياً، أو عدل إله أو فن إله أو ذكاء إله، أو عرض إله، أو لوحة فنان أو قصيدة شاعر أو ضمير مؤمن.

وإني لأريد لك ومنك كما أتمنى أن تكون النموذج الأخير.

وهل يمكن أن يتساوى تأثير النموذجين؟

ولكن من الذي يصنع النموذجين أو يهبهما أو يدل عليهما؟ كيف يأتيان؟ من أين يأتيان؟ من يهيك هذا النموذج أو نقيضه؟ ولماذا يهيك أحد النموذجين دون النموذج الآخر المناقض؟ ولماذا يوهب الإنسان الآخر النموذج المناقض للنموذج الذي وهبته أنت؟

كيف يحدث كل هذا؟ وبأي منطق أو تدبير يحدث؟

هل في هذا الذي يحدث بحث عن الجمال أو عن المنطق أو عن العدل أو عن النظام؟

إن الإنسان لم يصنع مستوياته الجديدة، ولم يتخط نماذجه القديمة، إلا بعد أن تخطى نماذجه النفسية والاعتقادية، وبعد أن انتصر على مخاوفه ومنايره ومحاريبه، وعلى قداساته ومقدساته، وعلى جميع نماذجه المفروضة أبدية ونهائية، وإلا بعد أن تخلت عنه الآلهة التي كانت كل عبقرياتها واهتماماتها وفنونها وعزائنها وتلقها لنفسها أن تتحدث عنه وإليه، وأن تدعوه بضراعة وبيكاء وباقتضاح وبنفاق مهين لها إلى الإيمان بها، وأن تنهياً وتتجمل وتنتظر لقدمه وللقائه في مغازلة ذليلة فقدت كل قارها وهانت في كل لغاتها وتعبيراتها. هل وجد في كل تاريخ النفاق والتضرع المستكين تضرع أو نفاق مثل تضرع الآلهة ونفاقها وهي تطالب الإنسان بكل المسكنة والملقى أن يهبها شيئاً من صلواته واهتماماته وإيمانه؟

إنه لو قيل:

أيهما الخالق لحضارات الإنسان ولكل أساليب قوته وإبداعه: العقل أم الاعتقاد أي أم النموذج النفسي أي أم الصيغة النفسية، لكان الجواب: إن العقل هو خالق حضارته وكل قواه وإبداعاته، أما الاعتقاد أي الحالة النفسية أو النموذج النفسي فهو الخالق للعقل، أي الحرك والموجه والمحرض له. إن النموذج النفسي أي والبشري هو إذن خالق الخالق وخالق ما خلق وما يخلق الخالق.

* *

يحاول أو يتمنى أكثر الناس أو كل الناس، كل الوقت أو بعض الوقت، في كل المواقف أو في بعض المواقف، أن يتغيروا دون أسباب التغيير، أن يكونوا أقوى وأفضل دون أن يملكوا أو يفعلوا ما يمكن أن يجعلهم كذلك.

فرعون يكذب سفر الخروج

إن الناس جميعاً يعلمون ويعظون ويخطبون ويأمرون وينهون ثم ينتظرون جميعاً النتائج والتبدلات أو التغيرات الكبرى.

إنهم يريدون أن يغيروا النتائج الرديئة دون أن تتغير الأسباب التي تصنعها وتحتمها، أو دون أسباب ملائمة. إنهم يريدون نتائج جديدة بدون أسباب جديدة.

إن البشر جميعاً يؤمنون بالسحر ويعيشونه، بل ويتعالجون به حتى أشدهم لعناً للسحرة وإيماناً بالعلم وتفوقاً فيه. إنهم جميعاً يطالبون بالسحر وبالسحرة للتداوي بهم من الطبيعة ومن أخلاقها وقوانينها، بل للتداوي بهم من أنفسهم ومن أخلاقهم وجوعهم ومن غيبتهم وضعفهم. إنهم جميعاً يريدون وينتظرون أن تتغير حياتهم دون أن يتغيروا هم، أو أن يتغيروا هم دون أن تتغير فيهم أجهزة التغيير. إنهم يريدون أن تتغير حياتهم وأن يتغيروا هم دون أن تتغير صيغهم ونماذجهم ومستوياتهم النفسية والاعتقادية والبشرية.

إنهم يريدون أن يتغير الخلق دون أن يتغير الخالق، وأن يتغير الخالق دون أن يصاب بأسباب التغيير أو بأسباب الغضب على نفسه وبأسباب الرفض لها والاشمئزاز منها.

إن كل الناس إذن يؤمنون بالخرافة ويتداون بها وينتظرون نتائجها الباهرة حتى أشدهم تشبهاً عليها ومقاومة لها، وحتى أقواهم إيماناً بالمنطق واحتراماً له، ومناداة به، وأصالة فيه.

إنهم في كل المجتمعات يعلمون ويعظون ضد الضعف والغباء والتخلف والهوان والتلوث والسقوط، ويدعون إلى نقيض ذلك ويعظون بهذا النقيض ويحرضون عليه، ثم يذهبون ينتظرون ويعتقدون أنهم يفعلون شيئاً كبيراً.. ثم يذهبون يعتقدون أنهم يصوغون الإنسان والحياة صياغات جديدة.

إنهم يرون أنهم بذلك يقتلون الشيطان، وإنهم بذلك أيضاً يحررون يدي الإله وضميره وموهبته وكل أخلاقه من قيودها القديمة، ومن عجزها وأخطائها الفادحة الدائمة.

إن ضعف الإنسان وقوته، فساده واستقامته، ذكائه وغبائه، حماسه وخموله وكل أساليب سلوكه ونياته تتوالد توالداً قانونياً محتوماً عن مستوياته النفسية والاعتقادية والبشرية. إنها تتوالد توالداً طبيعياً وقانونياً محتوماً عن أسبابها وظروفها. إن ظروفها وأسبابها لا بد أن تكون ظروفها وأسباباً ذاتية بشرية. إن ذات الإنسان لتلد طاقاتها بالمنطق الذي تلد به الطبيعة طاقاتها مع الاختلاف في الأسلوب إنها لحنمية هنا وهنا تحت الظروف الملائمة أو الظروف الموجهة.

إنه لا يمكن تغيير حالتي الضعف والعجز، أو حالتي الفكر بين الاقتحام والتهيب، أو بين التوقد والاحتجاج والغضب والرفض وبين الخمول والتقبل والرضا والاستسلام - إنه لا يمكن ذلك بدون تغيير الوعاء البشري، أي بدون مستوى نفسي واعتقادي ملائم.

إن الفكر لن يكون مقتحماً أو فعالاً ما لم يغضب ويفجع.

غناء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن سلوكنا الجيد والريء، وإن نشاطنا الفكري وكذا خمودنا الفكري - إن ذلك يحدث عنا وفيها، لنا وضدنا، بالأسلوب الذي به نجوع ونحتاج إلى النوم، والذي به نحزن ونسر، والذي نجني به أقوى الأعضاء وضعافها، والذي به تطلع الشمس وتغيب، تحدث الزلازل والأعاصير، أو تتوقف وتتوقر. إن كل ذلك لا يكون إلا تعبيراً عن حالة.

إننا كما نضحك ونبكي، نخاف ونرفض الخوف - إننا كما نفعل ذلك بالضرورة وبالمستوى الذاتي والبشري، من غير أن نكون طبيين أو رديين، ومن غير أن نكون منفذين أو مريدين وقاصدين أن نفذ أوامر ووصايا مذهبنا أو أديان أو خطب زعمائنا، كذلك تنشط عقولنا وتخدم، تقاوم وتقبل، وكذلك أيضاً نفعل سلوكنا الطيب والريء

إننا كما لا نحزن أو نسر، لنجوع أو نظماً بالمذهب أو بالدين كذلك لا ينشط أو يخدم تفكيرنا بالدين أو بالمذهب أو بالتحريض والوعظ. إن السلوك أو العمل الريء تحت ظروفه الموجبة والملائمة هو السلوك المعقول أو العمل المعقول، مثل السلوك أو العمل الطيب تحت ظروفه الموجبة والملائمة. إن من مارس الصدق والأمانة والشجاعة تحت الظروف الموجبة والملائمة للصدق والشجاعة والأمانة ليس معقولاً أو عاقلاً أو فاضلاً أو مناضلاً أكثر ممن يمارس الكذب والجبن والغدر تحت الظروف الموجبة والملائمة لذلك.

إنك لو عملت الفضيلة والقوة تحت الظروف المنافية والمضادة - لو كان ذلك ممكناً أن يحدث - لكنت شاذاً وخارجاً وعاصياً وبديعاً. وإنك لذلك لو عملت الرذيلة والضعف تحت الظروف المضادة والمنافية - لو كان ممكناً أن تفعل مثل ذلك. إن كل الظروف تسقط في ذلك ليحكمها ويصوغها ويكيفها مستواك النفسي والاعتقادي أي البشري. إنك دائماً لا تساوي سوى ذاتك.

إن استجابات الإنسان المختلفة والمتناقضة، وكذلك اتجاهاته المتعاقبة والمتعارضة والمتقاطعة - إن ذلك قانون من قوانين الحياة والطبيعة، لا حيلة فيه، وليس فضيلة ولا رذيلة، وليس طاعة للتعالم أو للآلهة أو للمذاهب والأديان، ولا خروجاً عليها.

إنه ليس حباً ولا بغضاً، ليس تقوى ولا عصياناً، ليس إيماناً ولا زندقة. إنه حالة نفسية واعتقادية، ذاتية وبشرية. إنه مستوى ذات، ذات من الطبيعة. إنه الطبيعة في أحد تعبيراتها.

إنه لا يحتمل أن نصبح أقوى وفضلاء، متوقدة عقولنا ومقاتلة، أو خامدة مهزومة مسلمة - إننا لا يمكن أن نصبح هكذا، أن نصبح هذا أو هذا لأننا قد اقتنعنا أو علمنا بأن القوة والفضيلة، وبأن نشاط العقل وقتاله للأشياء مستويات أو مزايا جيدة أو واجبة، أو رديئة ومنهي عنها، أو بأن الأديان أو المذاهب أو الزعامات أو النبوات التي تؤمن بها ونحترمها ونهتف بالمجد لها تأمرنا بذلك وتلعنا إذا لم نستجب لأوامرها.

إننا لن نكون غير حالتنا النفسية والاعتقادية والبشرية. إننا لن نكون غير مستوانا البشري والذاتي.

فرعون يكتب سفر الخروج

لن نكون أفضل أو أردأ، أقوى أو أضعف. إننا لن نحاول أو لن نريد أن نكون. إننا لن نكون أكبر أو أصغر من أنفسنا، أذكى أو أغبى، أفضل أو أردأ منها أي من أنفسنا. إننا لن نكون بل ولن نريد أو نحاول أن نكون شيئاً من ذلك.

إن جميع زعاماتنا وقياداتنا ونبواتنا ومذاهبنا وتعاليمنا وظروفنا الجيدة جداً لن نستطيع أن نجعلنا أكبر من أنفسنا.

إننا لن نكون أكبر أو أصغر، أذكى أو أغبى، أنبل أو أتفه من أنفسنا أو من مستوانا البشري مهما كانت مذاهبنا أو أدياننا أو زعاماتنا أو آلهتنا أو نبواتنا أكبر أو أصغر، أذكى أو أغبى، أنبل أو أحقر - مهما كانت الشمس التي نتعامل عليها والتي تواجهنا ونواجهها أكبر وأذكى وأنبل، أو أصغر وأغبى وأحقر. إننا لن نكون بنظافة الشمس مهما عشقناها وحدقنا فيها.

لقد كانت محاولات البشر - وكل البشر يحاولون ذلك - لقد كانت محاولات كل البشر لإيجاد الذكاء أو الاستقامة أو الشموخ أو القوة أو الشجاعة أو النظافة أو موهبة الرفض أو الصلب كل مستويات ونماذج الخوف والتفاهات والحقارات والتلوث والأنانية والقصر والضالة والبلادة والخمول من كل النفوس والعقول والأخلاق والقامات والهوامات.

نعم لقد كانت جميع هذه المحاولات التي يحاولها كل البشر بالمواعظ والتعاليم والوصايا والأوامر والنواهي المذهبية أو الدينية أو الأخلاقية أو الإنسانية أو الثورية أو الخطائية.

نعم، كانت جميع هذه المحاولات العالمية الأبدية تشبه وعظ وتعليم الموتى - تشبه وعظ الأعضاء وتعليمها بالآل تجوع أو تتألم أو تمرض أو تضعف أو تشيخ.

إن جميع الأنبياء والمعلمين والوعاظ لم يكونوا إلا قوماً يعلمون الأعضاء - ألا تجوع أو تمرض أو تضعف أو تموت.

لقد كانت هذه المحاولات العالمية الأبدية تشبه محاولات تلميع النجوم بالصلوات أو إطفاء الحرائق المشتعلة في جسم الشمس بقراءة آيات من الكتاب الكريم. إن جميع الأنبياء والمعلمين والوعاظ لم يكن عمل أحد منهم سوى تلميع النجوم وإطفاء حرائق الشمس بالصلوات وبتلاوة الآيات.

إن صاحب الثورة أو المذهب أو صاحب التعاليم الأخلاقية الذي يذهب يخاطب أتباعه والمؤمنين به، أو يخاطب كل البشر، طالباً منهم أن يكونوا أذكى أو أقوىاء أو مصابين بالحماس والتوقد الذهني والنفسي أو بموهبة الرفض والشجاعة والنظافة.

نعم، إن صاحب المذهب أو الثورة أو التعاليم الذي يذهب يصنع ذلك ليس أضخم غفلة أو عبثاً من النبي الذي يدأب يتلو على أتباعه أو على جميع الناس آياته وأحاديثه طالباً إليهم أن يكونوا أغبياء وضعفاء ومتبلدي الأذهان والنفوس والحواس وعاجزين عن الرؤية، عن رؤية الذنوب والعاهات والتشوهات والأخطاء والوحشية والبلادة التي تعيش في عقول ونفوس وعيون وأخلاق الآلهة - وإلا

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

فلهم كل الجحيم وكل الأهوال وكل العذاب. نعم، لقد كانت رسالة كل نبي أن يعلم المؤمنين به كيف يغلقون عيونهم وعقولهم وأخلاقهم ومشاعرهم عن كل رؤية وتفكير وغضب واشتراط، حماية لأربابه.

إن النبي، إن أي نبي لن يستطيع بهتديداته وتخويفاته وبكل نيرانه وأهواله أن يجعل الناس أو حتى المؤمنين به أغبياء وضعفاء ومتبلدي العقول والنفوس والحواس، أو رافضين للرؤية، أو عاجزين عنها - إنه لن يستطيع بتعاليمه وبآياته وأحاديثه أن يجعلهم كذلك لكي يحمي عاهات وتشوهات وذنوب وأخطاء ووحشية إلهه من رؤيتهم وغضبهم واشمئزازهم واحتجاجهم ورفضهم المحتوم حينما يستطيعون نفسياً واعتقادياً وبشرياً ذلك.

إنه لن يستطيع بالتهاويل والتعاليم أن يجعل الناس أصغر من أنفسهم أو أكبر، أقل من مستوياتهم النفسية والاعتقادية أي البشرية والذاتية، أو أكثر منها.

إن النبي، أي نبي لن يستطيع أن يجعل المؤمنين به يطيعونه إلا بقدر ما يعجزون بشرياً وذاتياً، نفسياً واعتقادياً، أن يعصوه. إنهم لا يطيعونه ولكنهم قد يعجزون بمستوياتهم النفسية والعقلية والذاتية أن يعصوه. وحيث يدعون عجزهم عن عصيانه أي عن عصيان النبي طاعة، أو يدعو المجتمع أو الوعاظ أو النبي نفسه هذا العجز العقلي والنفسي والأخلاقي والذاتي عن عصيان النبي طاعة له. لماذا يختلف الناس في طاعتهم للأنبياء والرعماء والأديان والمذاهب؟ لأنهم في تفسير سلوكهم لا يطيعون شيئاً أو أحداً ولكنهم يعجزون عن العصيان.

إن النبي، أي نبي لن يجعل أقوى الناس إيماناً به يطيعون إلهه أو يحسون برغبات إلهه خوفاً من جحيمه أو شوقاً إلى فردوسه أكثر أو أقوى مما يطيعون أعضائهم أو مما يحسون بجوعها، أو أكثر وأقوى مما تحتاج أعضاؤهم إلى أن تطيع وتعجز عن أن تعصي.

إن الناس لم يطيعوا أنبياءهم حينما دعوهم إلى أن يكونوا ضعفاء وأغبياء ومغلفي الحواس ومتبلدي الأذهان والأحاسيس إلا بقدر ما كانوا عاجزين عن أن يكونوا غير ذلك أو أفضل من ذلك. لقد عجزوا، ولم يطيعوا. وحينما قدروا عصوا بكل قدرتهم ولم يطيعوا ولا ببعض طاعتهم. إن الأغبياء والأذكياء ليسوا أذكياء وأغبياء بالطاعة أو بالعصيان، وإن الأتقياء والعصاة كذلك، ليسوا أتقياء وعصاة بالطاعة أو بالعصيان بل بموهبة الذات.

إن الناس لا يستطيعون أن يكونوا مطيعين أو عصاة وإنما هم أبداً منفذون لأنفسهم لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا بحجم التعاليم أو المذاهب أو الأديان أو الأخلاق التي تقال لهم، والتي يدعون إليها، والتي يؤمنون بها، ولكنه يكونون أبداً بحجم أنفسهم.

إنه مهما كان حجم ذوات آلهة الناس فإن حجمهم هم لن يتخطى حجم ذواتهم.

إن الناس لا يجيئون على مستوى بلاغة زعمائهم أو قادتهم أو أنبيائهم أو كهان مذاهبهم، وإنما

فرعون يكتب سفر الخروج

يجيئون أبدأ على مستوى أنفسهم. إن كل البلاغة، في كل التاريخ، في كل الأفواه لم تستطع أن تهب الإنسان ذهنًا أذكي ولا نيات أنظف ولا قامات أطول ولا قلوباً أكثر أو أصدق حباً. إن كل ما في الأنبياء والزعماء والدعاة والمعلمين والوعاظ، وكل ما في المذاهب والعقائد والأديان من بلاغة وتوتر وإرهاب وخداع ومبالغات وإغراء وغوايات. إن كل ذلك لا يستطيع أن يتحول في المجتمعات إلى قوة عقلية أو أخلاقية أو حضارية أو بشرية أو حتى عاطفية وإنسانية ونفسية.

إن كل ما في جحيم الأنبياء وجناتهم، وإن كل ما في غضب أربابهم ووعدوها، وإن كل ما في المذاهب والنظم والدعوات - إن كل ما في ذلك من سحر وتخويف وغموض وإرهاق وإقناع وديمومة ومحاصرة وتضليل، لا يستطيع أن يهب مستوياتنا الذهنية أو النفسية أو الأخلاقية أو البشرية أو الحضارية أو الإنسانية أي مزيد أو أية صياغة أخرى.

إن جميع تعاليم الدعاة والأنبياء وصناع المذاهب لا تستطيع أن ترتفع بمستوى ذكائنا أو بمستوى غضبنا على الدمامات والتشوهات والوقاحات، أو بمستوى تطهرنا النفسي أو الذهني أو الذاتي، أكثر مما تستطيع أن تفعل لنا ذلك أية حشرة نقرأ عنها أو نعاشرها وتعاشرنا. إن جميع الدعاة والأنبياء والقادة واضعي المذاهب والنظريات والتعاليم لا يستطيعون أن يخترقوا حدود مستوياتنا البشرية أو الإنسانية. إنهم يتعاملون بها وعليها دون أن يغيروها، أن يجعلوها أكبر أو أفضل. إنهم عاجزون عن صياغة مستوياتنا العقلية أو الأخلاقية أو النفسية بقدر عجزهم عن صياغة مستوياتنا البشرية.

* *

لعل هذه القضية تحتاج إلى مزيد من التوضيح، أو لعل القارئ يحتاج إلى مزيد من التفسير. بل لعل الصحيح أن الكاتب هو الذي يحتاج هنا إلى مزيد من التكرار. إن التكرار موهبة في الكاتب بل في الإنسان بل في الطبيعة بل في كل شيء. إن كل الأشياء وكل الناس تكرار. حتى الموت، إنه تكرار كالحياة.

لهذا يريد الكاتب أن يقول خاضعاً لموهبة التكرار ولشهوته:

إن المراد هنا بالحالة الاعتقادية أو النفسية، أو بالمستوى البشري أو الذاتي - أن المراد هنا هو مستوى الموقف الفكري والنفسي والذاتي والبشري من الإنسان والحياة والكون ومن الأشياء. إنه هو الحماس والتوقد والاحتجاج والتحديق والتصادم الفكري والنفسي والأخلاقي والذاتي بكل الأشياء المرئية والمعلومة والممكنة والمحتملة.

إنه هو القدرة على التصميم بالمنطق والأخلاق والمشاعر وبالذات وبالحركة.

إنه هو ما يساويه الإنسان مفكراً وناقداً وغاضباً ورافضاً ومحتجاً ومصدقاً ومبصراً وضارباً وهادماً وبنياً ومتخطياً وقادراً.

غباء الإنسان تعويضاً له عن قسوة الطبيعة عليه

إنه هو الإنسان موهبة وقدرة ومستوى وانطلاقاً وكيونة ولغة فيها كل بلاغة التعبير وجنونه وفنونه.

إن المعنى بالاعتقاد أو بالمستوى النفسي أو البشري هنا: الإنسان في صيغه القوية المفتحة المتجاوزة أبداً ولكل شيء: المفتحة المتجاوزة لكل الآلهة والمذاهب والتعاليم والزعامات والتاريخ - المفتحة المتجاوزة لكل الحدود والأسوار، ولكل الصيغ والنماذج والمستويات السابقة والحاضرة والمقبلة والمتخيلة - الراضية للاعتراف بها وللإحترام لها.

إن الإنسان هو الكائن المتجاوز أبداً. إنه المتجاوز لأربابه ولأنبيائه وزعمائه ومذاهبه وأديانه. إنه المتجاوز لذلك والخارج عليه.

إن الاعتقاد ليس رؤية للأشياء ولا رأياً فيها ولا اقتناعاً بها، ولكنه احتياج إليها، وشهوة وإرادة لها، وتصادم أو تلاؤم معها أو بها.

إن المعتقد بالشيء ليس رائياً أو عارفاً له أكثر، وإنما هو ممارس له أو محتاج إلى أن يمارسه أكثر. إنه عاشق له ومرتبطة به أكثر.

إنه ليس عاشق حب أو ارتباط حب ولكنه عاشق وارتباط جوع وافتراس.

إن اعتقادنا بالشمس لا يساوي رؤيتنا لها أو وجودها في ذاتها. ولكن اعتقادنا فيها يساوي كوننا محتاجين وشهوانيين ومريدين ومتناقضين ومتوافقين ومتصادمين ومتلائمين.

إن اعتقادنا بنبي، بأي نبي من الأنبياء لا يساوي رؤيتنا لمزايده، أو معرفتنا بهذه المزايده، أو تجاربنا لها، أو انتفاعنا بتعاليمه وبأتباعه.

إن اعتقادنا بأي نبي لا يساوي شيئاً من ذلك.

إن الاعتقاد ليس رأياً أو رؤية أو معرفة في المعتقد، كما أنه ليس مزية أو تفوقاً في المعتقد به.

إن الإنسان ليس معتقداً أكثر من الحيوان، ولكنه معبر أكثر، معبر عن احتياجه وشهوته وإرادته، وعن تناقضه وتوافقته، وعن رؤاه وآلامه ومجاعاته وأحزانه. إنه معبر عن كل ذلك أكثر، ومبدع خالق له أكثر وأقوى.

نعم.. الإنسان معتقد دون الحيوان، ولكنه ليس باعتقاده قد تفوق على الحيوان.

إن الإنسان لا يكون لأنه معتقد، ولكنه يكون لأنه يستطيع أن يكون، ويريد أن يكون، ويحتاج إلى أن يكون، ويعرف أن يكون.

إن الإنسان لا يكون نموذج اعتقاده، ولكنه يكون نموذج كينونته، يكون نموذج قدرته وإرادته ومستواه. وكذلك الحيوان، بل كذلك كل شيء.

إن الاعتقاد بحث عن الكينونة، وليست الكينونة بحثاً عن الاعتقاد إن الكينونة تصنع الاعتقاد.

فرعون يكتب سفر الخروج

وهل يصنع الاعتقاد الكينونة؟ إن إرادة الكينونة تصنع الاعتقاد.

وهل إرادة الاعتقاد تصنع الكينونة أو تصنع الاعتقاد؟ وهل الاعتقاد إرادة أم ضرورة وفرض والزام وعجز؟ هل أنت تعتقد لتكون أو لتفرح أو لتصبح فاضلاً أو نظيفاً أو تقياً أو ذكياً، أم أنت تعتقد كما تمرض وكما تحزن وكما تجوع وتنام وتألم، ولأنه يفرض عليك الاعتقاد، ولأنك تقلد؟ لو كانت الشمس أو الحشرة معتقدة أية عقيدة أو كل عقيدة فهل يتغير سلوكها أو كينونتها أو مستواها أي أسلوب من أساليب التغير؟

ولو أن الإنسان لم يعتقد أية عقيدة فهل تكون كينونته أو سلوكه أو مستوياته غير ما كانت؟ ليس هذا أو هذا محتملاً. وقد يقال إن هذا أو هذا ليس مطلقاً.

ومهما كان تاريخ الإنسان مثقلاً بالعقائد ولا يخطو إلا فوق العقائد ولا يتحدث إلا عن العقائد ولا يفسر نفسه ويفسر جميع الأشياء إلا بالعقائد فهل الإنسان حقاً كائن اعتقادي؟

* *

الأفعال الكبيرة لا تصنعها أو تقوى عليها إلا الانفعالات الكبيرة.

إن الانفعالات الحادة المتوهجة هي التي تستطيع أن تحول احتمالات الإنسان وطاقاته، حتى عقائده وأفكاره، حتى مواهبه، لتصيرها نشاطات وتحركات وأساليب مختلفة من الإبداع والخلق. إن الانفعالات الحادة المتوهجة هي التي تحرك ذات الإنسان، لتوزعها، ولتخرجها على شتى الصيغ والأساليب والاتجاهات.

إن الانفعالات القوية هي الوقود الدائم والعالمي لجميع الحضارات والعقريات وللقفزات العظمى. إن كل مواهب الإنسان واحتمالاته تظل مواتاً ما لم تحركها وتطاردها الانفعالات الكبيرة المتوقدة. كل شيء خامد في ذات الإنسان ما لم تفجره الانفعالات العنيفة المزلزلة. إن كل طاقات الإنسان تحتاج إلى أجهزة لإطلاق وتفجير. وإن هذه الأجهزة ليست سوى الانفعالات الحادة الدائمة!

إن التحولات الكبرى في حياة الآحاد والمجتمعات هي التعبيرات الأخيرة عن الانفعالات المتحولة. إنها كحالة الفيضان والغليان. إن الغليان والفيضان ليسا إلا نهايتين من نهايات التجمع والحرارة. إن الفيضان والغليان أسلوبان من أساليب الانفعالات الحادة الكبيرة التي تصيب الطبيعة كما تصيب الإنسان. إن الطبيعة تنفعل كما ينفعل البشر.

إن جميع صيغ الطبيعة ليست إلا صيغاً انفعالية.

إن الفيضان والغليان انفعالات حادان يصيبان الطبيعة، وإن الانفعالات الحادة الكبيرة غليان وفيضان يصيبان الإنسان، ليصنعا له وفيه تحولاته الكبرى.

غناء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن الإنسان ليصاب بالغليان والفيضان كما تصاب بهما الطبيعة إنه ليصاب بهما أكثر مما تصاب بهما الطبيعة.

إن الانفعالات الحادة تصيب الفرد والمجتمع بالأسلوب الذي يصيب الفيضان والغليان الطبيعة أي بلا تدبير أو وعظ أو تخطيط. أي أن الفرد والمجتمع يصابان بالغليان والفيضان كما تصاب بهما الطبيعة، أو كما تصاب الطبيعة بالانفعالات الحادة التي تتحول إلى غليان وفيضان، أي بلا أديان أو مذاهب أو نبوات بل وضد الأديان والمذاهب والنبوات.

إنه لولا هذا التناهي أو التصاعد في الانفعالات لتبلغ درجة الغليان والفيضان لما توالى قفزات البشر ليصنعوا وجودهم كما صنعوه.

إن المفروض دائماً أن المتفوقين والموهوبين وذوي الخطوات والتحركات السريعة القوية هم من المرضى والمصابين بالمشاعر الحادة المتفوقة في طاقاتها الانفعالية وفي توقدها الباهظ الأليم. إنه لمستحيل أن يكون هؤلاء خامدي الانفعالات أو مستريحوها. إنه لمستحيل أن يكون هؤلاء غير حرائق إنسانية، غير حرائق لأنفسهم وفي أنفسهم وفي الأشياء وفي الناس وللأشياء وللناس.

إن ذوي المشاعر المتوهجة ليشندون ويعنفون جداً في ضغطهم على أنفسهم وفي قسوتهم عليها. إنهم ليطاردون أنفسهم ويسوقونها لتكون أقوى وأفضل وأعظم. إن هؤلاء يتمرّدون في الغالب على المسلمات وعلى الطاعة والقناعة والتصديق، وعلى الإعجاب الدائم أو الطويل بما وجد. إنهم يخالفون مجتمعاتهم في التفكير والسلوك وفي التعبيرات والمستويات الأخلاقية. إنهم يجنحون إلى النقد والتحدى، وإلى الرفض للصلوات في المعابد المتزاحمة بالمصلين وبالآرباب وبجثث التاريخ المتخلف المصاب بالبلادة والهوان. إنهم لا بد أن يتحولوا إلى تحد شامل وإلى تمرّد شامل وإلى عصيان شامل. إن احتراقهم الشامل الدائم لا بد أن يحولهم إلى حرائق دائمة شاملة..

إن ذوي المشاعر الحادة القوية لا بد أن يكونوا قساة جداً في مطاردتهم لأنفسهم وفي ضغطهم عليها لتكون أقوى وأكبر وأعظم. إن الإنسان المتفوق هو إنسان محارب لنفسه بقسوة.

إن التفوق الإنساني ليس إلا أسلوباً من أساليب الضغط، على النفس ومن أساليب المطاردة لها. إن التفوق هو أعلى هذه الأساليب وأقساها. هو أعلى وأقسى أساليب المطاردة والضغط على الذات. هو أعلى أساليب مقاتلة الذات. إن كل البشر يقاتلون ذاتهم ولكنهم يتفاوتون في أساليب هذه المقاتلة. إن كل إنسان في قتال دائم لذاته. إن هذا هو معنى الحياة وقانونها.

إنه إذا كانت ظروف هؤلاء المتفوقين في توقد مشاعرهم واحتياجاتها تمنعهم من النشاط والانطلاق والتمرّد الذي يتحول إلى تفوق وإبداع فسيصنع منهم تفوقهم الانفعالي نشاطاً أليماً وحزيناً ومخرباً. إنه سيصنع منهم مخربين ومعادين لأنفسهم ولحياتهم وللمجتمعات التي يعاشون. إنهم لا بد أن يصبحوا هدامين وعدوانيين أكثر من الآخرين. إن هؤلاء لا بد أن يكونوا أكثر خروجاً على القانون

فرعون يكتب سفر الخروج

وعلى أنفسهم وعلى جميع المستويات الإنسانية المهذبة. إنهم لا بد أن يكونوا أكثر عذاباً وأكثر صناعة وإبداعاً للعذاب لتوقيعه على الآخرين وعلى الحياة. إن المتفوقين في طاقاتهم الانفعالية لا بد أن يخرجوا على المقاييس والمستويات الحضارية والإنسانية والفكرية تفوقاً وإبداعاً أو أن يخرجوا عليها شذوذاً وتحطيماً.

إن المتفوقين في مشاعرهم وفي توقدهم النفسي لا بد أن يتحولوا إلى تفوق إنساني أو إلى عذاب إنساني. إنهم تفجرات لا بد أن تكون إما هذا أو هذا.

إن الإنسان المصاب بالانفعالات الحادة لا بد أن يصبح عبقرياً أو نشاطاً متفوقاً، وإلا فخليق به أن يصبح مجرماً أو هداماً متفوقاً أو شذوذاً أو أحراناً وآلاماً متفوقة. إنه لا يستطيع أن يتحول إلى صمت وسلام.. لا مع نفسه ومع الأشياء ولا ضدها.

إنه لو أمكن أن ترتفع الطاقة الانفعالية في هذه المجتمعات التي قد تحولت إلى مقابر كتيبة صامتة تثوى فيها كل احتمالاتها وطاقاتها الإنسانية - في هذه المجتمعات الخاملة المصابة بكل معاني ومستويات العقم والعجز عن الغضب والاشمئزاز والغثيان النفسي والعقلي والأخلاقي مهما وقع الذباب وتنقل وأقام فوق كبرياتها، ومهما بصق وتقيأ على عيونها وطعامها وعلى أخلاقها ونظافتها، ومهما عاشت عاهات الآلهة وتشوهات ذنوبها وأخطاؤها في أبصارها وفي عقولها وفي حياتها، بل وفي صحتها وصحة أطفالها، بل وفي صحة حيواناتها وحقولها، بل وفي صحة النجوم والأنهار والسحاب حولها وفوقها.

نعم، إنه لو أمكن أن ترتفع الطاقة الانفعالية في هذه المجتمعات لكان من الحري جداً، أو من المحتوم جداً أن تصاب بالرجفان العظيم - أن تصاب بكل أساليب ومستويات الغضب والاشمئزاز والغثيان النبيل، لتلقي بكل هذه المواكب الطويلة من الدمامات والبلادات والأكاذيب والتشوهات، ومن الهوان والتخلف والشقاء والتقبل الدليل، ومن الآلهة والمعلمين والزعماء الذين تحولوا إلى عاهات في تفكيرها وأخلاقها، وإلى أمراض مستعصية في حياتها وتاريخها.

أن تلقي بكل ما فوق عيونها وطعامها وكبرياتها من ذباب، وأن تصوغ وجودها صياغات أخرى أقوى وأذكى وأنظف وأكثر شموخاً وغضباً ورفضاً، وأقدر على أن تهش من فوق أنوفها كل منابر ومحارب وعروش الحشرات. كيف أمكن أن تصبح أنوف هذه المجتمعات منابر ومحارب وعروشاً ومراقص لكل الحشرات؟ إنها بلادتها الانفعالية.

إن البلادة هي إحدى محطات الضعف الكبرى التي تراخت وهزمت عندها كبرياء الإنسان. إن هذه البلادة الانفعالية هي إحدى محطات الضعف التاريخية الكبرى التي تنازل فيها الإنسان عن كرامته وقوته ونشاطه وإبداعه. إنها المقبرة التي تثوى فيها كل احتمالاته ومواهبه القوية. إن بلادة الإنسان الانفعالية هي الهدية الكريمة التي قدمتها الطبيعة إلى الزعماء والمعلمين وإلى الحشرات والأديان والمذاهب لكيلا يتحول أي الإنسان المصاب بهذه البلادة إلى منكر وغاضب ومحارب ومسقط لها.

غياه الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن العجز في الانفعال ليس سوى تعبير عن العجز في الحياة. وهل الانفعالات القوية إلا الحياة في أقوى تعبيراتها؟

* *

كيف يمكن أن يتصاعد البشر بانفعالاتهم؟ وكيف يمكن أن يجعلوها تتصاعد بهم؟

كيف يمكن أن يتحولوا إلى قوم غاضبين ومشمتمين ورافضين ومصابين بالغثيان الروحي والأخلاقي والذهني والبصري، لكي يواجهوا كل المواقف والمواجهات بما يساويها من الغضب والرفض والاشمئزاز ومن الغثيان الروحي والعقلي والأخلاقي؟

كيف يمكن أن يتحولوا إلى عيون محدقة، ترى الدمامات والبشاعات بكل أحجامها وأوصافها وأخلاقها؟ كيف يمكن أن يتحولوا إلى راثين للذباب بكل بذائته وكبريائه وعدوانه على أنوفهم وأخلاقهم وعقولهم وشموخهم، وإلى معاقبين ومحاسبين لآلهة الكون على جميع عاهاتها ودماماتها وبلاداتها، وعلى كل ذنوبها وأخطائها، وعلى كل عبثها وضآلتها وطفولتها؟ كيف أمكن أن يحترم أو أن يقدس هؤلاء هذه الطفولة والضآلة التي يعيشها الكون أو التي تعيشها الآلهة في الكون؟

إن في طبيعة الحياة الشوق إلى هذا التصعيد والقدرة عليه. وإن في طبيعتها كذلك كل المحرضات التي لا عداد لها على هذا التصعيد.

إنه لا يصرف الحياة عن ممارسة التصعيد للانفعالات إلا شيان: عملية التبريد وعملية التشييت - تبريد الانفعالات لتلا تبليغ درجة الغليان، وتشيتتها لتلا تبليغ درجة الفيضان.

ولكن هل صحيح أن في الحياة أو في الإنسان شوقاً إلى تصعيد الانفعالات؟ هل في الإنسان شوق إلى إشعال الحرائق الكبرى في ضميره وأعضائه، في بيته وثيابه، وفي منطقته وتفكيره، وفي كل رؤاه وممارساته وتصوراتها؟ هل يوجد كائن غير الإنسان يصنع الحرائق داخل ذاته وفي ضميره وطريقه؟

هل في الإنسان شوق إلى أن يعيش في الجحيم أو أن يعيش فيه الجحيم؟

كيف خلق الإنسان جحيمه؟ لقد أصبح للإنسان جحيم. فكيف حدث هذا؟

إن في الإنسان جحيماً يعيش داخل ذاته. وهل جحيمه هذا هو الذي ألهم أنبياءه أن يخترعوا له جحيمهم؟

هل الإنسان يخلق جحيمه أم يتخلق فيه جحيمه؟ هل تصور الإنسان الجحيم بالبحث والإرادة والرغبة أم فرض عليه تصوره؟ كيف حدث أن أصبح للإنسان جحيم؟ من صنع هذا العقاب؟ أي وحش تصوره أو أراده أو قبله أو صنعه؟

هل الإنسان يحزن ويخاف بالإرادة والبحث أم بالقهر والإلزام؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل نحن نضع للإله ولأعوانه من سكان السماء صفاتهم التي تحولنا إلى افتضاح من الذعر والانهيال والانهمزام والتوقع بالإرادة والشوق أم بالضرورة؟

بأي منطق أو بأية صداقة لأنفسنا وضعنا لسكان السماء صفاتهم ووحشيتهم المذلة لكبريائنا ولذكائنا ولشجاعتنا؟

هل الإنسان هو الذي علم قلبه الخفقان؟ هل قلبه هو الذي تعلم الخفقان؟ أم الخفقان هو الذي جعل قلب الإنسان يصاب بالخفقان؟ من علم قلب الإنسان الخفقان، ولماذا؟

هل الخفقان نبوة نتعلمها أم هو آفة نعيشها أو تعيشنا يكره وعذاب؟ هل هو رفض نتعلمه أم رجفان نكابده؟ هل هو نشيد سعيد نغنيه أم هو زلزال رهيب نقاسيه؟ من يستفيد من خفقان القلوب؟ وهل يوجد مستفيد؟ وهل الأشياء تحدث لأنه يوجد من يستفيد منها؟ إذن المستفيد من يستفيد من وجوده؟ إذا حدث الشيء بالمنطق فالمنطق بأي منطق يحدث؟

أليس الإنسان في اطراد دائم يبحث عن وسائل التبريد؟ أليس في معاناة دائمة ليصنع ويتكرر أجهزة التبريد وظروفه، ليعلمه ويتعلمه؟ أليس كل أنبيائه ووعاظه يجيئون ليعلموه كيف يبرد انفعالاته، كيف يقتل فيها التوقد واللهيب؟ أليس أنبيأؤه ووعاظه إنما يريدون تملقه والتقرب إليه حينما يذهبون يعلمونه كيف يمت انفعالاته؟

وهل آمن بأنبيائه ووعاظه إلا لأنهم يمتون انفعالاته ويساعدونه على تمويثها؟ أليس الإنسان يحاول دائماً أن يحول كل الأشياء إلى أجهزة مبردة لتعيش فيها كل أشواقه وآماله واحتياجاته وأفكاره وأحاسيسه وهمومه، بل وتطلعاته ونظراته وأعصابه، في خمود وخمول واسترخاء لادة محصنة ضد كل ذكاء وانزعاج ورؤية وتحفز وتوقع؟ أليس أئمن الأشياء في حياة الإنسان وفي مطالبه هي الأشياء التي تهبه الخمول والبلادة والعجز عن الرؤية وعن الإنكار؟

أليست جميع عقائد الإنسان، وجميع آلهته ومذاهبه وعباداته وأوهامه وتعاليمه وأقاصيصه وخیالاته - أليست جميعها مصانع تبريد، يريد منها وبها أن تهين له الطقس الخامل المريح، لكي يصنع له الرضا والقناعة والافتناع بكل ما يحدث وبكل ما يصيبه، ولكي يحميه من كل غضب ورفض واشتمزاز واحتجاج، بل لكي يحميه من كل رؤية، بل لكي يجعله يتطلع إلى الدمامات والبلاغات والعامات والآلام والأخطاء والمظالم العظمى معجياً مصلياً حامداً شاكراً مهزوماً مقهوراً أمام كل الجمال والذكاء والرحمة والعبقرية والإعجاز الذي يشاهده؟

أليست جميع عقائد الإنسان ومذاهبه وآلهته وأوهامه وتعاليمه وخیالاته وأساطيره بحثاً عن الإعجاب بالدمامات والعامات والبلاغات والآلام والمظالم وبكل الأشياء الرديئة الموجودة أو التي قد توجد؟

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

أليس الإنسان يصاب بتوقد الانفعالات - أي إذا أصيب بها - دون أن يريد ذلك أو يطلبه أو يرحب أو يسعد به كما يصاب بالآلام والأمراض وبالهموم والشيوخوخة والموت والعار؟ إنه يصاب بذلك تخطياً للأسوار التي أقامها حوله وتسلاً منها ونفوذاً فيها ومغافلة لها.

لقد ظل الإنسان في كل تاريخه وتحت كل ظروفه ومستوياته الحضارية والإنسانية والنفسية والثقافية يصوغ آلهته ومذاهبه وأنبياءه وأديانه وكل تعاليمه ونظرياته لتكون أقوى الأجهزة على تبريد انفعالاته وعلى تلقينها كل معاني ومستويات الحمول والاسترخاء والعجز والبلادة. لقد كان يصنع آلهته بلا عيون ولا آذان ولا أعصاب وبلا شهامة ولا نظافة لكي يعيش معها دون أي حماس. لقد جعل لآلهته حواس ولكنه جعل حواسها بلا وظيفة. إنها لا تخيفه ولا ترحمه. إن أي إله أو دين أو مذهب ابتكره الإنسان أو آمن به أو تقبله مفروضاً عليه أو قاتل تحت اسمه، في أي عصر أو في أي مكان، لم يكن يريد منه إلا أن يكون أقوى وأفضل جهاز تبريد بل أقوى وأفضل جهاز قتل لكل أجهزة الحماس والتوقد والغضب والرفض والاحتجاج والاشمئزاز والتحديق فيه. ما أقبح ما صاغ الإنسان الإله. لقد وضعه في صيغة يستطيع أن يحتمي بها ويحتمي منها. لقد أوجده ليحتمي به ثم حوله إلى أعمى وأصم وخامد وبطيء وساذج ومخدوع ومتقبل للمديح وللتوبة وللاعتذار لكي يحتمي منه.

لقد كان الله في كل التاريخ أضخم وأشهر جهاز للتبريد عرفه الإنسان، وحاول أن يقاوم به كل تمريضات واحتجاجات وغضب الحياة فيه.

لقد كان الله في كل التاريخ جهازاً ممتازاً يراد منه وبه أن يبرد توقد واحتجاج اشمئزازنا من الذباب مهما كان طغيانه أي طغيان الذباب، ومهما كان سلطانه وانتصاره علينا.

لقد أريد من الإله وبالإله أن يحمي الذباب من غضبنا وشمئزازنا ومن صراخنا استفظاعاً لانتصار أي الذباب علينا. أو قد أريد بالإله ومن الإله أن يحميننا من الغضب والاشمئزاز حينما نجد مج الذباب قد تفوق على مجدنا، وحينما نجد بذائته قد انتصرت على نظافتنا وعلى ذكائنا ونخوتنا وشهامتنا. لقد كانت بذاعة الذباب دائماً منتصرة علينا. فكيف نخفي هذه الهزيمة أو هذا العار أو هذا الاذلال عن أنفسنا وعمنا ندعيه من شجاعة وكبرياء فينا؟ لقد أردنا أن يكون الإله هو جهاز الإخفاء لقد كان انتصار الذباب والحشرات علينا شيئاً مرهقاً ومذلاً لكبريائنا وإنسانيتنا. إنه انتصار لا بد أن يصنع لنا الانزعاج والاحتجاج والشعور الحاد الباهظ والعار والاذلال.

إذن لا بد أن نحتمي من هذه المشاعر. لا بد من محاولة للحماية من ذلك.

وهنا جاء الإله ليؤدي هذه الحماية، أو ليكون هذه المحاولة للحماية أو ليكون إحدى المحاولات الباحثة عن هذه الحماية.

إذن لقد جاء الإله ليكون قتلاً لعيوننا ولمشاعر الكبرياء والنظافة والشموخ فينا. لقد جاء لكيلا نر

فروعون يكتب سفر الخروج

الذباب ونذكر بذاته وقبحه واستعلاءه علينا، فنصاب بالغضب وبالمشاعر الأخرى الحادة المقلقة المعذبة لاستقرارنا ولإعجابنا بأنفسنا وبما حولنا.

لقد جاء الإله أو تصورناه ليكون تفسيراً جيداً مرضياً عن الذباب وتفسيراً مرضياً للذباب.

إن رؤيتنا للذباب أي لو استطعنا رؤيته لا بد أن تصبح هجاء للنجوم وتشويهاً لجمالها ونظافتها، بل وتشكيكاً في جمالها ونظافتها إن رؤيتنا للذباب لو رأيناه - لا بد أن تتحول إلى رفض لصلواتنا ولإيماننا ولتحديقنا في أطفالنا وفي المرأة بابتهاج وإعلان وإعجاب.

وكيف يكون الإله حماية لعيوننا من رؤية الذباب؟ لأنه يكون حماية لمشاعرنا من الغضب والرفض ضد الذباب؟ وعيوننا لا ترى إلا بمشاعرنا، أو لا ترى معزولة عن مشاعرنا أو خارجة عليها متحدية لها. إننا لا نرى أو نرى، ولكننا نشعر أو لا نشعر. إننا لا نشعر لأننا نرى، ولكننا نرى ونشعر لأننا لا بد أن نشعر، ولأننا نريد أن نشعر، ومحتاجون إلى الشعور، ومحكوم علينا به.

ولكن هل استطاع الإله أن يحمي الذباب من رؤيتنا؟ هل الإله هو الذي حمى الذباب من رؤيتنا؟ هل الإله هو الذي حمى الذباب من اشمئزازنا وغضبنا ومن عقابنا له؟ أم الذي حماه هو عجزنا عن مقاومته، أو عجزنا عن دفع ثمن مقاومته وعن فهمه وفهم ما فيه من بذاءة وقبح وعدوان علينا، أو رفضنا أن ندفع ثمن المقاومة والفهم له، وثمن الغضب والاشمئزاز منه.

* *

هل الانفعالات تساوي أسبابها أم تساوي ذاتها، أي أم تساوي نفس المنفعل؟ هل دماة الذباب وبذاته تساويان بذاءاته ودمايته أم تساويان الرائي المواجه لهما؟

وما هي أسباب الانفعالات؟ هل لها أسباب محددة محسوبة ثابتة بالصورة أو بالحجم أو بالوزن أو بالأبعاد والحدود الذاتية؟ هل للانفعالات أسباب عالمية أو إنسانية أو منطقية أو أخلاقية؟ أليس من المحتوم حينئذ لو كان ذلك كذلك أن تتساوى انفعالات كل الناس أمام المناظر والمواقف والممارسات المتساوية؟ أليس من المحتوم حينئذ أن يفعل كل الناس أو أن يكفوا كلهم عن الانفعال، وأن تتساوى درجات انفعالهم أمام كل الأشياء، أي لو كانت للانفعالات أسباب عالمية؟

وهل الإنسان يفعل لأنه يواجه أسباباً تطالبه بالانفعال أو تفرض عليه الانفعال. أم يفعل لأنه لا يستطيع ألا يفعل، لأنه محكوم عليه من داخله وبمجاجاته وبأخلاق أعضائه وذاته بالانفعال؟ هل أنت تنفعل كلما وجب عليك أن تنفعل، وتكف عن الانفعال كلما وجب عليك الكف عنه؟ هل أنت تنفعل بقدر ما يجب أن تنفعل وبقدر ما يساوي الموقف، أم بقدر ما تساوي ذاتك؟

ولكن متى يجب عليك الانفعال ويجب عليك الكف عن الانفعال؟ وما هو القدر الانفعالي الذي تجب عليك مقاساته أو القدر الذي يساوي أو يلائم الموقف الذي تواجهه؟

هل توجد لذلك حدود أو مقاييس أو أوقات معروفة أو يمكن أن تكون معروفة؟ أليس ما يجعلك

غباء الإنسان تعريض له عن فسوة الطبيعة عليه

تمزق من هول الانفعال وبطشه يجعل سواك يستلقي ويسقط على الأرض وعلى كل عروش الهوان والعار رضا واستقراراً واستمتاعاً بالهوان؟

أليس ما تراه سبباً من أسباب الغضب والبغض والزندقة والصراخ استفظاعاً واشمئزازاً يراه غيرك سبباً من أسباب الحب والإعجاب والإيمان والصلاة والهتاف والتسبيح والإلقاء بكل الذات فوق كل الأرواح والآلام استسلاماً وركوعاً؟

أليس ما يجعلك تهتف إعجاباً وإيماناً يجعل آخرين يصرخون رفضاً واستفظاعاً؟ أليست آلهتك ومذاهبك وأديانك تجيء إليك لتعلمك أشياء معينة ولتطالبك بالرضا عنها والإعجاب بها. وبالصلاة شكراً لها وعليها ومن أجل بقائها والمزيد منها، بينما تجيء آلهة ومذاهب وأديان أخرى لتعلم النقيض وتطالب بالنقيض؟ بل إن الآلهة والمذاهب والأديان الواحدة تعلم في وقت من الأوقات وتعلم قوماً من الناس نقيض ما تعلم في وقت آخر ونقيض ما تعلم أقواماً آخرين. إن إلهك أو مذاهبك أو دينك أو نبيك ليعلمك ويطلبك ويريد منك في وقت من الأوقات نقيض ما يعلمك ويريد منك ويطلبك في وقت آخر. إن تعاليم وأخلاق آلهتك وأنبيائك وأديانك ومذاهبك لتتغير وتتناقض لأنك أنت تتغير وتتناقض، أو بقدر ما يحدث لك ذلك.

هل الاستقباح يساوي القبح أم يساوي المستقبح أم يساوي الاستقباح أم يساوي وقته وظروفه، أم يساوي بعض ذلك أو كل ذلك؟

وهل يوجد قبح أم يوجد استقباح ومستقبح؟ هل يوجد جمال أم يوجد راء له محس به جائع إليه؟ هل الغضب يساوي الموقف أم يساوي الغاضب أم يساوي المغضوب منه وعليه أم يساوي معلمي الغضب؟

هل أي شيء يساوي نفسه أو منطقته أم يساوي المواجهين له المتعاملين عليه المحتاجين إليه؟ هل الحب يساوي المحبوب أم يساوي المحب أم يساوي الآلهة والمعلمين والوعاظ الذين حدثونا طويلاً عن مزايا الحب وشمثونا طويلاً لأننا لم نستطع أن نحب كما يقولون أو على مستوى به يطالبوننا ويريدون منا، أو لأننا لم نستطع أن نحب الحق أو الآخرين، أو أن نحبه هم أي الآلهة والمعلمين والوعاظ بقدر ما يحبونهم أنفسهم وأهواءهم؟

هل الحب يساوي ما يجب أم يساوي ما يحدث؟ هل أي شيء يساوي ما يجب أم يساوي ما يحدث؟ هل أنت تساوي ما يجب أن يكون أو أن تكون أم أنت تساوي ما حدث أي تساوي ذاتك ووجودك؟ وذاتك ووجودك هل يساويان لإرادتك لهما أم عجزك عن رفضهما؟

هل الإله يساوي الإله أم يساوي المؤمنين به؟ هل الإله يساوي ما يصنع أم يساوي ما يراد منه، أو ما يظن فيه، أو ما ينبغي أن يكون؟ هل الإله يساوي وجوده أم يساوي منطق وجوده؟

هل يساوي وجوده أم يساوي الاحتياج إلى وجوده أم يساوي فرض وجوده على وجوده؟

فرعون يكتب سفر الخروج

هل الإله يساوي ذاته وصفاته أم يساوي صفات وخيال وأماني وضعف من يتصورونه ويفسرونه ويريدونه ويرونه بلا رؤية ولا عيون ولا منطق؟
هل النبي يساوي تعاليمه ونبوته أم يساوي ذاته؟ هل نبوته وتعاليمه تساوي نبوته وتعاليمه أم تساوي أتباعه؟

* *

نعم، لقد كانت أكثر أو كل التعاليم التاريخية التي حكمت البشر أو التي أريد لها أن تحكمهم في كل عصورهم ومجتمعاتهم القديمة، والتي لا تزال تحكمهم جميعاً أو تحكم الأكثرين منهم موضوعة لكي تصبح شكائهم ولجماً للتوقدات الانفعالية التي قد تنطلق تحت الآلام أو الضرورات أو القطاعات والدماصات التي تغطي كل شيء، والتي تعيش فيها كل العيون والعقول والأخلاق، أو تحت أي مثير من المثيرات المألوفة لكل الآفاق والاتجاهات والتحديات والتصورات والقراءات، والتي يصدمنا بها الكون وتصدمنا بها أنفسنا وحياتنا كلما فكرنا أو نظرنا أو مارسنا أو أردنا أو اتجهنا، بل وكلما رفضنا أو عجزنا أن نفكر أو ننظر أو نمارس أو نريد أو نتوجه.

إنها كذلك كانت دائماً وسوف تظل أبداً هذه الشكائهم واللجم سلوكاً وفنوناً وأخلاقاً وممارسات عالمية وأبدية، لها أنبيائها ودعاتها وكل أجهزتها وأساليبها وفنونها ومحاريبها ومنابرها، يمارسها ويقاتل بها كل الطغاة والتسلطين وكل الباحثين عن مقاومة وقهر كل قوى الغضب والاستقباح والاستفطار والرؤية والتفكير والمقاومة في الإنسان.

إن مقاومة الانفعالات أسلوب من أساليب مقاتلة الإنسان ومحاولة من محاولات الانتصار عليه. إن جميع الطغاة وجميع الراغبين في التسلط والقوة والكبرياء والخديعة يمارسون هذا الأسلوب القتالي مد البشر. إن الإنسان لا يكون جندياً جيداً أو عبداً جيداً إلا إذا فقد التوقد العقلي والنفسي والأخلاقي.. إلا إذا فقد توقد الرؤية والمواجهة وتوقد الإعجاب والاشمئزاز..

وهؤلاء حينما يضطرون إلى إشعال مشاعرنا ضد الشيطان أو ضد عدو ما أو ضد شيء ما، أو انتصاراً لقضية ما، أو لهم، أو لحماقاتهم ومغامراتهم، أو للإيمان بهم، فإنهم حيثئذ لا بد أن يشتدوا في إخماد مشاعرنا وفي زجرها عن أي انفعال ضد أي شيء آخر. إنهم لا يريدون أن نكون متوقدي الانفعالات، وإنما يريدون أن نطيع ونفعل لإرادتهم بتوقد أي ضد التوقد.

إنه قد يكون تحريضهم لمشاعرنا على الانفعال والغضب ضد الشيطان أو الأعداء أو ضد أشياء معينة أو للتعصب لهم والإعجاب بهم - قد يكون تحريضهم هذا أسلوباً من أساليبهم لإخماد مشاعرنا وتعجيزها عن أي احتجاج أو غضب أو رفض آخر، أي لتعجيز مشاعرنا عن أي انفعال آخر.

إنهم قد يحرضون مشاعرنا على الغضب من شيء ما لكي يصرفونا عن الغضب على أشياء أخرى أو عليهم.

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن الدعاة والأنبياء والقادة والزعماء وجميع الأقوياء والمتسلطين ليعلمون أنهم لن يقبلوا أو يطاعوا أو يبقوا أو يحبوا أو يرى فيهم شيء من الجمال أو الذكاء أو الحقيقة أو الصدق أو الفضيلة أو النظافة إلا بقدر ما تهون وتخمد وتستسلم مشاعر وتحديات وغضب المجتمعات التي يتعاملون بها ويتسلطون عليها ويتحدثون إليها. إنهم ليعلمون أن انطلاق المشاعر لن يكون إلا عليهم وضدهم. وإنهم كذلك ليعلمون أنهم لن يقوموا في أي تفسير من تفاسيرهم إلا بقدر ما تعجز المشاعر عن التوجه إليهم، وعن التحديق فيهم، وعن الاشتراط عليهم، وعن الغضب والاحتجاج، وعن الاستمزاز والاستفطاع والاستقبح. إنهم لا يقومون في كل تفاسيرهم ومستوياتهم إلا بقدر ما تعجز المشاعر عن الالتفات إليهم أو إلى الأشياء، وعن محاسبتهم ومحاسبتها، وعن الاشتراط عليهم وعليها أي على الأشياء. إن الاشتراط مخيف. إنه سلاح تخشاه الآلهة والزعماء والأنبياء والحكام وكل المعلمين.

إن تحديق المشاعر المتوقدة نفي لكل شيء. إنه رفض شامل. إنه رفض ونفي لكل الآلهة والزعماء والقادة والمعلمين. إنه هجاء واتهام لكل الأشياء. إنه إعلان عن قبح وقهارة وكذب وخطيئة كل الناس وكل الأشياء. إنه إعلان عن عذاب كل شيء، وعن العدوان على كل شيء. إن تحديق المشاعر يتحول إلى عار في وجه كل شيء. إن التحديق المتوقد يتحول إلى عار وإلى اقتضاح ودمامات وتشوهات في وجوه الآلهة والزعماء والقادة والمعلمين، وفي وجوه وأخلاق وتفسير كل الناس وكل الأشياء، حتى في وجوه النجوم وفي أخلاقها وتفسيرها ونياتها وضمائرها - حتى في نياتها وضمائرها.

إن التحديق في الضمائر والنيات هو أقوى الأعداء لكل الأشياء إن أقوى أعداء النجوم هو التحديق في ضمائرها ونياتها.

إنه لا توجد أية حماية أو حراسة تحرس وتحمي الآلهة والزعماء والقادة والمعلمين والأنهار والحقول والنجوم، تحمي وتحرس وجوهها وأخلاقها وضمائرها ونياتها من غضب المشاعر ورفض المشاعر إلا خمود المشاعر. إنه لا شيء يحمي ويحرس كل الوجوه والأخلاق والنيات والضمائر من أن تصاب بكل العاهات والتشوهات والدمامات والذنوب إلا إذلال المشاعر وهزيمتها. إن هزيمة المشاعر انتصار لكل الدمامات.

إن المشاعر المتوقدة لا بد أن تتحول إلى اشتراط وغضب ورفض وإلى استفطاع واستقبح. إننا لو تعاملنا بكل طاقاتنا الانفعالية لما استطعنا أن نعيش الأشياء استقباحاً للذنوبها ودماماتها وعارها ولذنوبها ودماماتها وعارنا. إنك لو مارست كل طاقتك الانفعالية لما استطعت النظر إلى النجوم لقبحها وضآلتها وهبوطها، أي استمزازاً من قبحها وضآلتها ومن هبوط مكانها. إن الانفعالات إذن لا بد أن تتحول إلى مقاومة وإلى قتال. لهذا كان محتوماً أو مطلوباً أن تخمد أو تموت.

ولهذا أيضاً كان إخماد المشاعر وهزيمتها قضية عظمى من قضايا جميع الزعماء والقادة والمعلمين،

فرعون يكتب سفر الخروج

بل من قضايا جميع الآلهة في جميع العصور. إن إخماد المشاعر هي نبوة كل نبي وزعيم وقائد وحاكم. إنه لا يوجد إنسان واحد لا يمارس أسلوباً ما أو عديداً من أساليب الإخماد للمشاعر. إن الطبيعة نفسها تمارس هذا الفن.

إنه لم يحدث في كل التاريخ أن جاء إله واحد أو زعيم واحد أو قائد واحد أو معلم واحد لم يضع في حسابه وفي تعاليمه وفي فنون مقاوماته وحروبه زجر المشاعر وإذلالها وإعطائها جميع المسكنات والشتطات والخوفات مهما كان محتاجاً إلى إشعالها وتوجيهها إلى محاربة الشيطان أو الأعداء والخصوم والمخالفين، أو إلى التعصب له أو إلى الإيمان به أو إلى السير وراءه في جميع تحركاته الجنونية والعدوانية بلا أي قدر من الوقار أو الذكاء. إن كل نبوة وزعامة وقيادة وألوهية لا منطق ولا سلاح ولا بقاء ولا غفران ولا تفسير لوجودها ولا لسلوكها ولا لغاياتها وتفاهاتها وأكاذيبها لو لم تستطع وتمارس إخماد المشاعر.

إن توقد المشاعر يصنع الرؤية، وإن الرؤية تصنع التفكير، وإن التفكير يصنع الرفض والغضب والاشتراط وإن الرفض والغضب والاشتراط يصنع المقاومة.

لهذا كانت نبوة وزعامة وقيادة كل نبي وزعيم وقائد لا تساوي أكثر من قدرته على هزيمة المشاعر ومنعها من التحديق.

إذن فلتقاوم المشاعر المتوقدة، لتكن مقاومتها قضية لجميع الأقوياء والمتسلطين والمخادعين، ولكل لصوص الإنسان. لتكن مقاومة المشاعر المتوقدة قضية لجميع الآلهة والزعماء والقادة والحكام والمعلمين. نعم، لقد كانت هذه المقاومة هي قضية هؤلاء جميعاً.

إننا في توقد مشاعرنا نجرو على اقتحام ما كنا نخشى اقتحامه، ونجرو على التحديق بغضب وبسالة بما كنا نتهيب النظر إليه، فيما كنا نتهيب مخاطبته بعيوننا المغمدة في كل معاني الرهبة النفسية والعقلية الأخلاقية والتاريخية - المغمدة في كل معاني الهزيمة والإذلال التاريخي والاجتماعي.

.. إننا حينئذ لا بد أن نتغير في أحكامنا على الأشياء وفي تقويمنا لها وفي رؤيتنا لأحجامها ولصفاتها ولقيمها وأثمانها. إن إصابة المشاعر بالتوقد والغضب والشهوة في التحديق الغاضب تصنع التغيرات الكبرى.

إن الفكر حالة انفعالية. إنه خلق وحصيلة الحالة الانفعالية، وإنه خاضع وتابع ومستجيب لها ودائماً. إنه محكوم بها أبداً، بداية ونهاية واتباعاً.

الذين لا يفعلون - لو وجدوا - هل يمكن أن يفكروا؟ والذين لا يتغيرون في انفعالاتهم هل يمكن أن يتغيروا في تفكيرهم أو في رؤاهم؟

ولكن هل يوجد من لا يفعلون أو من لا يتغيرون في انفعالاتهم؟

إن التفكير أسلوب من أساليب العاطفة والرغبة والشهوة، أو هو استجابة لها، أو تحول عنها، أو هو

غناء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

عمل من أعمالها. إننا لو لم نكن ننفع ونرغب ونشتهي ونحب ونخاف ونريد لما كان ممكناً أن نفكر أو أن نكون مفكرين. لقد أصبحنا مفكرين بعد أن عشنا زمناً طويلاً منفعلين غير مفكرين. لقد أصبحنا مفكرين لأننا قد أصبحنا زمناً طويلاً منفعلين. لقد انتقلنا من الشعور أو الانفعال إلى التفكير.

إنها أبداً لتوجد انفعالات بلا تفكير. ولكن هل يمكن أن يوجد أي تفكير بلا انفعالات؟ إنه ليس حتماً أن يصنع الانفعال والتفكير أو أن يقاد به، ولكن حتماً لا تفكير بدون انفعال وجوداً وتكوناً، وكذا ممارسة.

نعم، إن التفكير ليس إلا حالة انفعالية قد جاءت بصيغة ما أو بتعبير ما. إنه حالة انفعالية متحولة. نعم، إنه صيغة من صيغ الغضب أو الحزن أو الاشمئزاز أو الاستقباح أو الاستفظاع أو البغضاء أو الحقد أو الحق أو الشعور بالألم أو الهوان أو الظلم أو الحقارة.

إن التفكير حالة انفعالية متطورة أو متراكمة أو متكررة أو متقدمة أو حادة أو غاضبة أو مقاتلة على مستوى أكثر تقدماً. إن التفكير لا يهب ذاته ولا يعلمها ولا يأمرها ولا يلدّها.

إن التفكير ليس ابن ذاته ولا إلهام ذاته ولا خادم ذاته، ولا حتى مؤدب ذاته أو واعظها. إنه لهذا لا يمكن أن تكون أفكارنا معزولة أو بعيدة عن شهواتنا وأهوائنا وأنانياتنا. وإنه لهذا أيضاً لا ينبغي أن نقاوم أو نرفض أو نضعف شهواتنا أو أهوائنا أو أنانياتنا لأننا نريد القوة والمجد والانتصار وكل الطاعة لأفكارنا. إننا لو استطعنا أن نقاوم أو نعصي أو نضعف شهواتنا وأهوائنا وأنانياتنا لكان المعنى المحتوم لذلك أن نفعل كل ذلك بتفكيرنا، أي أن نعصيه ونقاومه ونضعفه.

إن الذي ينبغي أن نصنعه في هذه القضية أو في هذا الموقف هو أن تكون أفكارنا حصيفة وذكية وقوية ومتوازنة في خضوعها، بل في عبوديتها لأوامر وإملاءات أهوائنا وشهواتنا وأنانياتنا. إنني أريد هنا أن أكرر ما كنت قد قلته ذات مرة. وقد قلت في الصفحات السابقة: إن التكرار هو التعبير الشامل الدائم عن وجود كل موجود وعن حياة كل حي وعنديمومة كل دائم وعن ممارسة كل ممارسة لنفسه ولتفاسيره..

.. نعم، إن الذي ينتقل من اتباع مذهب أو فكرة أو دين أو عقيدة ما، أو ينتقل من عبودية إله أو زعيم أو معلم أو من موقف إلى موقف آخر مضاد، بعد طول تفكير وبعد تحديق ذهني، لا يمكن أن يكون معنى انتقاله أنه قد تمرد على هواه أو على أنانيته أو على شهواته، أو أنه قد هزمها أو عصاها أو أضعفها. ولكن المعنى كله أنه قد وجد شهوته وهواه وأنانيته فيما انتقل إليه.

إن أي إنسان يتمرد على كل أهوائه وشهواته وأنانياته، أو يعصياها أو يهزمها أو يضعفها - لو أمكن حدوث مثل هذا - لن يستطيع أن يفكر أو أن يرى أو أن يغير آراءه وأفكاره، أو أن ينتقل من مذهب أو من دين أو من اعتقاد أو من موقف أو من إله إلى آخر أو إلى نقيض من المذاهب أو الأديان، أو المعتقدات، أو من المواقف أو من الآلهة.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن من اللغو أو من الغفلة أو من العبث العالمي التاريخي المكرر الدائم المتفق على تكراره تلك المناشدات والعظات والتوجهات إلى الآخرين وإلى جميع الناس، طالبة إليهم بدموع وحماس وصراخ وإصرار، بل وبراعة أو بما يشبه البراعة - طالبة إليهم أن يتنزهوا عن الأهواء والشهوات والأنانيات، حينما يفكرون أو يعملون أو حتى يريدون.

إن الأهواء والشهوات هي المبتكرة والمصححة والمنظمة والهادية والقائدة والأمرة الناهية للأخلاق وللأفكار ولكل المواهب والعبقريات. إن الأهواء والشهوات هي العاصية الزاجرة للأهواء وللشهوات. ومرة أخرى:

هل يستطيع البشر أن يصححوا منطقهم أو سلوكهم على مستوى شامل أو عالمي؟ بل هل يستطيع أو يريد إنسان واحد أن يتجنب في تفكيره أو في ممارساته الأخطاء والخرافات؟

هل من مصلحة حياة الإنسان أو في قدرتها تجنب الأخطاء السلوكية والمنطقية بل والنفسية؟

لقد كان الصواب أن تجمي العظات والمناشدات والتعاليم لتعلم الناس كيف يطيعون أهواءهم وشهواتهم وأنانياتهم، وكيف يجب أن تكون أهوائهم وشهواتهم وأنانياتهم قوية ومتوقدة ومنتصرة، وقائدة، لكي يفكروا، ولكي تكون أفكارهم قوية وذكية ومتوقدة ومنتصرة، ولكي تكون قادرة على أن تتعامل وتتكافأ مع شهواتهم وأهوائهم وأنانياتهم، لكي تصنع التغيرات والحضارات الكبرى، بل لكي تصنع النظافة والاستقامة والتقوى، بل لكي تعصي نفسها، لكي تعلم نفسها الخروج على نفسها والتجاوز لها. إن إنساناً ما لن يستطيع أن يعصي أو أن يتخطى شهواته وأنانياته وأهواءه إلا بطاعته أهوائه ولأنانياته ولشهواته، وإلا بقوتها ونصائحها وتقواها.

إن المنطق الصحيح أو السلوك الصحيح هو البحث عن مكان الأهواء والشهوات والأنانيات لكي سخر كل العقول والأخلاق وكل الآلهة والعلمين وكل المذاهب والأنكار والتعاليم وكل الأشياء لكي تكون طريقاً موثقاً إلى تلك الأهواء والشهوات والأنانيات. إن كل المذاهب والتعاليم والأديان وكل الآلهة والأنبياء والعلمين لم يكونوا في كل التاريخ إلا أدلاء يدلون الإنسان على شهواته وأنانياته وأهوائه.

إن الحق أو الذكاء أو الاستقامة والتقوى أو الخير في كل لغاته ومنابر ونصوصه ومحاربه المختلفة، وفي أفواه وقلوب وعقول كل الآلهة والأنبياء والدعاة والقديسين وجميع المعلمين بل وجميع البشر العاديين، لا يعني إلا القدرة على بلوغ هوى أو شهوة أو أنانية من الأهواء والشهوات والأنانيات، بأسلوب ووسيلة من الأساليب والوسائل. إن كل قيمة المذاهب والأديان والتعاليم والآلهة والأنبياء والقديسين أنهم يساعدون على بلوغ الأهواء والأنانيات والشهوات أو يظنون كذلك.

إن المنزهين القديسين الأتقياء في تفاسيرنا وأحكامنا ومصلحتنا، ليسوا هم الذين ليست لهم أهواء

غناء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

ولا شهوات ولا أنانيات - وليسوا كذلك هم الذين ضعفت أو هزمت أو استسلمت أهواؤهم وشهواتهم وأنانياتهم، لأنهم قد قهروها طويلاً وكثيراً.

ولكن هؤلاء الأتقياء القديسين المتزهين - أعني الذين نراهم كذلك - هم الذين يعبدون أهواءهم وشهواتهم وأنانياتهم بأسلوب لا يصادم أو يعارض أو يناقض أو يهاجم أو يتحدى أو يهزم شهواتنا وأهواءنا وأنانياتنا نحن، بل ليكون ملائماً ومرضياً ومحققاً لها.

إن أعظم وأتقى الأنبياء في حسابنا هو النبي الذي تجيء شهواته وأهواءه أكثر توافقاً مع شهواتنا وأهوائنا، وليس هو الذي يكون أكثر عصياناً لشهواته وأهوائه أو رفضاً لشهواتنا وأهوائنا.

إنه لو أمكن أن يوجد من ليست لهم أهواء ولا أنانيات ولا شهوات، أو من يستطيعون الخروج على كل أهوائهم وأنانياتهم وشهواتهم، والعصيان لها كلها، لكان هؤلاء هم أشد الأعداء وأشد المناقضين لنا، وأشد الخارجين علينا وعلى تقوانا واستقامتنا ونظامتنا وإيماننا وأمانينا ومثلنا، ولكانوا لا مثيل لهم في الفسوق وفي البعد عن كل نماذج التقوى.

إن العصاة جداً لأهوائهم وشهواتهم وأنانياتهم هم المطيعون لها جداً. إنهم يعصونها بأسلوب أو بصيغة أو في موقف أو في وقت لكي يطيعوها جداً بأسلوب أو بصيغة وفي موقف ووقت آخر. هل يمكن تمريض الانفعالات ووعظها لتكون كما ينبغي أن تكون أو كما يتطلب الموقف أن تكون؟ هل استطاع صياغة الانفعالات أو التأثير في أخلاقها بالتحريض والإغراء والأوامر؟

هل يمكن تصعيد طاقتنا الانفعالية بالتعاليم والعظات والخطب القوية؟

نعم، إن ذلك يمكن، ويمكن جداً، ولكن بقدر ما يمكن تصعيد طاقة ذكائك أو حدة إبصارك بالمواظ و بالتدليل على مزايا أن تكون ذكياً وأن يكون بصرك حاداً.

نعم، يمكن ذلك جداً ولكن بقدر ما يمكن شفاء الآلهة من شهوة التعذيب والعبث، ومن شهوة التحديق في العاهات والتشوهات والآلام، ومن شهوات الاستماع إلى صرخات المعذنين والمفجوعين والمهزومين المقهورين بابتهاج تشمئز من وحشيته وهمجيته وبلادته وسماجته أكثر الحشرات سماجة وبداءة.

نعم، يمكن كل ذلك كما يمكن شفاء الآلهة من شهوات الطفولة، من شهوات العرض والصراخ والتعذيب في أخلاقها وفي منطقها وفي شهواتها وفي ثنائها على نفسها، وفي تمجيدها لقوتها ولعبقريتها، وفي محاولاتها لإثبات تفوقها وانتصارها على جميع الأنداد.

* *

ولكن ما هي المشاعر المتوقدة، أو ما هي الانفعالات الكبيرة المتوهجة التي تصنع التغيرات والقفزات والحضارات المتجددة الكبرى؟

فرعون يكتب سفر الخروج

ما هي الانفعالات القوية التي تهب آلهتنا ومذاهبنا وعقائدنا وأفكارنا وحياتنا كل حماسها وذكائها وألمعيتها وقدرتها، بل وكل تقواها؟

ما هي هذه الانفعالات التي تخلق وتصوغ وتقود وتحرك وتفسر وتعلم كل أربابنا ومعلمينا ومذاهبنا وعقائدنا وأدياننا وأفكارنا وأخلاقنا وحياتنا وكل نشاطاتنا وخطواتنا - والتي أيضاً تقتل وتغير وتهزم وتطارد وتذل وتفصح كل أربابنا ومعلمينا ومذاهبنا وعقائدنا وأدياننا وأفكارنا وأخلاقنا وحياتنا وكل نشاطاتنا وخطواتنا - والتي هذه كلها ليست إلا رعايا وخداماً من رعاياها ومن خدمها؟

نعم، ما هذه الانفعالات الساحرة الخالقة القاهرة؟ ما تفسيرها، وماذا تعني، ومن أين تجيء، وكيف تجيء، ولماذا تجيء، ولماذا تجيء كما تجيء، ولماذا لا تجيء؟

من يهبها، من يوزعها؟ ولماذا يهبها ويوزعها كما يهبها ويوزعها؟

لماذا ليست بأسلوب آخر؟ لماذا جاءت بهذا الأسلوب دون جميع الأساليب الأخرى؟

إن هذه الانفعالات هي الإنسان متحولاً إلى أعنف الصيغ والتعبيرات والاحتجاج والتصادم بكل الأشياء. إنها هي الإنسان في أعنف تصادمه العقلي والنفسي والأخلاقي والوجودي - إنها هي الإنسان ممارساً أعنف وأبهظ تحدياته في نفسه وفي كل الآخرين وفي كل الأشياء. إنما هي التحديق بكل الذات بكل الرؤية بكل القسوة في كل الأوقات في كل الأشياء.

إنها هي الإنسان في أعنف اشمزازه وإعجابه، وفي أعنف قبوله ورفضه، وفي أعنف تطلعاته وتوجساته ورؤاه وأحاسيسه نحو الأشياء وبالأشياء وللأشياء وضد الأشياء، وبالنفس ونحو النفس، وللنفس وضد النفس - محدقاً ومحتجاً ومسائلاً ومقاوماً ومحاسباً ومعاقباً ومحاكماً ومتفجراً، متفجراً. إنها هي الإنسان متفجراً على كل المستويات وإلى كل الاتجاهات.

هل يستطيع أي إنسان أن يكون كل ذلك؟ هل يستطيع أي إنسان أن يكون كل معاني الإنسان وكل احتمالاته؟

إن الإنسان - أي في أكبر وأقوى مستوياته وأساليبه - هو الإحساس العميق الأليم الشامل الدائم المفروض بالتصادم العميق الأليم الشامل الدائم المفروض بالأشياء، بكل الأشياء.

إنها هي التصادم الشامل بكل الأشياء مع الإحساس الشامل بهذا التصادم. إن الإنسان هو وحده الكائن المتصادم في هذا الكون. إنه لا أحد ولا شيء سوى الإنسان يتصادم بالأشياء، يتصادم بعقله وأخلاقه وأمانيه ومثله وتعاليمه وتحدياته الحادة البعيدة بكل الأشياء. إن الأشياء الكبيرة جداً لا تستطيع أن تتصادم بغيرها، إنها لا تملك موهبة التصادم. إنها لا تتصادم مهما تحطمت من التزاحم مع الأشياء الأخرى وبالأشياء الأخرى.

إن الشمس لو سقطت على شمس مثلها أو لو سقطت عليها الأرض لما أصبحت الشمس ولا الأرض متصادمة. إنها حينئذٍ متحطمة لا متصادمة. إنها متزاحمة.

غباء الإنسان تعرض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن التصادم هو حالة فكرية ونفسية وأخلاقية.

إن الإنسان هو وحده المتصادم في هذا الوجود لأنه هو وحده الحالة الفكرية والنفسية والأخلاقية. حتى الإله، إنه لا يتصادم. إنها مهما واجه الأشياء وعاشها وعاشت في عينيه وضميره بكل عاهاتها وتشوهاتها وآلامها وأخطائها وعبثها لا يصاب بالتصادم، حتى الإله، إنه لا يستطيع أن يرتفع إلى مستوى التصادم.

إن مجد التصادم، أو عار التصادم، وآلامه وتلوثاته وتشوهات وعاهاته حظ من حظوظ الإنسان وحده، لا يشاركه في ذلك أحد ولا شيء. وهل حظ الإنسان بهذا الاختصاص جيد أم رديء؟ من يستطيع أن يحكم أو يعرف أو يعدل أو يشفق؟

إن التصادم حالة نفسية وعقلية وأخلاقية وشعورية وليس تراحم أو تضاد أو تضارب أجسام فقط. إنني أريد أن أفهم التصادم بأنه كذلك.

إنني أريد أن أضع تعريفاً للتصادم، إنه حالة نفسية وعقلية وأخلاقية وشعورية إنه ليس لقاء أو تراحماً أو تقابلاً أو تساقطاً بين أجسام. إنه شيء أكثر من ذلك.

فهل هذا تعريف جديد للتصادم؟ وهل التعريفات الجديدة تهب حقائق جديدة؟ وهل اللغات الجديدة تهب البشر مستويات أو حضارات جديدة؟ هل اللغة الجديدة تعني شيئاً جديداً؟

إن الحجر حينما يتحطم لأن حجراً آخر قد سقط عليه ليس متصادماً في هذه العملية أو في هذا اللقاء المحطم. ولكن الإنسان هو وحده المتصادم في هذا اللقاء بين الحجرين.

إن الإنسان هو الذي يتصادم حينما يرى حجراً يصدم حجراً آخر، أو حينما يسقط حجر على حجر فيتحطم الحجران، وحينما يفترس وحش حيواناً ضعيفاً مسالماً.

إن الإنسان هو وحده المتصادم المصدوم المحتج الرافض المتسائل المستنكر بمنطقه وبأخلاقه وبمشارعه وبمثله وقيمه وتعاليمه، أي حينما يفترس وحش حيواناً ضعيفاً مسالماً بريئاً. إن الإنسان هو وحده المتصادم حينما يقع هذا الافتراس المتوحش العدوانى دون الوحش المفترس ودون الحيوان الضعيف البريء الذي وقع عليه الافتراس. لأن الإنسان هو وحده الذي سيكون هذا الافتراس نقيضاً له وخروجاً على جميع تفاسيره للأشياء وعلى جميع اشتراطاته وشروطه المختلفة. إن هذا الافتراس عدوان على مستويات الإنسان الأخلاقية والنفسية والمنطقية والدينية. إنه تحد للإنسان في جميع مستوياته الإنسانية. لأن الإنسان ولو افتراضاً لا بد أن يكون صيغة فكرية ونفسية وأخلاقية.

لقد أصاب هذا الافتراس بأسلوب فيه كل معاني العدوان والقسوة والخروج على كل قانون ونظام وعدالة وأخلاقية موجودة أو مفترضة أو مطلوبة كل معاني الإنسان وتفايسيره.

فرعون يكتب سفر الخروج

بل إن هذا الافتراض هو افتراض للإنسان في منطقته. إنه تهديد له بالافتراض، بأن ينتقل من رؤيته إلى جسده.

نعم، لقد أصاب هذا الافتراض بتحد شامل رؤية الإنسان ومنطقه وأخلاقه وآماله وتمنياته، وجميع تعاليمه وتصوراتها وجميع ما يعرف ويتمنى من قيم ومثل. بل وهدده بالانتقال إلى جسده، أي بأن يتحول من رؤية فقط ومن مكابدة شعورية إلى مكابدة جسدية.

ولقد أثار كذلك هذا الافتراض كل ما في الإنسان من اشمئزاز واستقباح واستفظاع واستنكار وغضب ورفض. إن هذا هو المفروض في الإنسان، أو هو مستواه الأعلى والأعظم والأقوى ولو في بعض أفراد. إن معاني الإنسان ومستوياته لا توجد في كل إنسان إن التفاسير للإنسان ليست تفاسير لكل إنسان، إنها تفاسير لآحاد قليلين. إن أغلب البشر هم في كل مستوياتهم نقيض للإنسان.

إذن لقد وقع هذا الافتراض على الإنسان وحده دون جميع الكائنات، بل دون من أصابه هذا الافتراض نفسه.

إن الحيوان الذي افترسه الوحش ليس هو الفريسة، ولكن الفريسة هي الإنسان وحده. إن الفريسة هي رؤية الإنسان ومنطقه وأخلاقه ومشاعره وخيالاته وتفسيره لنفسه وللأشياء.

إن بذاعة الحشرة وبلادة الشمس لا تعيشان، أي البلادة والبذاعة لا في الحشرة ولا في الشمس، ولكنهما تعيشان في الإنسان دون أي كائن آخر سواه.

إن جميع البلادات والبذاءات والدمامات والتشوهات والمظالم لا تعيش إلا في الإنسان مهما وجدت في غيره.

إن الإنسان هو وحده المعاقب بكل هذا الكون، بكل أشيائه وآلامه وحماقاته ومظالمه وعاهاته وأخطائه، وهو وحده المسؤول عن كل هذا الكون، والمتهم بكل الكون، والمتألم بكل الكون وعن كل الكون، والمصاب بكل آلام الكون، والحامل لكل الكون، والذارقة عيناه لكل ما في الكون من دموع. إن شيئاً ما في هذا الكون لا يحمل ولا يستطيع أن يحمل فوق ذاته مثلما يحمل الإنسان فوق ذاته رفوق معانيه.

إذن ما أعظم حظوظ الإنسان. إذن ما أقسى حظوظ الإنسان وأردأها.

* *

وهل الإنسان حقاً كائن متصادم أم هو أكثر الكائنات تلاؤماً وبحثاً عن التلاؤم وعن مسوغاته؟ هل الإنسان يتصادم بالكون وبالأشياء الواجب التصادم بها لقبحها وجنونها وغباؤها وظلمها؟

أليس الإنسان أكثر وأقوى تلاؤماً بأقبح وأكذب وأسخف الأشياء من كل شيء؟

إن الإنسان لا يعيش فقط الدماملات والتشوهات والعبث والمظالم والبلادات بتلاؤم شامل أو باستمتاع شامل؛ ثم يصمت حياءً أو تأثماً أو سترأ على نفسه أو إبعاداً لها عن التحديق أو التفكير فيها

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

وفيما تصنع. بل إنه من شدة قدرته على التلاؤم ومن شدة رغبته في التلاؤم يذهب يسوغ ويفسر كل ما يصيبه وكل ما يواجهه وما يجده، بل وكل ما لا يواجهه ولا يجده - يذهب يسوغه ويفسره بالآلهة والأنبياء والمعلمين، وبالأديان والمذاهب والعقائد والتعاليم والفلسفات والزعامات والقداسات. إنه يذهب يسوغ ويفسر بالآلهة والأديان والأنبياء والمذاهب كل ذنب وكل ظلم وكل قبح وكل بلاء.

بل إن الإنسان يذهب يحول كل ما يصيبه ويواجهه ويجده، وما لا يصيبه ولا يواجهه ولا يجده، إلى آلهة وأنبياء ومعلمين، وإلى أديان ومذاهب وعقائد وتعاليم وفلسفات وزعامات وقداسات، لكي يصبح تلاؤمه بكل شيء بلا حدود وبلا قيود وبلا شروط.

إن الإنسان لا يتقبل الألم والظلم والدمامة والكذب والعبث والغباء مستغفراً الله أو معتذراً إلى كبريائه وشرفه وتقواه وإلى إيمانه وذكائه، أو معتذراً إليه ضعفه وجبنه وهوانه وجوعه، أو مطأطأاً رأسه حياء وتواضعاً وأسفاً وبكاء، بل إنه يذهب بكبرياء وإعلان يفسر كل ذلك أجمل وأتقى التفسير، وأكثرها إعجاباً واقتناعاً بنفسها.

إذن فالإنسان أكثر من متلائم مع كل شيء، وأكثر من عاجز عن التصادم مع أي شيء، بل إنه ليحول تلاؤمه هذا وعجزه عن التصادم مع أي شيء إلى تاريخ طويل مهيب رهيب من الآلهة والأنبياء والقديسين، ومن الأديان والمذاهب والفلسفات والنظريات والتعاليم المتوحشة العدوانية القتالية. إن كل أديان الإنسان وآلهته ومذاهبه وفلسفاته وتعاليمه ليست إلا بحثاً عن التلاؤم ومقاومة لأي تصادم. إن هذه كلها ليست إلا حرصاً من حرص التلاؤم وإلا حرصاً لمقاومة التصادم.

هل وجد في أي وقت، أي جنون أو سفه أو ظلم أو قبح أو غباء أو عبث كوني أو اجتماعي أو تاريخي أو إنساني لم يحول إلى مزية من المزايا المذهبية أو الدينية أو الأخلاقية أو النفسية أو الإنسانية أو الفلسفية؟ إن أية دمامة أو بلاءة أو حماقة أو سخافة أو تفاهة أو سفاهة لم ترفض المجيء في أي وقت احتراماً للإنسان أو خوفاً عليه من أن يعجز عن تفسيرها أتقى وأجمل التفسير..

لقد كان الإنسان، وإنه لا يزال يحول كل الآلام والشور، حتى المرض والجوع والبله والموت والتشويه والعجز - لقد كان الإنسان، وإنه لا يزال يحول كل ذلك إلى مزايا وتفسيرات جيدة ومقنعة جداً، لأنه كائن لا مثيل له في موهبة التلاؤم مع كل شيء، ولا مثيل له في العجز عن التصادم مع كل ما هو كائن ومع كل ما ليس كائناً لأنه يحتمل أن يصبح كائناً.

أجل. إن كل هذا حق في أخلاق الإنسان، وفي منطق وسلوكه وفي تاريخه الطويل الأليم الحزين الذي يظن أحياناً بل ويزعم أحياناً بل دائماً أنه كان تاريخاً عظيماً وسعيداً ومجيداً، بل ونموذجاً لكل مستويات ومعاني البطولة الشاملة.

أجل. إن كل هذا حق قد عاشه كل تاريخ الإنسان في كل مجتمعاته. وإنه لا يزال حتى اليوم يعيشه بأسلوب لعله ليس أقل أو أكثر وقاراً أو ذكاء مما كان يعيشه.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن التقدم الحضاري والعلمي لم يصنع مستوى أكثر وقاراً أو ذكاء في التهافت على التلاؤم وفي مقاومة كل تصادم.

ولكن لعل هذا لم يكن إلا أسلوباً من أساليب الدفاع عن النفس. لعله كان يريد بكل ذلك أن يحمي نفسه من نفسه. لعله كان نوعاً من الدفاع عن النفس ضد هجوم النفس.

لعله كان يدرك بأسلوب ما أو يشعر على نحو ما أن موهبة التصادم فيه باهظة ومتوحشة جداً، لا بد أن تهبه كل معاني العذاب ومستوياته وفنونه. لعله قد أراد أن يقاوم وأن يضعف من وحشية هذه الموهبة بكل ما ابتكره من تفاسير ومسوغات ومعوقات، أو بما يظن معوقات. ولعله قد وضع هذه التفاسير والمسوغات والمعوقات في صيغ آلهة وأديان ومذاهب وفلسفات وأخلاق وتعاليم وأفكار. بل لقد فعل ذلك.

لعل كل هذه التفاسير والمسوغات التي تعني أن الإنسان كائن متلائم بلا حدود لا تعني إلا أنه متصادم بلا حدود. لعله قد خاف على نفسه وعلى حياته وعلى كل أشيائه وممارساته وعلى كل ما حوله وعلى كل مواجهاته - لعله قد خاف على كل ذلك من موهبة التصادم فيه، فذهب بلا ائتران يبحث عن مسوغات ومسببات التلاؤم. فأصبح بحثه هذا دليلاً على النقيض - دليلاً على أنه متصادم جداً.

لعل الأمر كذلك، أو لعله يبدو وكأنه كذلك، أو كأنه قد قصد به ذلك.

أو لعل التفسير لذلك أن الإنسان كائن مركب دائماً من النقيضين الحادين جداً ودائماً. فهو متلائم جداً ومتصادم جداً. وهو يفعل الشيء ويؤمن بنقيضه ويدعو إلى نقيضه. وهو كذلك يدعو إلى الشيء ويؤمن بالشيء الذي لا يريده والذي لا يمكن أن يفعله أو أن يحدث أو أن تؤثر فيه دعوته أو إيمانه. وهو أيضاً لا ينكر على نفسه أو يعجب من نفسه أن يفعل الشيء ونقيضه، وأن يدعو إلى الشيء وإلى نقيضه، وأن يؤمن بالشيء ونقيضه - أن يكون دائماً نقيض نفسه، ونقيض إلهه ونقيض دينه وعقيدته ومذهبه ونقيض أخلاقه وخطبه.

وإنه كذلك لا يقف ليسأل نفسه أو ليعاتبها لماذا يقول ما لا يفعل وما لا يستطيع وما لا يريد، ولا لماذا يفعل ما يمتدح نقيضه وما يؤمن بنقيضه وما يدعو إلى نقيضه وما يريد نقيضه، ولا لماذا يقول الشيء ونقيضه، ويفعل الشيء ونقيضه، ويؤمن بالشيء ونقيضه، ويمتدح الشيء ونقيضه. إنه لا يسأل أو يحاسب أو يحاكم نفسه: لماذا هو دائماً بلا منطق وبلا تفسير وبلا صدق وبلا انضباط أو توافق ذاتي أو نفسي أو فكري أو أخلاقي.

إنه لا يسأل ولا ينكر ولا يعجب: كيف يكون دائماً متناقضاً ومعلنًا عن تناقضه، ومفاخرًا بتناقضه، وغير راء أو رافض أو لاعن أو مستفظع لتناقضه.

إن الإنسان موهوب بإسراف في قدرته على ألا يرى بعضه بعضاً، أو ينقد بعضه بعضاً، أو يحاكم

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

أو يعاقب أو يجادل أو يعاتب بعضه بعضاً، أو يشتمز أو يخجل بعضه من بعض، بل أو ينصح ويعظ بعضه بعضاً.

إنه لا يوجد راء عاجز عن الرؤية مثل الإنسان في عجزه عن رؤيته لنفسه، في عجز أفكاره عن رؤية أفكاره.

نعم، إن بعض الإنسان لا يرى بعضه. إن ذاته لا تستطيع ولا تريد أن ترى ذاته، حتى الرؤية، إن بعضه لا يرى بعضه. ولهذا فإن بعضه يجاور ويعايش بعضه، متعرياً مفتضحاً بعضه أمام بعضه، مناقضاً ونافياً بعضه بعضه، بل مكذباً ورافضاً بعضه بعضه، دون أن يرى أو يشعر بأنه محتاج إلى أي استتار أو اعتذار أو اشمئزاز أو غضب أو خجل أو تفسير أو تسويغ أو دفاع. إنه سلوك ليس فيه شيء يستحق حتى الاعتذار أو الاستتار، أو حتى التساؤل، بل أو حتى التفسير.

إنه لا مثيل لتسامح الإنسان في معاملته ومعاشته ورؤيته لنفسه. إن أشد الناس تعصباً وتزمتاً وتديناً وتقوى في معاشته ومعاملته ورؤيته للآخرين وفي محاسبته ومحاكمته الدينية والأخلاقية والمذهبية والإنسانية لهم ليصبح نموذجاً رائعاً في تجنبه لكل تعصب وتزمت وتدين وتقوى حينما يعايش ويعامل نفسه، وفي تجنبه لمحاكمتها ومحاسبتها ورؤيتها. إن الذين يرون أنفسهم أو يحاكمونها أو يحاسبونها أو يعاتبونها أو يجادلونها أو حتى يعظونها وينصحونها، إن هؤلاء ليسوا هم الناس ولا منهم. إنهم الخارجون على الناس.

ولكن لعل في القضية تفسير آخر. لعل الناس لا يملكون أي قدر من موهبة التضاد.

لعلهم لا يملكون أي قدر من الرفض أو الاحتجاج أو الاستفظاع أو الاستنكار أو الرؤية أو النقد أو الاشتراط. لعلهم كائنات لا مثيل لها حتى ولا الحشرات، حتى ولا الديدان في تلاؤمهم وتقبلهم وصبرهم وهوانهم وفي استسلامهم وتواضعهم النفسي والعقلي والأخلاقي، بل والديني والمذهبي والإنساني. إن تقبل الناس الديني والمذهبي والأخلاقي والوطني ليتحدى في هوانه كل هوان الحشرات وتواضعها وتقبلها. إنهم ليمارسون أديانهم ومذاهبهم وتعاليمهم، وباسمها بلا أي مستوى من الكرامة والذكاء.

لعل جميع الناس كذلك، ولكنهم مع ذلك يفرزون أو يلدون من داخلهم ومن صميم ضعفهم وحضيضهم أفراداً قليلين - يفرزونهم أو يلدونهم بلا تدبير أو علم أو ترحيب ليكونوا أي الأفراد الأقلون كالاعتذار عنهم، وكالاحتجاج عليهم، وكالغضب من أجلهم، وكالتعويض لهم. إن الناس يولدتهم لهؤلاء الأفراد إنما يلدون نقيضهم. لعل كل عبقرية البشر ومزاياهم أنهم يلدون نقيضهم، أي أنهم يلدون هؤلاء الأفراد الذين هم نقيض لهم.

ليكونوا كأنهم كل ما كان يجب أن يتقسم على كل الناس قد جاء متجمعاً في أفراد قليلين

فرعون يكتب سفر الخروج

يجيئون إلى الناس ويخرجون من ترابهم - يجيئون إلى الناس ليكونوا كالعقاب، كالحاكم، كالمقاومة، كالاعتذار، كالتعويض، كالكفارة، كالشدوذ، كالغلطة الأليمة، كالذنب العظيم.

ليكونوا كالرؤية في العيون الميتة، كالحققان في القلوب الساكنة، كالتفكير في عقول المؤمنين والمذهبيين، كالحب والصدق في أخلاق ونفوس المتخاصمين والمتحارين.

ليكونوا كالمنطق في تفاسير ونصوص وتاريخ الأديان والأتقياء. أي ليكونوا شيئاً غير معقول وغير معهود، بل شيئاً غير محتمل أو مغفور.

وهؤلاء الأفراد الأقلون هم الذين يجيئون متصادمين، هم الذين يتحولون إلى متصادمين عن كل البشر، هم الذين يجعلون البشر يبدون وكأنهم كائنات متصادمة بكل شيء - كأنهم كائنات لا مثيل لها في التصادم بكل الأشياء. إنهم يتحولون إلى تزوير للبشر. إن البشر بدون هؤلاء الأفراد يصبحون شيئاً آخر. إن البشر بدون هؤلاء الأفراد الأقلين يصبحون شيئاً لا مثيل له في الضعف والهوان والبلادة والتخلف. إن المسافات الفاصلة في أبعادها بين هؤلاء الأقلين وبين البشر في مستويات التصادم والتلاؤم، وفي مستويات التقبل والرفض، والرضا والغضب، والرؤية والعجز عن الرؤية، وفي كل المستويات الأخرى، ليست أقل من المسافات الفاصلة بينهم، أي بين هؤلاء الأفراد وبين الحشرات والديدان.

إن المسافات الفاصلة بين الإنسان والإنسان لأوسع من كل المسافات الموجودة أو المتخيلة في الكون والفاصلة بين وحداته.

إن هؤلاء الأفراد الأقلين المالكين لموهبة التصادم ليبدون بعيدين، بعيدين جداً عن البشر، حتى وكأنهم هجاء لهم، لا مجد من أمجادهم، ولا تعويض عن عجزهم وضعفهم، ولا ستر لعارهم، ولا محابة لحياتهم، ولا تعبير حاد متجمع مركز مكثف عن مواهبهم واحتمالاتهم واحتياجاتهم ورغباتهم. إن البعد الذي بين حدي الإنسان لأوسع من البعد الذي بين الإنسان وبين خياله عن أنبيائه وأربابه ومن البعد الذي بين معلميه وتعاليمهم ومن البعد الذي بين قادته ونياتهم ومن البعد الذي بين المؤمن وإيمانه وبين العابد ومحاربه وبين المصلي وصلواته.

وهل في هذا شيء من الصدق؟ هل صدق أن في البشر من يتصادمون؟ هل يوجد إنسان واحد يملك موهبة التصادم ثم يستطيع أن يظل حياً أو موجوداً؟ هل وجد هذا المستحيل ولو مرة واحدة؟ إن التصادم بالأشياء يعني أن يتفجر كل الكون وكل ما فيه في كل رؤاك وفي كل منطلقك وفي كل أخلاقك ومعانيك وأمانيك ومثلك واتجاهاتك وطرقك وتفسيرك ومخاوفك واحتياجاتك - أي كل أحاسيسك وحواسك وتفسيرك لنفسك وللأشياء.

إن معنى التصادم أن يتفجر كل الكون وكل الأشياء وكل الناس، متحولاً ومتحولة ومتحولين إلى حرائق داخل ذاتك.

غناء الإنسان تعويضاً له عن قسوة الطبيعة عليه

وهل يستطيع إنسان واحد أن يحيا أو يوجد لو تفجرت في عينيه أو في أذنيه أو في أخلاقه أو في تفكيره أو في حبه أو في أشواقه ورحمته أو في قيمته وتقواه كل ما في الكون والأشياء والناس والذات من آلام وأحزان وعاهات وأخطاء وتوقعات ومظالم وضعف وخوف وهوان وحقارة وتفاهة، ومن احتمالات وتوقعات كئيبة رديئة شريرة؟ إن الذين لا يتصادمون مغلقون، مغلفة كل نوافذ ذواتهم دون كل ذلك مهما عاشوا داخله. إن الأشياء لا تجعلنا نعانيتها ولكن نحن نصبح نعانيتها أو لا نعانيتها.

وإذا لم تكن موهبة التصادم موجودة في البشر، في أي مستوى من مستوياتهم، بأي مستوى من مستوياتها أي من مستويات موهبة التصادم، فلعلها أي موهبة التصادم قد بدأت تتخلق في البشر، ولعلها تتعاضد أو تكتمل فيهم في طائفة منهم يوماً من الأيام البعيدة القادمة. لعل موهبة التصادم توجد يوماً ما كما وجدت مواهب الإنسان الأخرى بالأسلوب الذي به وجدت.

وإذا جاء هذا اليوم - إن كان من الممكن أن يجيء - أي اليوم الذي يصبح الإنسان فيه مالكا لموهبة التصادم بالأشياء، أي مالكا للموهبة التي تعني أن تتفجر كل الآلام والهموم والتشوهات والذنوب والأخطاء والوقاحات والبذاءات والعبث والقبح والخوف والضياع والمذلات في كل حواسه وأحاسيسه وفي كل تفاسيره لنفسه وللأشياء - تتفجر فيها إلحاح وتكرار وصراخ وإعلان وديمومة وشمول.

نعم، إذا جاء هذا اليوم إن كان ممكناً مجيئه فهل يستطيع الإنسان حينئذ أن يعيش أو أن يتقبل وجوده، ليعاني ويعيش كل هذه التفجرات؟ هل يريد حينئذ وجوده؟

هل يستطيع حينئذ ذلك؟ هل يريده؟ هل يملك حينئذ خياراً فيما سوف يحدث له، أو فيما سوف يصيبه، أو فيما سوف يكون؟

هل يستطيع الإنسان أن يحيا أو يقبل أن يحيا لو سقط كل الكون وكل الأشياء فوقه، ليقبى وتبقى أي كل الكون وكل الأشياء فوقه، ليتحرك كل الكون وكل الأشياء فوقه بكل القسوة والديمومة وبكل الأساليب والاتجاهات والحركات والتعبيرات والشمول؟

هل يقبل الإنسان وجوده أو يعيش وجوده إلا بقدر ما يكون عاجزاً عن التصادم بالأشياء وبنفسه؟ لعله لم يوجد في البشر متصادمون حتى المتفوقون والمتأزنون، لعلهم لم يكونوا فقط فاقدين للتصادم وعاجزين عنه، بل لعلهم كانوا مقاومين له ومعلمين للتلاؤم. لعلهم كانوا أنبياء التلاؤم.

لعل المتفوقين والمتأزنين في البشر ليسوا هم الذين يملكون موهبة التصادم بالآلام والدماجات والعبث والتفاهات والحقارات، بل هم الذين يملكون موهبة التسويغ والتفسير والتجريح لذلك.

لعل المتفوقين والمتأزنين هم الذين يعلموننا معايشة الآلام والحقارات بالمذهب والنظرية وبالدين وبالبحث عن الشهامة.

فرعون يكتب سفر الخروج

لعل هؤلاء هم الذين يتحولون إلى أنبياء ومعلمين ودعاة وقادة للتقبل والرضا والتلاؤم مع كل ما يهين عيون الحشرات أن تمدق فيه تحت أقوى الشعارات سحراً وغواية.

إن الذين أجلسوا فوق هذا الكون آلهة وكائنات سماوية لا بد أن يكونوا قد تصوروا أي هذه الآلهة والكائنات السماوية لا تملك أي قدر من التصادم، قد جعلوها بلا عيون ولا آذان ولا أخلاق ولا اشمزاز ولا استفظاع ولا احتجاج ولا رفض ولا منطق، قد فرغوها من كل انفعال يغضب أو يرفض، قد صاغوها بلا أية أحاسيس أو حواس، قد أسرفوا كثيراً في تشويهها وتقبيحها. إن الذين وضعوا فوق هذا الكون الحزين آلهة وكائنات أخرى سماوية لا بد أنهم قد تصوروا هذه الآلهة والكائنات الأخرى غير قابلة لأن تخلق لها أو فيها عيون أو آذان أو مشاعر أو شهامة أو كرامة أو محبة أو رحمة أو حياة. لهذا لم يتصوروا أنهم قد ظلموا أو أهانوا أو حقروا أو أشقوا هذه الآلهة وهذه الكائنات السماوية حينما أجلسوها فوق هذا الكون وجعلوها مواجهة له أو مسؤولة عنه أو متهمة به.

إنهم لو تصوروا هذه الآلهة والكائنات السماوية تملك موهبة التصادم بما تواجه أو بما تصنع وتعامل وتمارس وترى وتسمع وتعلم.

لو تصوروا تملك عيوناً وآذاناً وحواس أخرى أو من أي نوع، وتملك قدرة على الاستفظاع والاستبشاع والإنكار والحب والرحمة والتحديق والغثيان النفسي أو العقلي أو الأخلاقي أو المذهبي أو الديني أو الشعوري أو الذاتي.

إنهم لو تصوروا كذلك لوجدوا أنهم يعتدون عليها أبشع اعتداء، ويوقعون بها كل أهوال التعذيب والترويع والتعير والتقبيح لأنهم قد أجلسوها فوق هذا الكون، أو لأنهم جعلوها تعايشه وتراه وتعرفه وتحسه وتقاسيه - تحس بأحاسيسه وبمقاساته وبآلامه وعاهاته وذنوبه وأخطائه وبكل احتمالاته وتوقعاته.

إنهم لو تصوروا كذلك أي متصادمة لوجدوا أنهم يرحمونهم ويشفقون عليها ويحسنون إليها ويحاربونها وينقذونها ويحمونها من أهوال العذاب حينما يطردونها وينفونها من هذا الكون، من أن تكون فوقه أو أمامه أو معه أو حتى فيه، أو حتى شيئاً منه. إنه لشيء أكثر وأفظع من البلادة ومن كل ضروب الوحشية أن تصور فوق هذا الكون آلهة تستطيع أن ترى أو أن تسمع أو أن تشعر أو ترثي أو أن ترحم أو تحب أو تخجل أو أن تصاب بالشهامة أو بالكبرياء.

إن من يتصور معنى التصادم ثم يتصورك متصادماً ثم يلقي بك إلى هذا الكون حتى ولو جعلك إلهاً له لهو كائن لا مثيل له في وحشيته وفي عداونه عليك وظلمه لك، حتى ولو تصورك أو صاغك في أعظم وأفضل مستويات الكينونة. إنه لا يمكن فهم من يؤمن بأن إلهاً حياً يملك أقوى الأحاسيس وأفنك الحواس يخلق هذا الكون أو يعيش فيه أو حتى يراه أو يعلمه ثم يعتقد أنه بهذا الإيمان يكرم أو يعبد أو يرضي ذلك الإله.

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن كل شيء لا بد أن يتحول إلى أقسى عقاب وعذاب لك وعدوان عليك حينما تكون مالكا موهبة التصادم. إذن لو كنت تملك موهبة التصادم هل يمكن حينئذ أن تتصور إليها يملك موهبة التصادم العقلي أو النفسي أو الأخلاقي لتلقي به في هذا الكون؟ هل يوجد حينئذ عدو له مثلك؟

إن أقوى ظروفك ومستوياتك على تعذيبك وعلى التنكيل بك أن تكون متلائماً ومتصادماً. إنك حينئذ واقع في منطقة التعذيب الرهيب. إنك حينئذ تعيش في درجة المعاناة العظمى.

إنك لو كنت متلائماً فقط، لو كنت متلائماً تلاًوماً شاملاً لرضيت ومعدت. وإنك لو كنت متصادماً فقط، أي لو كنت متصادماً تصادماً شاملاً لرفضت وتحطمت واسترحت. أي إنك حينئذ لا بد أن تموت منتحراً أو بأي أسلوب آخر. لقد بقيت لأن تصادمك ليس شاملاً.

أما أن تتلاءم وتتصادم، أي أن تعيش متصادماً، أي أن تتصادم دون أن ترفض وتتحطم، وأن تتلاءم دون أن تفهم أو تقبل أو ترضى فهذا هو أقدر ظروفك ومستوياتك على تعذيبك وعلى التنكيل بك. إن هذا يضعك في موقف المعاناة العظمى.

إنه لم يوجد إنسان واحد متصادم تصادماً كاملاً. إنه لو وجد لما بقي. فهل يمكن أن يوجد مثل هذا الإنسان الواحد؟ وإنه لم يوجد إنسان واحد متلائم تلاًوماً كاملاً. إنه لو وجد لما شكاً أو بكى أو حزن أو غضب أو رفض. فهل يمكن أن يوجد مثل هذا الإنسان الواحد؟

إن جميع الناس إذن متصادمون ومتلائمون ولكن على مستويات متفاوتة جداً. لهذا جاء الإنسان أكثر الكائنات عذاباً مع أنه أعظمها موهبة وقدرة على التغيير.

إن الإنسان مهما استطاع وأخذ وأبدع يظل أكثر الأشياء دموعاً وأحزاناً وخوفاً وافتضاحاً وهواناً وتشوهاً، ويظل أكثرها ممارسة للحقارات والتفاهات والذنوب والصغائر. بل ويظل أكثرها تلوثاً نفسياً وذاتياً وأخلاقياً.

وإذا كانت أخلاق الكون لا تستطيع أن تحبل بالآلهة فهل تستطيع مواهب الإنسان واحتمالاته أن تحبل بكائن لا يصغر ولا يتلوث أو يتشوه أو ييكي أو يخاف، أو لا يعيش الغباء والتفاهة والهوان والذنوب والمذلات الكبيرة بنشوة وإعجاب وكبرياء؟

هل يمكن أن يحبل الكون أو يحبل الإنسان بإنسان لا يعيش أي شيء من الصغائر أو التلوثات أو التفاهات أو البلادات أو الإهانات أو التشوهات أو الدمامات أو الحقارات أو الذنوب إلا وهو ييكي أو يتعذب أو يرفض أو حتى يحتاج أو حتى يرى ويفهم ويعاني من الخجل، أو حتى لا يحول كل ذلك إلى آلهة وإلى أنبياء وأديان ومذاهب من قوة وروعة وشمول التلاؤم معه وبه؟ هل يمكن أن يلد الكون أو الإنسان إنساناً لا يفسر أقبح العاهات والتشوهات والدمامات والآلام بذكاء الآلهة ونبوات أعظم الأنبياء؟

أشعر أنه لا بد من الاعتذار إلى القارئ لإصرار رغبتى على معاودة التوكيد لهذه القضايا.

فرعون يكتب سفر الخروج

إنه لا حد لإصراري على أن أعود إلى التوكيد بأن الناس لا يستطيعون أن يصنعوا الحياة أقوى أو أفضل مما يحسونها إحساس التقبل والرفض، وإحساس الإعجاب والاشمئزاز، أي الإحساس الشامل الحاد المتناقض المتضاد، وأنهم حينما يعجزون عن الإحساس بها هذا الإحساس الحاد المتناقض المتضاد لا يستطيعون صنعها بكل ذكائهم وقدرتهم واحتمالاتهم، أو لا يستطيعون صنعها بجبروت ودوي وتعذيب وروعة.

وهل يستطيع البشر تحت أي ظرف من الظروف المواتية أو المحزنة أن يصنعوا بكل قدرتهم أو بكل ذكائهم؟

أليس صنع الناس للحياة هو دائماً أقل من إحساسهم بها؟ وهل يمكن أن نصنع الحياة أكثر من أن نحسها؟ ألا يمكن أن نصنعها كما تصنعها الطبيعة، أي بلا أحاسيس، أي بلا إعجاب أو اشمئزاز، وبلا تقبل أو رفض أو احتجاج، أي كما تصنعها أي الحياة قلوبنا وراثتنا وغددنا الأخرى؟

إن الإحساس القوي بالحياة وبالأشياء لا بد أن يتحول إلى إحساس متناقض متضاد. إنه بقدر ما تكون أحاسيسنا أو انفعالاتنا قوية وشاملة فلا بد أن تكون متضادة متناقضة.

إنه بقدر ما تكون مواهب الإعجاب والتقبل والاشتهاء والإرادة والاستحسان فينا قوية تكون المواهب المضادة والمناقضة كذلك. أليس الذي يعجب ويرى ويتقبل بقوة محكوماً عليه أن ينكر ويشتمز ويرفض بقوة أيضاً؟

هل يمكن أن تكون موهوباً التحديق المستلهم المتطلع المسائل العنيف دون أن تكون موهوباً كل معاني النقد والبكاء والغضب العنيف؟ هل يمكن أن ترى جداً بدون أن تكره وتشتمز جداً؟

هل يمكن أن يثيرك الجمال والذكاء جداً بدون أن تثيرك الدمامة والغباء جداً؟

إنه محتوم أن تكون موهوباً أحاسيس الرفض والاشمئزاز إذا كنت موهوباً أحاسيس الإعجاب والتقبل المحقق المستلهم المتطلع المسائل.

ولكن هل محتوم أن تكون موهوباً أحاسيس الرفض والاشمئزاز والاستفظة؟ ألا يمكن حيثئذ أن تتحول أحاسيس الإعجاب والتقبل إذا كنت موهوباً أحاسيس الاستفظة والرفض والاشمئزاز إلى غطاء شامل لكل أحاسيسك، إلى استهلاك شامل لكل أحاسيسك؟

إن الشعور العميق بالجمال والصحة والنظافة والاستقامة والذكاء والمسرات لا بد أن يصنع أو أن يعني الشعور العميق بالدمامة والمرض والتلوث والانحراف والأحزان والغباء.

ولكن هل الشعور العميق بقبح الطبيعة والأشياء، أو بيلادتها أو بقسوتها أو بمظالمها محتوم أن يصنع شعوراً عميقاً بجمال الطبيعة والأشياء، أو بذكائها أو برحمتها أو بعذالتها؟ أليس النقيض الرديء هزيمة بل نفياً بل هجاء للنقيض الجيد؟ أليس الموت والشيخوخة والدمامة والمرض هزيمة ونفياً بل وهجاء ومعاقبة بل وتشويهاً للحياة وللشباب وللجمال وللصحة؟

غباء الإنسان تعويض له عن فسوة الطبيعة عليه

أليس ظلم الحاكم وجنونه وغباؤه هجاء ونفياً لعدله ولعقله ولذكائه؟ ولكن هل يمكن أن يكون ذكاؤه أو عدله أو عقله ثناء على جنونه أو على ظلمه أو على غباؤه، أو نفياً له؟

أليس الحاكم الذي يظلم ويجن ويقسو ويغامر ويحارب ويكذب أحياناً هو حاكم ظالم ومجنون وقاس وكذاب ومغامر؟ ولكن هل الحاكم الذي يعدل ويعقل ويرحم ويصدق ويسالم أحياناً حاكم عادل وعادل ورحيم وصادق ومسالم؟

إذن فالنقيض الرديء ليس رؤية لنقيضه فيه، بل هو رؤية له في نقيضه.

إن الإحساس بالنقيض الرديء ليس إحساساً بنقيضه فيه أو رؤية له فيه بل هو إحساس به في نقيضه ورؤية له في ذلك النقيض.

إن إحدى مواهب البشر الرديئة وقد يقال الجيدة أن أحاسيسهم دائماً بأنفسهم وبالأشياء أقل من الأشياء ومن أنفسهم. إن أحاسيسهم دائماً مجاملة أو محابية لأنفسهم وللأشياء. إن أحاسيسهم لتبدو وكأنها تعتمد أو تحاول أن تكون رحيمة بالأشياء وحياتهم.

لهذا تريد دائماً أن تكون أقل منها. إنها لا تحسها بقدر ما يجب أن تحسها، إنها لا تواجهها بكل الأحاسيس ولا بمستوى الأحاسيس التي تستحقها، كما لا تراها بقدر ما يجب أن تراها.

إن أحاسيس البشر منافقة دائماً لأنفسهم وللأشياء أو رحيمة بها، لهذا لا تحسها أو تراها أو تعاملها كما هي.

إن إحدى مواهب البشر الرديئة، وقد تكون الجيدة أنهم خامدو الأحاسيس. بالأشياء، موجودة ومفقودة، مقبولة مرادة، ومرفوضة غير مرادة. وإنهم كانوا متوقدي الأحاسيس فإن أحاسيسهم تظل أقل من الأشياء، وما تستحق الأشياء، وما تستطيع أحاسيسهم أن تكون، وما يطلب منها أن تكون. إن أحاسيسهم دائماً مهزومة أو مزجورة أو منافقة أو رحيمة أو محكومة بالشهامة.

إن أحاسيسهم لا تعامل الأشياء أو حياتهم بكل طاقاتها. إنها لا تعاملها بالعدل أو بالصدق أو بالقوة أو بالصرامة.

إن البشر ليبدون دائماً أصغر من الأشياء وأصغر من أنفسهم ومن احتمالاتهم وما تطالبهم به مواقفهم. إنهم دائماً يقفون أقصر من قاماتهم كما يعملون دائماً أضعف من قدرتهم، وكما يرون دائماً أقل من عيونهم مهما آمنوا دائماً أقوى وأكثر من اقتناعهم ومن تفكيرهم.

إنه ليست لدى البشر أجهزة علمية أو ذاتية يقيسون بها أو يضبطون بها مشاعرهم، أو يرفعون بها مشاعرهم لتكون على المستوى المطلوب أو الواجب أو المنتظر أو الملائم. إنهم لا يملكون أجهزة علمية أو ذاتية طبيعية، ليعرفوا بها أنهم دون ما يجب أو ما ينتظر أو ما يستطيعون أن يكونوا - ليعرفوا بها أنهم قد فقدوا أشياء كان عليهم ألا يفقدوها، وأنهم يعيشون أو يواجهون أو يتقبلون أو يريدون أشياء

فرعون يكتب سفر الخروج

ينبغي عليهم ألا يعيشوها أو يواجهوها أو يتقبلوها أو يريدوها أو يتعاملوا معها وبها على المستوى الذي به يتعاملون.

هل هي مشكلة من مشاكل الإنسان أو حاجة من حاجاته أنه لا يجد ولا يعرف ولا يحاول أن يجد أو أن يعرف جهازاً ما يقيس به مستوياته الشعورية والنفسية، وكيف أو يضبط هذه المستويات الشعورية والنفسية، قبولاً ورفضاً، إعجاباً واشمئزازاً بهذا الجهاز، كيف شاء ومتى شاء؟ هل هي إحدى مشاكل الإنسان، أو هي إحدى احتياجاته، إنه لا يجد ولا يعرف مثل هذا الجهاز، بل لا يحاول أن يجد أو أن يعرف مثله؟

كيف لو كان الإنسان يملك مثل هذا الجهاز داخل ذاته أو خارجها، أو ليضبط ويحرك به انفعالاته بالأشياء وبنفسه، ليخفضها، أي الانفعالات بالأشياء وبنفسه، أو ليصعد بها كما يريد وكما يتطلب الموقف؟

هل من الأفضل أو من الأنفع للإنسان أن يكون مالكاً لمثل هذا الجهاز؟ هل كان عجزه عن امتلاكه خطية وتديراً ذكياً أم كان عجزاً لا تدبير فيه عن امتلاكه؟

هل في الكون أو في الحياة منطق أو قوة تريد للإنسان أو تدبر له؟ هل في ذات الإنسان جهاز ما يريد أو يدبر له؟

هل يمكن أن يصوغ أي منطق أو أي صائغ الإنسان كما جاء لو كان أي ذلك المنطق أو الصائغ مطلق القدرة وكان رحيماً وطيباً؟

هل ترتجف مشاعر البشر اشمئزازاً بقدر ما يستطيعون، أو بقدر ما يجب أو يطلب حين رؤيتهم للذباب أو للطاغية أو للزعيم الكذاب الجبان الملوث يتحدث فوق أكبر منبر، بأعلى وأجسر صوت عن الصدق والشجاعة والنظافة، لاعتناً الجبناء والكذابين والموثقين؟ إن كل عيون البشر ومشاعرهم، في كل تاريخهم وفي كل مستوياتهم الحضارية لا تستطيع أن تتكافأ مع الذباب أو مع الطاغية مرثياً ومفسراً ومحاكماً.

هل تنفجر مشاعرهم بقدر ما يستحق الموقف حينما يتعاقب عليهم الخطباء والمعلمون يحدثونهم عن ذكاء الطبيعة أو الآلهة، وعن رحمة الطبيعة أو الآلهة، وعن حب الطبيعة أو الآلهة، وعن جمال الطبيعة أو عن جمال الآلهة، وعن عدل الطبيعة أو الآلهة، وعن تدبير الطبيعة أو عن تدبير الآلهة - يحدثونهم عن كل ذلك - يحدثونهم عنه موجوداً في مرض المريض، وفي تشويه المشوه، وفي ألم المتألم، وفي شيخوخة الشيخ، وفي دمامة الدميم، وفي هوان المظلوم - في مجيء من يجيء وفي ذهاب من يذهب، وفي حياة من يحيا وفي موت من يموت - في الإنسان مولوداً ومفقوداً في الإنسان ضعيفاً وقوياً، ذكياً وغيباً، في الإنسان مشوهاً وسوياً، منتصراً ومهزوماً، مهيناً ومهاناً - في الشمس قادمة بلا تفسير، ومفارقة بلا تفسير، وواهة بلا تفسير أو كرم، ومانعة بلا تفسير أو بخل، ومستمرة متكررة بلا

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

تفسير أو شهامة أو خضوعاً للنظام - في النهر مغرقاً وجافاً ومدمراً ومحياً وهارباً ومتبدداً وضخماً وضئيلاً، دون أن يدري شيئاً أو يعني شيئاً أو يقصد شيئاً أو يحترم شيئاً؟

إن حواسهم لتبتلع كل الأشياء، بكل صيغها وأساليبها وظروفها وتعبيراتها ولغاتها ووقاقتها وصرخاتها دون أن تصطدم بها أحاسيسهم، بل ودون أن تمر بأحاسيسهم أو أن تمر منها، بل دون أن تتحول فيهم إلى أي مستوى أو نوع من الأحاسيس.

ما أقدر حواس البشر على الابتلاع. إنها تبتلع كل الكون وكل ما فيه من وقاحات وذنوب.

إن مواكب الأحداث ووقاحات الأشياء لتطحنهم وتطمطمهم دون أن تمر بأحاسيسهم، ودون أن تتحول فيهم إلى أي نوع أو أسلوب من الأحاسيس. إن أحاسيسهم لا تتعامل مع حركة الكون ولا تصادم ببذاءة الأشياء.

إن كل تاريخ البشر وكل احتمالات القدرة والابداع فيهم تظل مختزنة داخل ذواتهم، لا تتحول إلى نشاط لأن أحاسيسهم صامتة مهزومة، لأن أي شيء لا يغضب أو يعاقب أحاسيسهم. إن كل الأشياء مسألة لأحاسيسهم. إن أحاسيسهم لا تتحول إلى حرب، إنها لا تقاوم ولا تهجم.

إن وقاحات ودمامات وذنوب الأشياء لا تتحول إلى تفجيرات داخل أحاسيسهم لتحول ذواتهم وما فيها من قدرات واحتمالات إلى حرائق وقذائف ومعارك ضد هذه الوقاحات والدمامات والذنوب - لتحول ذواتهم وما فيها من احتمالات إلى أناشيد، إلى أناشيد لم يسمعوها ولم يغنوها - لتحولها إلى أسفار بعيدة، بعيدة عن هذه الدمامات والوقاحات والذنوب، وفوقها.

هؤلاء الذين لا تصعد أحاسيسهم إلى مستويات الاحتجاج على الطاغية أو على الذباب، شامخاً منتصباً مغنياً مسترخياً مثائباً فوق أنوفهم، يهجو ويشتم ويتحدى ويأرز كل ما لهم من آلهة وأديان ومذاهب ومواهب وتاريخ ومن ضخامة أجسام وصعود قامات بل ومن حضارات.

هؤلاء كيف يمكن أن يرفضوا أي تخلف أو جهل أو حرمان أو ظلم أو غباء أو هوان - كيف يمكن أن يغضبوا على شيء من ذلك - كيف يمكن أن يرتفعوا إلى مستوى القتال للدمامات والوقاحات والذنوب التي تمارسها الطبيعة في ذواتهم وضد ذواتهم، والتي تمارسها ذواتهم استجابة لشهواتهم واحتياجاتهم، ومجاملة لنياتهم ولنظافتهم ولتقواهم؟

هل تجوع أعضاؤنا إلى ذنوبها أو تمارسها إلا تحية وتكريماً لأخلاقنا أو استحياء منها؟

إن الطاغية أو الذباب واقعاً مستريحاً فوق عيني الإنسان لأقوى وأعنف وأصدق في تفسيره للبشر من كل تاريخهم وحروبهم وأمجادهم، ومن كل أنبيائهم ومعلميهم، ومن كل أديانهم ومذاهبهم ومواهبهم.

إن جميع لغات البشر وبلاغاتهم لا تستطيع أن تتحول إلى تفسير لبلادة الأحاسيس البليدة مثلاً

فرعون يكتب سفر الخروج

يستطيع ذلك الطاغية أو الذباب مستقراً فوق وجوههم المغسولة والمطهرة والنظفة والجملعة والمعقمة بكل المكتشفات والمجهرات العلمية والحضارية في كل تاريخ العلم والحضارة.

هؤلاء الذين تهزم أحاسيس الحياة فيهم وأحاسيسهم بالحياة كل هذا المستوى من الهزيمة، كل هذا المستوى الذي يغفر للطاغية أو للذباب أن يستقر فوق وجوههم وأنوفهم وجبهاتهم متثابراً مسترخياً مغنياً، مصلياً منشداً أناشيده المثيرة القوية التاريخية، دون أن يسقط من الحياء أو من الخوف أو من الجملعة أو من تحديد النظرات المتعددة الغاضبة فيه.

هؤلاء لا بد أن تزول حدود الأشياء وصفاتها وتفسيرها المختلفة من نفوسهم وعيونهم وتفكيرهم وأخلاقهم. إن كل معاني الرفض والغضب لا بد أن تموت حينئذ في معانيهم. إن معاني ذوي الأحاسيس الخاملة لتقتل في الأشياء كل معانيها. إنهم عدوان على الأشياء بقدر ما هم مجاملة للأشياء.

إن صور الأشياء ومعانيها ولغاتها وحدودها وارتفاعاتها لتتداخل وتتشابه حينئذ في تقديراتهم وقراءاتهم ومواجهاتهم، فلا يستطيعون أن يروا أو أن يجدوا أن شيئاً ما هو نموذج لشيء، أو حد أدنى له، أو هدف نهائي، أو شرط من شروطهم، لا ينبغي أو لا يمكن التراجع أو التنازل عنه. كما أنهم لن يستطيعوا أن يروا أو أن يجدوا حينئذ أن شيئاً ما لا يصح تقبله ولا غفرانه لأنه تحت كل الشروط والنماذج المطلوبة والمقدرة والمحسوبة، وخارج على جميع الشروط والنماذج. خارج على جميع شروط ونماذج الكرامة والشهامة والشجاعة. خارج على جميع المذاهب والأديان والتعاليم.. إن الأحاسيس المتوقدة الغاضبة الراضية المستكركة المتفجرة هي التي تضع الشروط والنماذج وتحددها - إنها هي التي تضع وتحدد الشروط والنماذج للإنسان، لعقله ولأخلاقه، بل ولأديانه ومذاهبه، بل ولأربابه وأنبيائه ومعلميه. إن أرباب وأنبياء ومعلمي الإنسان لا يستطيعون أن يتعلموا غضبهم أو تقواهم أو همومهم النبيلة إلا من توقد أحاسيسه.

إن الأحاسيس هي التي تضع وتحدد هذه الشروط والنماذج، وهي التي ترفض الخروج عليها أو التنازل عنها. إنها هي التي تصنع صياغات الإنسان وتلزمه بها. حتى صياغاته المذهبية والدينية والأخلاقية والوطنية والإنسانية، هي صناعة أحاسيسه وإلزاماتها.

إن مستويات أربابنا وأنبيائنا ومذاهبنا وأوطاننا ليست شيئاً سوى مستويات أحاسيسنا.

إن أعظم نبي، مبعوث بأعظم رسالة، إلى أعظم شعب، لا بد أن يصبح مهزوماً ولا بد أن يرى أنه مهزوم أمام أي ذباب لو رآه واقعاً على أي وجه من وجوه أتباعه.

. إنني هنا أفترض أن ذلك النبي مريض بذلك المرض العظيم، بذلك المرض الإنساني. أعني به مرض الحساسية، أعني به الأحاسيس المتحولة إلى أقصى أساليب العقاب للاسترخاء والاعجاب والتقبل بلا شروط أو بأسهل الشروط. إن ذلك النبي أي المصاب بمرض الحساسية لا بد أن يجد أن آلهته قد

غياء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

فقدت كل شرفها وكبريائها وجاهاها وشهامتها أمام وقفة أية ذبابة تنتصب فوق أي أنف أو فوق أية جبهة قد خلقتها آلهته لكي تتغذى وتتغذى بسجودها لها..

إن الأحاسيس العنيفة هي التي صاغت الإنسان ووهبته جميع مستوياته وقدراته وتعبيراته وجميع مواهبه ونماذجه الإنسانية. إنها هي موهبته الشاملة التي أبدعت كل مواهبه، والتي لا تعمل ولا تبذل أية موهبة من مواهبه إلا بها، إلا بإلهامها وتحريضها وزجرها ومطاردها.

إن توهج الأحاسيس هو الذي يهب العقل نشاطه ويقظته وذكاءه، بل إن توهج الأحاسيس هو الذي أبدع العقل. لقد اخترعت الأحاسيس التاريخية المتراكمة عقل الإنسان.

لقد وهب الإنسان أحاسيسه قبل أن يوهب عقله. لقد وهب عقله لأنه قد وهب أحاسيسه، ووهب عقله النشاط لأن أحاسيسه قد وهبت النشاط. إن كل نشاطه هو نشاط أحاسيس.

إنه لغير ممكن أن يكون للإنسان عقل لو لم تكن له أحاسيس.

إن عقل الإنسان هو حصيلة أو اختراع احتجاج أحاسيسه عليه وعلى الأشياء. لقد ظلت أحاسيس الإنسان طويلاً، طويلاً تحتج عليه، وعلى ممارساته ومواجهاته وعلى جوعه وحرمانه وعذابه ودماماته، وعلى ذنوبه وأخطائه ونياته حتى صنعت له عقلاً.

إن احتجاج الإنسان على أربابه ومعلميه وغضبه عليهم قد ساعدا على اختراع عقله وتفكيره.

إن عقل الإنسان ليس سوى أحاسيسه متراكمة متحولة. إن عقل الإنسان ليس إلا صيغة تاريخية من صيغ أحاسيسه التاريخية. إن عقله مرحلة تاريخية لأحاسيسه.

لقد تحولت الأحاسيس إلى مواهب مولودة متفاوتة. إنها تولد وتتفاوت كموهبة الذكاء والأدب والشعر والفن والتفكير. إنها تولد وتتفاوت كالحواس، كحاسة الإبصار والسمع. إن إحساسك ضد الدمامة والطغيان وتفاهة الأشياء يكون ضعيفاً مثلما تكون رؤيتك ضعيفة.

إن الحيوان لا يستطيع أن يشمئز أو يرفض أو يغضب أو يحتج أو يستفزع أو يتألم ألماً نفسياً أو شعورياً أو أخلاقياً على مستوى الإنسان مهما واجه ومارس أفظع وأقسى من مواجهات وممارسات الإنسان.

إن قوماً ما لا يستطيعون أن يبلغوا مستوى قوم آخرين في ممارساتهم لأحاسيسهم وفي ممارسات أحاسيسهم لهم. إن الناس يتفاوتون في مستويات أحاسيسهم تفاوتاً مولوداً ومنقولاً وموروثاً. إنهم يتفاوتون تفاوتاً لا يتساوى بالمحاولات أو بالتعليم أو بالإرادة أو بالتدبير. إنه تفاوت كتفاوت الذوات والمواهب والحواس وطول القامات وصفات الأجسام الموروثة والمولودة. إن صفاتنا الشعورية والنفسية تولد معنا مثل صفاتنا البدنية.

إننا نصنع من داخل ذواتنا لا من خارجها مهما كان تلقيها لوجودها ونماذجها وخصائصها وأخلاقها ولتاريخها من الخارج، وبالتعامل والتصادم وبالحارج ومعه وفيه وضده.

فرعون يكتب سفر الخروج

إن ذواتنا تتلقى الأوامر والتحريضات والإغراءات والقدرة والعجز والإقدام والإحجام والحب والبغض من داخلها مهما تلقت من خارجها. إننا نبصر الخارج ونمارس الخارج ونحب ونريد الخارج ونتحرك فيه، ولكننا لا نفعل شيئاً من ذلك إلا من الداخل ومنطلقين من الداخل وبصفاتنا الداخلية، أي الذاتية. إننا نجد الخارج ونراه ونتصوره ونحسه ونتعامل معه وبه وفيه وبقدر ما نكون في الداخل أو بقدر ما يكون الداخل أو بقدر ما نجد الداخل. إن الاشتزاز فينا لا في الأشياء التي نشمئز منها. إن ذواتنا إذا لم نستطيع أن ترفض وتشمئز وتغضب وتستفزع وتعاف وتشعر نحو الأشياء وضدها قوة وتوقد فلن نستطيع الأشياء الخارجية أن تجعلها تفعل ذلك مهما كانت صفات الأشياء الخارجية، مهما كانت إغراءاتها وقباحتها.

إن جميع الأشياء صامته بلا تفاسير وبأ أخلاق وبلا صفات أو لغات والإنسان هو الذي يجعلها كل المعاني وكل التفاسير.

إننا لا نستطيع أن نجد العالم أو أن نراه أو أن نفهمه ونفسره، أو أن نقومه، أو أن نعرف جماله وقبحه، ذكائه وغبائه، مزايه ورذائله إلا بصفاتنا نحن وبما فينا من موهبة الإحساس وموهبة المواجهة الشعورية إن موهبة المواجهة الشعورية أو بالشعور هي كل آلهة الإنسان وأنبيائه وزعمائه وقادته وكل مذاهبه وأديانه وتعاليمه وأخلاقه وتفاسيره.

إن بذاءات ودمايات الطاغية في أحاسيس الصرصار وفي مواجهاته الشعورية ليست مثل بذاءاته ودماياته في أحاسيس الإنسان وفي مواجهاته المختلفة.

إن الطاغية ليس طاغية إلا في مشاعر من يرفضون الطغيان. إن الطاغية نبي أو قديس أو مجد قومي أو مجد إنساني أو مجد تاريخي في حسابات وفي منطق من لا يملكون مشاعر حادة ضد الطغيان. إن دماية المنظر لا توجد إلا في العيون المبصرة. إن الإبصار ليس في العيون المبصرة أو العيون السوية، ولكنه في الأحاسيس المبصرة أو المتوقدة.

إن القدرة على الإبصار ليست في الأعصاب السليمة بل في الأحاسيس المفجوعة أو المبهورة. إن الموت في خيال الإنسان ليس هو الموت في خيال أي حيوان. إن قبح الموت في مشاعرنا لا في نفس الموت، بقدر ما جمال الحياة والوجود في أحاسيسنا وليس في ذات الحياة أو الوجود.

إن صفات الأشياء فينا نحن لا في الأشياء. إن صفات الأشياء في أحاسيسنا لا في حياتنا ولا في ممارساتنا. إننا لا نعاني القبح أو الظلم أو العبث أو الغباء بقدر ما نعيشه أو نواجهه أو حتى نصنعه ولكن بقدر ما نشعر ضده. ونحن لا نشعر ضده في نموذج واحد أو بمقياس واحد أو بالتدبير أو بالخطأ أو بالتعليم أو بالمذهب أو بالدين والتقوى أو بالوطنية والإنسانية أو بالشهامة والبطولة. إننا نشعر ضده بالموهبة التي لم ندبرها أو نردّها أو نخلقها والتي لا نستطيع أن نأمرها أو ننهّاها.

إن هذه هي القضية. فهل يمكن أن يوجد لها قضية؟ وهل يجب أن يوجد لها هؤلاء القضاة؟ إنه

غناء الإنسان تعويضاً له عن قسوة الطبيعة عليه

ليس لكل قضية قضية. إن أكبر وأعظم القضايا ليس لها قضية ومن الخير ألا يكون لها قضية.

هذه الأكوام البشرية التي تأكل الأوقات أو التي تأكلها الأوقات مسترخية في الأوحال والتراب والطرق وفي النوادي والمعابد والمكاتب والبيوت المسكونة بالحشرات والعاهات والدمامات والآلام والهموم المتراحمة - هذه الأكوام البشرية التي تأكل الأوقات وتأكلها الأوقات، كالخندرة بأقوى الخندرات ضد الشعور بأي شيء، بأي ألم، بأي ظلم، بأية دمامة - ضد كل غضب ورضا وإعجاب واشمئزاز، ضد كل رؤية وانفعال وانزعاج وانفجاء.

هذه الأكوام البشرية التي لا تستطيع أن ترى الأهوال أو الدمامات أو القذارات، أو الآلام أو الأمراض أو معارك الجوع والحرمان التي تملأ وتسد طرقها الكيفية التي تتجمع فيها كل الأوبة - هذه الأهوال والدمامات والقذارات والآلام والأمراض ومعارك الجوع والحرمان التي تعيش متجمعة متألقة في عيون ووجوه وأجساد أطفالها الشائمين بتشبهاتهم وهزاهم وبكل مستوياتهم الرهيبة لأخلاق الطبيعة، ولتطق التناسل، ولتعالم كل المعلمين، ولتفاؤل جميع المتفائلين.

هذه الأكوام البشرية التي لا تستطيع أن تغضبها أو أن تلعنها بذاعة أو قبح الطاغية السارق الآكل لخبزها، المشوه المحقر لوجودها، الباصق المتقيء على أنهارها وحقولها وعلى مجد ونخوة أربابها، وعلى مذاهب وأديان معلمها وأنبياؤها.

هذه الأكوام البشرية المخدرة بكل أساليب ومستويات ومعاني التخدير ضد الإحساس بالأشياء والإحساس ضد الأشياء، لو أن طاقة الأحاسيس فيها قد ارتفعت إلى المستوى الذي يساويه الموقف، أليس محتوماً حينئذ أن تقاتل حتى الموت أو النصر، بل حتى الموت فقط، أن تجد في الموت كل معاني وأمجاد النصر، أو أفضل وأعظم وأنظف من كل معاني النصر وأمجاده؟ أليس محتوماً حينئذ أن تجد في القتال ضد الحياة كل المزايا التي يبحث عنها في الانتصارات دون أن توجد فيها؟

أليس محتوماً حينئذ ألا تقبل حياتها بين الصراخير والعاهات والتشوهات والأمراض والآثام والتفاهات والإهانات، وبين طغيان الطغاة وطغيان الآلهة والطبيعة وطغيان المعلمين المنافقين الجهلاء وبين الأبناء المصابين بكل معاني الحرمان والجماعات والجهل والقذارة والبله والتشوه والشذوذ والضعف والعجز والضياع، وبكل شراسة الآلهة والطبيعة، وبكل ذنوب الآلهة والطبيعة - بين الأبناء الذين قد أصيبوا بكل ذلك أو الذين قد يصابون بكل ذلك؟

أليست العاهة التي قد تقع تصنع الغضب والذعر والرفض والعلاج كالعاهة التي قد وقعت؟ أليست العاهة أو الآلام أو المخاطر التي تتوقع أن تصيبنا قد تصنع لنا الخوف والمعاناة أعنف من التي أصابتنا.

* *

كيف، أو لماذا جاءت أحاسيس الناس بالأشياء أو ضدها على هذا المستوى دون غيره؟ لماذا لم نجى أقوى وأشد توقداً ومواجهة؟

فرعون يكتب سفر الخروج

إن المفروض أن أحاسيس البشر لو جاءت أقوى وأعلى مما جاءت لوقع أحد أمرين: إما أن ينتحروا فراراً مما يجدون ويواجهون، واستقباحاً له وعجزاً عن رؤيته وتقبله، واشتمزازاً وحياء منه. أما الأمر الثاني أو الاحتمال الثاني حيث لا يفهم أن يصوغوا أنفسهم ووجودهم والوجود الذي حولهم صياغات أخرى جديدة، ليس فيها دمامات أو عاهات أو تفاوهات أو تشوهات أو قذارات أو حشرات أو طغاة أو غباوات أو ذنوب أو هوان. وليس فيها كذلك إله يذهب يثني على نفسه ويمجد عبقريته ورحمته لأنه قد أراد ودير وخطط وصنع كل ذلك.

ولكن الافتراض الأخير لا يمكن أن يصبح واقعاً، إنهم لا يستطيعون مهما أرادوه. إنه أكبر من كل قدرتهم. والكائن الحي مهما كانت أحاسيسه واحتياجاته وأمانيه لا يستطيع أن يفعل بأكثر من قدرته. إن كل شيء محكوم بقدرته مهما أراد أو حاول أن يكون أكبر أو أذكى منها، ومهما أراد أو حاول أن يكون محكوماً باحتياجاته وأمانيه وطموحه لا بقدرته أو موهبته.

إنه نوع من التعذيب الدائم أن يكون دائماً ما نستطيع أن نكونه وأن نفعله أقل مما نريده ومما نحتاج أو نطمح إليه.

إن أحاسيس الإنسان وأفعاله وإبداعاته محكومة بقدرته وموهبته مهما كانت قدرته وموهبته محكومتين بأحاسيسه. إن الإنسان كائن يحكم بعضه بعضاً. إنه كائن يعيش فيه حاكمون ومحكومون. إنهم يتصارعون بوحشية وبلا مجاملة أو استحياء أو محاباة داخل ذاته. ما أكبر وأقسى المعركة، وما أكثر المتحاربين المتصارعين فيها من حكام ومحكومين. ولكن ما أصغر وأضيق الميدان الذي تعيش فيه المعركة أو المعارك، والذي يلتقي فيه المتصارعون المتحاربون، أي الحاكم والمحكومون. إن الإنسان كائن يحكم بعضه بعضاً مع أن بعضه لا يرى ولا يحاكم ولا يحاسب بعضاً. إن تعامل بعضه مع بعض يشبه تعامل وحدات الطبيعة بعضها مع بعض.

وهؤلاء المتصارعون المتحاربون في ذات الإنسان - أي الحاكم والمحكومون - يتبادلون الوظائف الأدوار، أو تتحول الوظائف والأدوار فيهم إلى ثنائية المعنى والتفسير، أي إلى الشيء ونقيضه، أي إلى الخصم وخصمه. إن الحاكم من هؤلاء المتصارعين المتحاربين في ذات الإنسان هم محكومون، وإن المحكومين منهم هم حكام. إن كل محكوم في ذات الإنسان حاكم، وإن كل حاكم فيها محكوم. إن ذات الإنسان إذن هي أقسى وأعجب ميدان لأقسى وأعجب معركة أي معارك، لأعجب وأقسى متحاربين متخاصمين متعادين. إن ذات الإنسان هي المعركة أو المعارك الدائمة التي لا تستطيع أن تتحول إلى أي سلام، وإنها الميدان الدائم للحرب الدائمة. إنها الميدان والحرب والمتحاربون.

أما الافتراض الأول - أي أن ينتحروا أو يقاتلوا حتى الموت هرباً واشتمزازاً وخجلاً مما يجدون ويرون ويعلمون ويواجهون ويمارسون - فلم يريدوا أن يفعلوه. إنهم لا يستطيعون أن يريدوه أو أن يفعلوه. إنها لا يريدون، بل ولا يستطيعون أن يريدوا الموت تحت أي سبب أو أي تفسير نبيل. إنهم لا يريدون ذلك، ولو أرادوه لما استطاعوا تنفيذه.

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

إن إرادة الحياة والالتزام بها فوق كل الاشتراطات الفكرية والأخلاقية والمذهبية والوطنية. إن ذلك فوق كل الاشتراطات وأقوى منها.

وإن العجز عن إرادة الرضا للحياة مهما كانت بلا شروط وبلا مستويات بل وبلا مسرات لأقوى من كل مواقف البطولة وشعارات الشرف والكبرياء.

وهل الأحياء يريدون الحياة أم هم يخضعون لها ويعجزون عن رفضها وعن التخلص منها دون أن يريدوها كما يخضعون لتفاهاتهم ولنقائصهم ولجاعات وإملاءات ذواتهم وأعضائهم عليهم دون أن يريدوها أو يفهموها أو يحترموها؟ هل أنت تريد الحياة أم تجبن عن التحرر منها؟

الذين يموتون في أي موقف، وتحت أية فكرة أو شعار ليسوا أكثر تقبلاً للموت أو جسارة عليه أو ترحيباً به، أو تفضيلاً له على الحياة تحت أي حافز أو أي تفسير كبير من حوافز الإنسان أو من تفاسيره الكبيرة لنفسه وللأشياء. وليسوا كذلك أكثر أو أصعب شروطاً أو اشتراطاً على الحياة أو للحياة. كما أنهم ليسوا أكثر إيماناً أو التزاماً بالشرف أو بالكرامة أو بالعدل أو بالقوى أو بالمذهب أو بالفكرة. إن موت الإنسان في أية معركة تحت أية دعاية أو نظرية لا يعني من التفاسير النبيلة أو الكبيرة إلا ما يعنيه موت أي حيوان أو أية حشرة في أية مغامرة أو معركة.

إنهم لم يموتوا لأنهم أرادوا أن يموتوا أو أن يرفضوا الحياة تحت أي تفسير أو تفكير ديني أو أخلاقي أو مذهبي أو إنساني أو قومي أو وطني. ولكنهم ماتوا اضطراراً، ماتوا دون أن يريدوا الموت لأن شيئاً ما يؤمنون به أو يقدسونه قد طالبهم بأن يموتوا ويريدوا الموت.

إنهم لم يموتوا مختارين. إنهم لم يوجدوا في موازنة بين الموت والحياة فيختاروا الموت. لقد سقطوا في الموت ولم يختاروه.

لقد ماتوا لأنهم قد عجزوا عن الهرب. إنهم لم يستطيعوا أو لم يعرفوا أن يهربوا.

إن القدرة على الهرب معقدة. إنها مركبة من عديد الأشياء. إنها أحياناً تحتاج إلى قدرة وبراء وذكاء وصدق وشخصية قوية. إن القدرة على الهرب ليست فقط طريقاً مفتوحاً أمام الهرب. إنه أكبر وأصعب كثيراً من ذلك. إنه ليس كل الناس يملكون القدرة أو الجرأة على الهرب كما أنها ليس كل الناس أذكاء أو أقوياء أو أحراراً أو شجعاناً أو أباء أو رافضين للقهر والتسخير والسوق إلى الجنون إن الهرب في أحد معانيه أو في كل معانيه ليس إلا أسلوباً من أساليب الرضا للإملاء والأوامر التي فيها كل معاني التسخير وكل معاني الدفع إلى الحماقات الكبرى. إن القدرة على الهرب مطلب صعب. إن في القدرة على الهرب من المعاناة ومن الشروط مثلما في كل المواقف والمعاني والأعمال الكبيرة الشاقة. إنك قد تكون عظيماً لأنك هارب ولأنك تهرب.

أنت أحياناً لا تستطيع أن تهرب لأنك لا تستطيع أن ترفض أو تقاوم أو تكون حراً، أو لأنك لا تعرف أن تفعل ذلك أو تجرؤ عليه. إنك لا ترفض الهرب لأنك أكثر تقوى أو نبلاً أو شرفاً أو كبرياءً أو

فرعون يكتب سفر الخروج

احتراماً للنفس أو إيماناً بالقيم التي لفتتك إياها المحارِب أو المناير أو الألواح. إن ممارسة الموت مأخوذاً ومعطى لا ينبغي أن تفسر تفسيراً أخلاقياً أو فكرياً أو إنسانياً.

نعم، إن الذي يموت في أي موقف، تحت أي شعار أو دعوى أو قضية معلنة لا يمكن أن يجيء الرأي المحتوم فيه أو الحكم المحتوم عليه أنه أكثر إخلاصاً أو إيماناً أو تديناً أو شرفاً أو نظافة أو صدقاً أو رفضاً أو إباءً أو حرية أو ذكاء أو كبرياء، بل أو حتى شجاعة ممن لا يموت مثل هذه الميتة. بل إن الذي يموت مثل هذه الميتة في مثل هذا الموقف قد يكون التفسير له أنه لا يعني إلا أضعف وأصغر المستويات والتفسير الإنسانية. قد يكون هذا الموقف ليس إلا مثل موقف الحيوان الذي يموت من القهر أو العمل أو الازدلال أو التسخير أو من الخوف أو من الطاعة أو من الغباء، أو في معركة مع حيوان آخر، دون إيمانه بإله ولا بمعلم ولا بمذهب.

إذن هل نحن نريد الحياة أم نعجز عن الهرب منها؟ أم نهاب الهرب منها؟

إن عبقرية الأحاسيس أو الانفعالات، أو الاستفظاع والاشمئزاز والرفض والغثيان النفسي والشعوري ليست أقل من أية عبقرية أخرى. ليست أقل أو أضعف شأناً أو قيمة من عبقرية الذكاء، أو عبقرية القوة، أو عبقرية العلم، أو عبقرية الاختراع والاكتشاف، أو عبقرية المنطق، أو عبقرية الأخلاق، أو من العبقرية الفنية.

إن عبقرية الإحساس المقاتل، أو عبقرية التصادم الشعوري بالأشياء والمواجهة المحاربة لها ليست أقل في كونها ضرورة ومطلباً من مطالب الحياة، من أية عبقرية أخرى.

إنك لو امتلكت جميع العبقريات ولم تمتلك العبقرية التي تجعلك تتصادم بالأشياء وتحقق فيها تحديق الغاضب الراض المتفجر استبشاعاً وشمئزازاً ومقاومة، تحديق المسائل المحاسب المعاقب المقاتل لكنت جميع عبقرياتك عاجزة وخامدة وغير مقتحمة، لكنت جميع عبقرياتك عاجزة عن أن تمارس نفسها ممارسة مثيرة عظيمة متألفة محلقة. إن جميع مواهبك حينئذ لا بد أن تصبح مواتاً وانهزاماً - أن تصبح عاراً فيك، وهجاء، بل وتعدياً لك. إن أحاسيسك المتوهجة والمحاربة هي التي تهب عبقرياتك الحياة والمجد. إن أحاسيسك هي التي تعلم عبقرياتك العبقرية.

أيهما أفضل: أن نملك موهبة الأحاسيس العبقرية ونفقد كثيراً من مواهبنا الأخرى، أم أن نفقد عبقرية الأحاسيس ونملك الكثير من العبقريات الأخرى؟

وكأننا هنا نفترض أنه لا بد من الخيار بين هذا وهذا.

أليس الإنسان أحاسيس قد تحولت إلى مواهب، وليس مواهب إحداها الأحاسيس؟

إن بعض المراد بالأحاسيس وبعض تفاسيرها ومعانيها التي أعنيها هنا أن تكون موهوباً الرؤية الشعورية المحاربة لكل ما في جسد الإله أو جسد الطبيعة أو جسد الإنسان من تشوه أو تلوث أو ذنوب أو جوع أو أخطاء - أن تكون موهوباً بالتحديق النفسي في كل الأشياء المرئية وغير المرئية..

غباء الإنسان تعويض له عن قسوة الطبيعة عليه

أن تكون موهوباً بالتحديق المقاتل، أن تكون مقاتلاً بمشاعرك - أن تكون محروماً من نعمة العمى الشعوري، أن تكون عاجزاً عن أن تكون أعمى الأحاسيس.

أن تكون عاجزاً عن أن تكون أعمى عن أية دمامة أو تشوه أو خطأ أو ألم أو عبث أو هوان أو ظلم أو حقارة أو تفاهة أو هزيمة - أن تخترق الأشياء الأليمة والرديفة مشاعرك اختراقاً..

أن تكون مشاعرك أضخم ميدان، لأضخم وأقسى معركة ضد ما في الطبيعة أو ضد ما في الآلهة من عيوب وذنوب وعاهات وضآلة وغباء وعدوان عليك أن تكون محارباً أبداً، أن تجد نفسك تعيش الحرب دون أن تطلبها أو تعلنها أو تبدأها..

أن تكون عاجزاً عن الغفران، عن الغفران للآلهة أو للطبيعة أو لنفسك - أن تكون عاجزاً عن غفران العلاقات والممارسات والنيات والصدقات التي بينك وبين الآلهة، وبينك وبين الطبيعة، وبين الآلهة وبينك، وبين الطبيعة والآلهة، وبين الآلهة والآلهة، وبين الطبيعة والطبيعة، وبينك وبين نفسك. إن موهبة الغفران العقلي والنفسي والأخلاقي للأشياء وللواقف ولل ممارسات هي أردأ وأضعف وأشهر مواهب الإنسان.

إن العمى الشعوري هو الجهاز العالمي المضاد الذي يستطيع أن يرى به الإنسان جمال الآلهة وجمال الطبيعة وجمال نفسه، والذي يستطيع أن يغفر به للآلهة وللطبيعة ولنفسه، أن يغفر به كل الدمامات والتفاهات والذنوب والعبث - أن يغفرها للآلهة وللطبيعة، وأن يغفرها أيضاً لنفسه. إن العمى الشعوري هو الجهاز العالمي الذي يحمي الإنسان من أن يرى أية دمامة أو تفاهة أو ذنب أو عبث من هذه الدمامات والتفاهات والذنوب والعبث التي تعيشها كل الآلهة والطبيعة ونفسه، والتي هي كل العلاقات والصدقات والمجاملات والأشواق بين الآلهة والطبيعة ونفسه.

إن الآلهة، وإن الطبيعة أيضاً لم تحاب قبحها وذنوبها وأخطائها ومظالمها ولم تدافع عن كل ذلك بشيء مثلما فعلت حينما جعلت الإنسان عاجزاً عن الرؤية بمشاعره، وعن أن تتصادم مشاعره بتشوهات أو بوقاحتها أو ببذاعاتها أو بعبثها، بل عن أن تراها.

وإن الإنسان لم يحاب نفسه ولم يدافع عنها بشيء مثلما حابها ودافع عنها حينما جاء أعمى الأحاسيس، غافرها، متبلدها، جبانها، مهزومها، لا تستطيع أن تفرض أو تستفطع أو تنكر أو تفضب أو تقاوم، أو حتى أن تنقد أو ترى أو تشرط.

* *

إنه مهما كان مفروضاً أن تصبح الحروب بذيقة وقيحة ومرفوضة ومهجورة كلما تقدم الإنسان وتساعدت مستوياته الحضارية والفكرية والنفسية والأخلاقية، فإنه مفروض أبداً أن يتصاعد بسلوكه وبتفكيره وبحوافزه وبنياته وأخلاقه وبكل مستوياته في حروبه الشعورية ضد الآلهة والطبيعة ونفسه - أي ضد العبث والتفاهات والدمامات والتشوهات التي تعيشها كل الآلهة وكل الطبيعة وكل نفسه،

فرعون يكتب سفر الخروج

والتي هي كل العلاقات والصداقات والمجاملات والممارسات والأشواق بين الآلهة والطبيعة ونفسه.
ولكن هل التصاعد في هذه الحروب الشعورية هو المفروض أم هو المطلوب؟
وهل توجد أية علاقة أو تفاهم بين كون الشيء مطلوباً وكونه مفروضاً أو مفترضاً أو منتظراً؟

فُرْعَوْنُ يَكْتَلِبُ سَفَرُ الصُّرُوفِ

« . . انه لمجتمع مخيف في تخلفه ، ذلك المجتمع الذي تصبح فيه خائفاً من ان يتهمك غيرك بالاحاد أو تصبح فيه مخيفاً لأنك قد تتهم غيرك بالاحاد . . . ذلك المجتمع الذي يستطيع فيه أي منافق كذاب مخادع أو أي جاهل بليد ، أو أي متعصب حقوق ، أن يهزم كل الناس ، وأن يذل عقولهم ويسكت ذكاءهم . . . أن يخيف كل ذوي المزايا دون أن تكون له أية مزية غير أن يطلق هذا السلاح ، سلاح الاتهام بالاحاد أو بالخروج على المذهب أو على النظام الموروث أو المفروض . . .

ان امتلاك هذا السلاح او القدرة على امتلاكه لهمجية تتوضع في مواجهتها جميع الهمجيات المصابة بكل الكبرياء .

أليس اسقاط هذا السلاح من جميع الأيدي هو أعلى مسنويات التدين والتقوى والتمجيد للاله وللأديان والمذاهب وللعروبة؟

أي عار يساوي أن تهدد أنت بذلك فتخاف وتكذب وتنافق وتصلي وتؤمن ، بلا صدق ولا حب ولا طهارة ولا إيمان؟ . . . »